

زَادُ الْمَسِيرِ

في
عِلْمِ التَّفْسِيرِ

تأليف

الامام أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي

٥٠٨ - ٥٩٧ هـ

الجزء الخامس

المكتب الإسلامي

حقوق الطبع محفوظة

للمكتب الإسلامي

لصاحبه

زهير الشاويش

الطبعة الثالثة

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

المكتب الإسلامي

بيروت: ص.ب. ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥.٦٣٨ - بريقياً: اسلامياً

دمشق: ص.ب. ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - بريقياً: اسلامياً

سورة بني اسرائيل

﴿ فصل في نزولها ﴾

هي مكية في قول الجماعة ، إلا أن بعضهم يقول : فيها مدني ، فروي عن ابن عباس أنه قال : هي مكية إلا ثمان آيات : من قوله : (وإن كادوا ليفتنونك) إلى قوله : (نصيراً) [الاسراء : ٧٣ - ٧٥] ، وهذا قول قتادة . وقال مقاتل : فيها من المدني : (وقل رب أدخلني مدخل صدق) [الاسراء : ٨٠] وقوله : (إن الدين أوتوا العلم من قبله) [الاسراء : ١٠٧] وقوله : (إن ربك أحاط بالناس) [الاسراء : ٦٠] وقوله : (وإن كادوا ليفتنونك) [الاسراء : ٧٣] وقوله : (وإن كادوا ليستفزونك) [الاسراء : ٧٦] وقوله : (ولولا أن نبينك) والتي تليها [الاسراء : ٧٤ ، ٧٥] .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾

قوله تعالى : (سبحان) روي عن النبي ﷺ أنه سئل عن تفسير « سبحان الله » ، فقال : « تنزيه لله عن كل سوء » ، وقد ذكرنا هذا المعنى في (البقرة : ٣٢) .

قال الزجاج : و « أسرى » : بمعنى : سَيَّر عبده ، يقال : أسريت وسريت : إذا سرت ليلاً . وقد جاءت اللغتان في القرآن ، قال الله تعالى : (والليل إذا يسر) [الفجر : ٤] .

وفي معنى التسييح هاهنا قولان .

أحدهما : أن العرب تسيح عند الأمر المعجب ، فكأن الله تعالى عجب العباد مما أسدى إلى رسوله من النعمة .

والثاني : أن يكون خرج مخرج الرد عليهم ، لأنه لما حدثهم بالاسراء ، كذبوه ، فيكون المعنى : تنزه الله أن يتخذ رسولا كذابا . ولا خلاف أن المراد بعبده هاهنا : محمد ﷺ .

وفي قوله : (من المسجد الحرام) قولان .

أحدهما : أنه أسري به من نفس المسجد ، قاله الحسن ، وقتادة ، ويسنده حديث مالك بن صمصة ، وهو في « الصحيحين » ^(١) « بينا أنا في الحطيم » وربما قال بعض الرواة : في « الحجر » .

والثاني : أنه أسري به من بيت أم هانئ ^(٢) ، وهو قول أكثر المفسرين ،

(١) البخاري : ١٥٤/٧ ، ومسلم : ١٥٠/١ ، وخرجه السيوطي في « الدر » : ١٤٠/٤ وزاد نسبه إلى أحمد ، والترمذي ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن مردويه . وقوله : « ربما قال بعض الرواة : في الحجر » قال الحافظ ابن حجر : هو شك من قتادة كما بينه أحمد عن عفان عن همام ، ولفظه : « بينا أنا قائم في الحطيم ، وربما قال قتادة : في الحجر » .

(٢) حديث أم هانئ ، رواه محمد بن إسحاق : حدثني محمد بن السائب الكلي عن أبي صالح ، والكلي متروك برة ساقط ، ورواه الطبراني في « الكبير » وفيه عبد الأعلى بن أبي المساور . قال الهيثمي في « المجمع » ٧٦/١ : متروك كذاب .

فعلی هذا یعنی بالمسجد الحرام : الحرم . والحرم كلُّه مسجد ، ذكره القاضي أبو يعلى وغيره .

فأما (المسجد الأقصى) فهو بيت المقدس ، وقيل له : الأقصى ، لبُعد المسافة بين المسجدين . ومعنى (باركنا حوله) : أن الله أجرى حوله الأنهار ، وأُنبت الثَّيَّار . وقيل : لأنه مَقَرُّ الأنبياء ، ومَهَبُ الملائكة .

واختلف العلماء ، هل دخل بيت المقدس ، أم لا ؟ فروى أبو هريرة أنه دخل بيت المقدس ، وصلى فيه بالأنبياء ^(١) ، ثم عُرِج به إلى السماء . وقال حذيفة بن اليمان : لم يدخل بيت المقدس ولم يصل فيه ، ولا نزل عن البُراق حتى عُرِج به .

فان قيل : ما معنى قوله : (إلى المسجد الأقصى) وأنتم تقولون : صعد إلى السماء ؟ فالجواب : أن الإسراء كان إلى هنالك ، والمعراج كان من هنالك .

وقيل : إن الحكمة في ذكر ذلك ، أنه لو أخبر بصعوده إلى السماء في بدء الحديث ، لاشتد إنكارهم ، فلما أخبر ببيت المقدس ، وبأن لهم صدقه فيما أخبرهم به من العلامات الصادقة ، أخبر بمعراجه .

قوله تعالى : (لَنُرِيَنَّاهُ مِنْ آيَاتِنَا) يعني : مارأى ، أي : تلك الليلة من المعجائب التي أخبر بها الناس . (إنه هو السميع) لمقالة قريش ، (البصير) بها . وقد ذكرنا في كتابنا المسمى بـ « الحقائق » الأحاديث المعراج ، وكرهنا الإطالة هاهنا . ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً . ذُرِّيَّةً مَنْحَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾

(١) حديث أبي هريرة رواه مسلم ١/١٥٧ ، وفي مسند أحمد ، ومسلم ١/١٤٥ ، من حديث أنس بن مالك قال : « فركبته حتى أتيت بيت المقدس » قال : « فربطته بالحلقة التي يربط به الأنبياء » قال : « ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين . . . »

قوله تعالى : (وآتينا موسى الكتاب) لما ذكر في الآية الأولى لإكرام محمد ﷺ ، ذكر في هذه كرامة موسى . و (الكتاب) : التوراة . (وجعلناه هدىً لبني إسرائيل) أي : دللناهم به على الهدى . (ألاّ تتخذوا) قرأ أبو عمرو : « يتخذوا » بالياء ، والمعنى : هديناهم لئلا يتخذوا . وقرأ الباقون بالتاء ، قال أبو علي : وهو على الانصراف إلى الخطاب بعد الغيبة ، مثل (الحمد لله) ثم [قال] (إياك نعبد) .

قوله تعالى : (وكيلاً) قال مجاهد : شريكاً . وقال الزجاج : ربّاً . قال ابن الأنباري : وإنما قيل للربّ : وكيل ، لكفايته وقيامه بشأن عباده ، من أجل أن الوكيل عند الناس قد علم أنه يقوم بشؤون أصحابه ، وتفقد أمورهم ، فكان الرب وكيلاً من هذه الجهة ، لا على معنى ارتفاع منزلة الموكل وانحطاط أمر الوكيل .

قوله تعالى : (ذريةً منّ حملنا) قال مجاهد : هو نداء : يا ذرية من حملنا . قال ابن الأنباري : من قرأ : « ألاّ تتخذوا » بالتاء ، فانه يقول : بعد الذرية مضمراً حذف اعتماداً على دلالة ماسبق ، تلخيصه : يا ذرية من حملنا مع نوح لا تتخذوا وكيلاً ، ويجوز أن يستغني عن الإضمار بقوله : (إنه كان عبداً شكوراً) لأنه بمعنى : اشكروني كشكره . ومن قرأ : « لا يتخذوا » بالياء ، جعل النداء متصلاً بالخطاب ، و « الذرية » تنتصب بالنداء ، ويجوز نصبها بالاتخاذ على أنها مفعول ثانٍ ، تلخيص الكلام : أن لا يتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكيلاً . قال قتادة : الناس كلهم ذرية من أنجى الله في تلك السفينة .

قال العلماء : ووجه الإنعام على الخلق بهذا القول ، أنهم كانوا في صلب من نجا . قوله تعالى : (إنه كان عبداً شكوراً) قال سلمان الفارسي : كان إذا أكل

قال : « الحمد لله » وإذا شرب قال : « الحمد لله » ^(١) . وقال غيره : كان إذا لبس ثوباً قال : « الحمد لله » فسمّاه الله عبداً شكوراً .

﴿ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا . فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا . ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وقضينا إلى بني إسرائيل) فيه قولان .

أحدهما : أخبرناهم ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : قضينا عليهم ، رواه العوفي عن ابن عباس . وبه قال قتادة ، فملى

الأول : تكون « إلى » على أصلها ، ويكون الكتاب : التوراة ، وعلى الثاني :

تكون « إلى » بمعنى « على » ، ويكون الكتاب : الذكر الأول .

قوله تعالى : (لتُفْسِدُنَّ في الأرض) يعني : أرض مصر (مرتين)

بالمعاصي ومخالفة التوراة .

وفي مَنْ قتلوه من الأنبياء في الفساد الأول قولان .

أحدهما : زكريا ، قاله السدي عن أشياخه .

(١) ابن جرير : ١٩/١٥ ، ، وخرجه السيوطي في « الدر » : ١٦٢/٤ وزاد نسبته إلى

الفريابي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الإيمان » .

وروى الامام أحمد في « المسند » : ١٠٠/٣ ، ومسلم : ٢٠٩٥/٤ ، والترمذي ، والنسائي عن

أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله ليرضى عن العبد

أن يأكل الأكلة أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها » .

والثاني : شَعْمِيَا ، قاله ابن إسحاق . فأما المقتول من الأنبياء في الفساد الثاني : ، فهو يحيى بن زكريا . قال مقاتل : كان بين الفسادين مائتا سنة وعشر سنين . فأما السبب في قتلهم زكريا ، فإنهم اتهموه بعريم ، وقالوا : منه حملت ، فهرب منهم ، فافتحت له شجرة فدخل فيها وبقي من رذائه هذب ، فجاءه الشيطان فدلّهم عليه ، فقطعوا الشجرة بالنشار وهو فيها . وأما السبب في قتلهم « شَعْمِيَا » ، فهو أنه قام فيهم برسالة من الله ينههم عن المعاصي . وقيل : هو الذي هرب منهم فدخل في الشجرة حتى قطعوه بالنشار ، وأن زكريا مات حتف أنفه . وأما السبب في قتلهم يحيى بن زكريا ، ففيه قولان .

أحدهما : أن ملكهم أراد نكاح امرأة لا تحلّ له ، فنهاه عنها يحيى . ثم فيها أربعة أقوال . أحدها : أنها ابنة أخيه ، قاله ابن عباس . والثاني : ابنته ، قاله عبد الله بن الزبير . والثالث : أنها امرأة أخيه ، وكان ذلك لا يصلح عندهم ، قاله الحسين بن علي عليها السلام . والرابع : ابنة امرأته ، قاله السدي عن أشياخه ، وذكر أن السبب في ذلك : أن ملك بني إسرائيل هوي بنت امرأته ، فسأل يحيى عن نكاحها ، فنهاه ، فحنقت أمها على يحيى حين نهاه أن يتزوج ابنتها ، وعمدت إلى ابنتها فزيتها وأرسلتها إلى الملك حين جلس على شرابه ، وأمرتها أن تسقيه ، وأن تمرض له ، فان أرادها على نفسها ، أبت حتى يؤتى برأس يحيى بن زكريا في طست ، ففعلت ذلك ، فقال : ويحك سليني غير هذا ، فقالت : ما أريد إلا هذا ، فأمر ، فأُتي برأسه والرأس يتكلم ويقول : لا تحلّ لك ، لا تحلّ لك .

والقول الثاني : أن امرأة الملك رأت يحيى عليه السلام وكان قد أُعطي حسناً وجالاً ، فأرادته على نفسه ، فأبى ، فقالت لابنتها : سلي أباك رأس يحيى ، فأعطاه

ما سألت ، قاله الربيع بن أنس . قال العلماء بالسَّيَر : ما زال دم يحيى ينلي حتى قتل عليه من بني إسرائيل سبعون ألفاً ، فسكن ، وقيل : لم يسكن حتى جاء قاتله ، فقال : أنا قتلتُه ، فقتل ، فسكن .

قوله تعالى : (وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقاً كَبِيراً) أي : لتعظمُنَّ عن الطاعة ولتبغُنَّ .

قوله تعالى : (فاذا جاء وعد أولاهما) أي : عقوبة أولى المرتين (بعثنا) أي : أرسلنا (عليكم عباداً لنا) وفيهم خمسة أقوال .

أحدها : أنهم جالوت وجنوده ، قاله ابن عباس ، وقادة . والثاني : « مُجْتَنَصَر » ^(١) ، قاله سعيد بن المسيب ، واختاره الفراء ، والزجاج . والثالث : المماثلة ، وكانوا كفاراً ، قاله الحسن . والرابع : منحاريب ^(٢) ، قاله سعيد بن جبير . والخامس : قوم من أهل فارس ، قاله مجاهد . وقال ابن زيد : سلط [الله] عليهم سابور ذا الأكثاف ^(٣) من ملوك فارس .

قوله تعالى : (أولي بأسٍ شديد) أي : ذوي عدد وقوة في القتال .

وفي قوله : (فجاسوا خلال الديار) ثلاثة أقوال .

أحدها : مشوا بين منازلهم ، قاله ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال مجاهد : يتجسسُون أخبارهم ، ولم يكن قتال . وقال الزجاج : طافوا خلال الديار ينظرون هل بقي أحد لم يقتلوه ؛ و « الجوس » : طلب الشيء باستقصاء .
والثاني : قتلهم بين يوتهم ، قاله الفراء ، وأبو عبيدة .

(١) هو ملك الكلدانيين ، أغار بحملاته على مصر وفتح القدس ، وأحرقها وأجلى بني إسرائيل

إلى بابل .

(٢) هو ملك آشور بن سنجور وخليفته ، حمل على بلاد الكلدانيين واليهودية وأرمينية .

(٣) لقب بذلك ، لأنه أمر بفك أكثاف أسرى الحرب ، حارب الرب أحلاف الروم .

والثالث : طائوا وأفسدوا ، يقال : جاسوا وحاسوا ، فهم يحوسون ويحوسون إذا فعلوا ذلك ، قاله ابن قتيبة .

فأما الخلال : فهي جمع خَلَل ، وهو الانفراج بين الشيئين . وقرأ أبو رزين ، والحسن ، وابن جبير ، وأبو المتوكل : « خَلَلَ الديار » بفتح الخاء واللام من غير ألف . (وكان وعداً مفعولاً) أي : لا بد من كونه .

قوله تعالى : (ثم رددنا لكم الكرة عليهم) أي : أظفرناكم بهم . والكرة ، معناها : الرجمة والدولة ، وذلك حين قتل داود جالوت وعاد ملكهم إليهم . وحكى الفراء أن رجلاً دعا على « مختصر » ؛ فقتله الله ، وعاد ملكهم إليهم . وقيل : غزواً ملك بابل فأخذوا ما كان في يده من المال والأسرى .

قوله تعالى : (وجعلناكم أكثر نفيراً) أي : أكثر عدداً وأنصاراً منهم . قال ابن قتيبة : النفير والنافر واحد ، كما يقال : قدير وقادر ، وأصله : مَنْ يَنْفِرُ مع الرجل من عشيرته وأهل بيته .

﴿ إِن أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوا مَا عُلِّمُوا تَتَّبِعُوا . عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتُمْ إِلَيْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾
قوله تعالى : (إِنْ أَحْسَنْتُمْ) أي : وقفنا لكم إِنْ أَحْسَنْتُمْ فإقطعتم الله (أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ) أي : عاقبة الطاعة لكم (وَإِنْ أَسَأْتُمْ) بالفساد والمعاصي (فَلَهَا) وفيه قولان .

أحدهما : أنه بمعنى : فإليها . والثاني : فعلها .

(فإذا جاء وعد الآخرة) جواب « فإذا » محذوف ، تقديره : فإذا جاء

وعد عقوبة المرة الآخرة من إفسادكم ، بشنائهم ليسوؤوا وجوهكم ، وهذا الفساد الثاني ، هو قتلهم يحيى بن زكريا ، وقصدهم قتل « عيسى » فرُفِع ، وسلَّط الله عليهم ملوك فارس والروم فقتلوهم وسبَّوهم ، فذلك قوله : (ليسوؤوا وجوهكم) . قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم : « ليسوؤوا » بالياء على الجميع والهمز بين الواوَيْن ، والإشارة إلى المبعوثين . وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، وأبو بكر عن عاصم : « ليسوء وجوهكم » على التوحيد ؛ قال أبو علي : فيه وجهان . أحدهما : ليسوء الله عز وجل . والثاني : ليسوء البعثُ . وقرأ الكسائي : « لنسوء » بالنون ، وذلك راجع إلى الله تعالى .

وفيمَن بَعثَ عليهم في المرة الثانية قولان .

أحدهما : مختصر ، قاله مجاهد ، وقتادة . وكثير من الرواة يأبى هذا القول ، ويقولون : كان بين تخريب « مختصر » بيت المقدس ، وبين مولد يحيى بن زكريا زمان طويل .

والثاني : انطياخوس الرومي ، قاله مقاتل . ومعنى (ليسوؤوا وجوهكم) أي : ليدخلوا عليكم الحزن بما يفعلون من قتلكم وسبِّكم ، وخصت المساءة بالوجوه ، والمراد : أصحاب الوجوه ، لما يبدو عليها من أثر الحزن والكآبة .

قوله تعالى : (وليدخلوا المسجد) يعني : بيت المقدس (كما دخلوه) في المرة الأولى (وليتبروا) أي : ليدمروا ويخرَّبوا . قال الزجاج : يقال اكل شيء بنكسر من الزجاج والحديد والذهب : تبر . ومعنى (ماعلوا) أي : ليدمروا في حال علوِّهم عليكم .

قوله تعالى : (عسى ربكم أن يرحمكم) هذا مما وُعدوا به في التوراة . و « عسى » من الله واجبة ، فرحمهم [الله] بعد انتقامه منهم ، وعمر بلادهم ، وأعاد نعمهم

بعد سبعين سنة . (وإن عدتم) إلى معصيتنا (عدنا) إلى عقوبتكم . قال المفسرون : ثم إنهم عادوا إلى المعصية ، فبعث الله عليهم ملوكاً من ملوك فارس والروم . قال قتادة : ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم محمداً ﷺ ، فهم في عذاب إلى يوم القيامة ، فيعطون الجزية عن يدٍ وهم صاغرون .

قوله تعالى : (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) فيه قولان .

أحدهما : سجنًا ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة . وقال مجاهد : يحصرون فيها . وقال أبو عبيدة ، وابن قتيبة : محبسًا ، وقال الزجاج : « حصيراً » : حبسًا ، أخذ من قولك : حصرت الرجل ، إذا حبسته ، فهو محصور ، وهذا حصيره ، أي : محبسه ، والحصير : المنسوج ، سمي حصيراً ، لأنه حصرت طاقاته بعضها مع بعض ، ويقال للجنب : حصير ، لأن بعض الأضلاع محصور مع بعض . وقال ابن الأنباري : حصيراً : بمعنى : حاصرة ، فصرف من حاصرة إلى حصير ، كما صرف « مؤلم » إلى أليم .

والثاني : فراشاً ومهاداً ، قاله الحسن . قال أبو عبيدة : ويجوز أن تكون جهنم لهم مهاداً بمنزلة الحصير ، والحصير : البساط الصغير .

﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا . وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾

قوله تعالى : (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) قال ابن الأنباري :

« التي » وصف للجمع ، والمعنى : يهدي إلى الخصال التي هي أقوم الخصال . قال المفسرون : وهي توحيد الله والإيمان به وبرسله والعمل بطاعته ، (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم) أي : بأن لهم (أجراً) وهو الجنة ، (وأن

الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي : ويشرهم بالمذاب ، لأعدائهم ، وذلك أن المؤمنين كانوا في أذى من المشركين ، فجعل الله لهم البشري في الدنيا بمقاب الكافرين .

﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾

قوله تعالى : (ويدعو الإنسان بالشر) وذلك أن الإنسان يدعو في حال الضجر والغضب على نفسه وأهله بما لا يجب أن يستجاب له كما يدعو لنفسه بالخير . (وكان الإنسان عجولا) يجعل بالدعاء بالشر عند الغضب والضجر عجلته بالدعاء بالخير .

وفي المراد بالإنسان هاهنا ثلاثه أقوال .

أحدها : أنه اسم جنس يراد به الناس ، قاله الزجاج وغيره .

والثاني : آدم ، فاكتفى بذكره من ذكر ولده ، ذكره ابن الأنباري .

والثالث : أنه النضر بن الحارث حين قال : (فأمطر علينا حجارة من

السياء) [الأنفال : ٣٢] ، قاله مقاتل . وقال سلمان الفارسي : أول ما خلق الله

من آدم رأسه ، فجعل ينظر إلى جسده كيف يخلق ، قال : فبقيت رجلاه ،

فقال : يارب عجل ، فذلك قوله : (وكان الإنسان عجولا) ^(١) .

﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا

آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ

السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانَهُ تَفْصِيلًا ﴾

(١) ابن جرير الطبري : ٤٨/١٥ عن سلمان الفارسي ، ورواه أيضا عن ابن عباس .

قوله تعالى : (وجعلنا الليل والنهار آيتين) أي : علامتين يدلان على قدرة خالقهما . (فحونا آية الليل) فيه قولان .

أحدهما : أن آية الليل : القمر ، ومحوها : ما في بعض القمر من الاسوداد .
وإلى هذا المعنى ذهب علي عليه السلام ، وابن عباس في آخرين .

والثاني : آية الليل بحيث بالظلمة التي جعلت ملازمةً لليل ؛ فنسب المحو إلى الظلمة إذ كانت تمحو الأنوارَ وتبطلُها ، ذكره ابن الأنباري . ويُروى أن الشمس والقمر كانا في النور والضوء سواء ، فأرسل الله جبريل فأمرَ جناحه على وجه القمر وطمس عنه الضوء .

قوله تعالى : (وجعلنا آية النهار) يعني : الشمس (مبصرة) فيه ثلاثة أقوال .
أحدها : منيرة ، قاله قتادة . قال ابن الأنباري : وإنما صلح وصف الآية بالإبصار على جهة المجاز ، كما يقال : لعب الدهر بيني فلان .

والثاني : أن معنى « مبصرة » : مبصراً بها ، قاله ابن قتيبة .
والثالث : أن معنى « مبصرة » مُبَصِّرَةٌ ، فجرى « مُفْعِل » مجرى « مُفْعَل » ، والمعنى : أنها تُبَصِّرُ الناس ، أي : تُزهِمُ الأشياء ، قاله ابن الأنباري . ومعاني الأقوال تتقارب .

قوله تعالى : (لتبتغوا فضلاً من ربكم) أي : لتبصروا كيف تصرفون في أعمالكم وتطلبون رزقكم بالنهار (ولتعلموا عدد السنين والحساب) بمحو آية الليل ، ولولا ذلك ، لم يعرف الليل من النهار ، ولم يُتَبَيَّن العدد . (وكل شيء) أي : ما يحتاج إليه ، (فصلناه تفصيلاً) يَنْتَاهُ تبييناً لا يلتبس معه بغيره .

﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا . اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾

قوله تعالى : (وكلَّ إنسانٍ) وقرأ ابن أبي عبلة « وكلُّ » برفع اللام .
وقرأ ابن مسعود ، وأبيُّ ، والحسن (ألزمناه طائرَه) ياء ساكنة من غير ألف .
وفي الطائر أربعة أقوال .

أحدها : شقاوته وسعاده ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . قال مجاهد : مامن مولود يولد إلا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي ، أو سعيد .
والثاني : عمله ، قاله الفراء ، وعن الحسن كالقولين .
والثالث : أنه ما يصيبه ، قاله خفيف . وقال أبو عبيدة : حظُّه .

قال ابن قتيبة : والمعنى فيما أرى - والله أعلم - : أن لكل امرئ حظاً من الخير والشر قد قضاه الله [عليه] ، فهو لازم عنقه ، والعرب تقول : لكل ما لزم الإنسان : قد لزم عنقه ، وهذا لك عليّ وفي عنقي حتى أخرج منه ، وإنما قيل للحظ من الخير والشر : « طائر » ، لقول العرب : جرى له الطائر بكذا من الخير ، وجرى له الطائر بكذا من الشر ، على طريق الفأل والطيرة ، فخطبهم الله بما يستعملون ، وأعلمهم أن ذلك الأمر الذي يحملونه بالطائر ، هو الذي يلزمه أعناقهم .

وقال الأزهري : الأصل في هذا أن الله تعالى لما خلق آدم ، علم المطيع من ذريته ، والمعاصي ، فكتب ما عمله منهم أجمعين ، وقضى سعادة من علمه مطيعاً ، وشقاوة من علمه عاصياً ، فصار لكل منهم ما هو صائر إليه عند خلقه وإنشائه ، فذلك قوله : (ألزمناه طائرَه في عنقه) .

والرابع : أنه ما ينتظر من مثله من شيء عمله ، وذِكْرُ المنق عبارة عن اللزوم

له ، كلزوم القلادة العنق من بين مايلبس ، هذا قول الزجاج . وقال ابن الأنباري :
الأصل في تسميتهم العمل طائراً ، أنهم كانوا يتطيرون من بعض الأعمال .

قوله تعالى : (ونُخرج له) قرأ أبو جعفر : « ويُخْرِج » ياء مضمومة وفتح
الراء . وقرأ يعقوب ، وعبد الوارث : بالياء مفتوحة وضم الراء . وقرأ قتادة ، وأبو المتوكل :
« ويُخْرِج » ياء مرفوعة وكسر الراء . وقرأ أبو الجوزاء ، والاعرج : « ونُخْرِجُ »
بتاء مفتوحة ورفع الراء ، (يوم القيامة كتاباً) وقرأ ابن عباس ، وعكرمة ،
والضحاك : « كتاب » بالرفع ، (بلقاه) وقرأ ابن عامر ، وأبو جعفر : « يُلقَّاه »
بضم الياء وتشديد القاف . وأمال حمزة ، والكسائي القاف . قال المفسرون :
هذا كتابه الذي فيه ما عمل . وكان أبو السَّوَّارِ العَدَوِيُّ إذا قرأ هذه الآية
قال : نشرتان وطية ، أمّا ما حييت يا ابن آدم ، فصحيفتك منشورة ، فأَمَلِ فيها
ما شئت ، فإذا مُتَّ ، طويت ، ثم إذا بُعِثت ، نُشرت .

قوله تعالى : (إقرأ كتابك) وقرأ أبو جعفر : « اقرا » بتخفيف الهزمة ،
وفيه إضمار ، تقديره ، فيقال له إقرأ كتابك . قال الحسن : يقرؤه أميناً كان
أو غير أمينٍ ، ولقد عدل عليك مَنْ جعلك حسيب نفسك .

وفي معنى (حسيباً) ثلاثة أقوال .

أحدها : محاسباً . والثاني : شاهداً . والثالث : كافياً ، والمعنى : أن
الإنسان يفوض إليه حسابه ، ليعلم عدل الله بين العباد ، ويرى وجوب حجة الله
عليه ، واستحقاقه العقوبة ، ويعلم أنه إن دخل الجنة ، فبفضل الله ، لا بعمله ، وإن
دخل النار ، فبذنبه . قال ابن الأنباري : وإِنَّمَا قال : (حسيباً) ، والنفس موءنة ،
لأنه يعني بالنفس : الشخص ، أو لأنه لا علامة للتأنيث في لفظ النفس ، فشبهت

بالسما والارض ، قال تعالى : (السماء منفطر به) [المزمل : ١٨] ، قال الشاعر :

[فَلَا مَرْزَنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا] وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ إِيقَالَهَا ^(١)

﴿ مِنْ اهْتَدَى فَأَتَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَأَتَمَّا يَضِلُّ ﴾
عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ
رَسُولًا ﴿

قوله تعالى : (من اهتدى فانما يهتدي لنفسه) أي : له ثواب اهتدائه ، وعليه
عقاب ضلاله .

قوله تعالى : (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ) أي : نفس وازرة (وزر أخرى) قال ابن
عباس : إن الوليد بن المغيرة قال : اتَّبِعُونِي وَأَنَا أَحْمَلُ أَوْزَارَكُمْ ، فقال الله تعالى :
(وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) ، قال أبو عبيدة : والمعنى : وَلَا تَأْتِمُّ أَتَمَّةٌ لِمِ
أُخْرَى . قال الزجاج : يقال : وَزَرَ ، يَزِرُ ، فهو وَازِرٌ ، وَزَرًا ، وَوَزَرًا ،
وَوِزْرَةً ، ومعناه : أَتَمُّ لِمَا .

وفي تأويل هذه الآية وجهان .

أحدهما : أن الآثم لا يؤخذ بذنب غيره .

والثاني : أنه لا ينبغي أن يعمل الإنسان بالآثم ، لأن غيره عمِّله ، كما

(١) قاله عمر بن جوين شاعر جاهلي ، كان خليفاً فاتكاً ، وشريفاً وفياً ، والبيت في
« الكتاب » : ٢٠٥/١ ، و « مجاز القرآن » : ٦٧/٢ ، و « الطبري » : ١٨/١٥٣ ،
و « القرطبي » : ٢٨٩/١٢ ، و « البيهقي » : ٤٦٤/٢ ، و « شواهد المتني » : ٣١٣ ،
و « الخزائن » : ٢١/١ . والشاهد فيه حذف التاء من « أَبْقَلَ » لأن الأرض بمعنى المكان ،
فكانه قال : وَلَا مَكَانَ أَبْقَلَ إِيقَالَهَا ، والمزنة : السحابة ، والودق : المطر .

زاد المسير ٥ م (٢)

قال الكفار : (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ) [الزخرف : ٢٢] . ومعنى (حتى نبعث رسولاً) أي : حتى يُبينَ ما به نمدِّب ، وما من أجله نُدخلُ الجنة .

❦ فصل ❦

قال القاضي أبو يعلى : في هذا دليل على أن معرفة الله لا تجب عقلاً ، وإنما تجب بالشرع ، وهو بمئة الرسل ، وأنه لو مات الإنسان قبل ذلك ، لم يقطع عليه بالنار . قال : وقيل مناه : أنه لا يمدِّب في ما طريقه السمع إلا بقيام حجة السمع من جهة الرسول ، ولهذا قالوا : لو أسلم بعض أهل الحرب في دار الحرب ولم يسمع بالصلاة والزكاة ونحوها ، لم يلزمه قضاء شيء منها ، لأنها لم تلزمه إلا بعد قيام حجة السمع ، والأصل فيه قصة أهل قباء حين استداروا إلى الكعبة ولم يستأفوا ، ولو أسلم في دار الإسلام ولم يعلم بفرض الصلاة ، فالواجب عليه القضاء ، لأنه قد رأى الناس يصلُّون في المساجد بأذان وإقامة ، وذلك دعاء إليها .

﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا . وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً) في سبب إرادته لذلك قولان . أحدهما : ماسبق لهم في قضائه من الشقاء والثاني : عنادهم الأنبياء وتكذيبهم إياهم .

قوله تعالى : (أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا) قرأ الآكثرون : « أَمَرْنَا » مخففة ، على وزن « فَعَلْنَا » ، وفيها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه من الأمر ، وفي الكلام إضمار ، تقديره : أمرنا مترفها بالطاعة ، ففسقوا ، هذا مذهب سعيد بن جبير . قال الزجاج : ومثله في الكلام : أمرتك فمصيتي ، فقد علم أن المصية مخالفة الأمر .

والثاني : « كثرنا » يقال : أمرت الشيء وأمرته ، أي : كثرته ، ومنه قولهم : مِهْرَةٌ مأمورةٌ ، أي : كثيرة النتاج ، يقال : أمير بنو فلان يأمرُون أمراً : إذا كثروا ، هذا قول أبي عبيدة ، وابن قتيبة .

والثالث : أن معنى « أَمَرْنَا » : أَمَرْنَا ، يقال : أمرت الرجل ، بمعنى : أمرته ، والمعنى : سلطنا مترفها بالإمارة ، ذكره ابن الأنباري . وروى خارجة عن نافع : « أمرنا » ممدودة ، مثل « آمننا » ، وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير ، وهي قراءة ابن عباس ، وأبي الدرداء ، وأبي رزین ، والحسن ، والضحاك ، ويقوب . قال ابن قتيبة : وهي اللغة العالية المشهورة ، ومنه : كثرنا ، أيضاً . وروى ابن مجاهد أن أبا عمرو قرأ : « أَمَرْنَا » مشددة الميم ، وهي رواية أبان عن عاصم ، وهي قراءة أبي العالية ، والنخعي ، والجحدري . قال ابن قتيبة : المعنى : جعلناهم أمراء . وقرأ أبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وابن يمر : « أَمَرْنَا » بفتح الهمزة مكسورة الميم مخففة . فأما المترفون ، فهم المتنعّمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعة العيش ، والمفسرون يقولون : هم الجبّارون والمسلّطون والملوك ، وإنما خص المترفين بالذكر ، لأنهم الرؤساء ، ومن عداهم تبع لهم .

قوله تعالى : (ففسقوا فيها) أي : تمردوا في كفرهم ، لأنّ الفسق في الكفر : الخروج إلى أفحشه . وقد شرحنا معنى « الفسق » في (البقرة : ٢٦ ، ١٩٧) .

قوله تعالى : (فحق عليها القول) قال مقاتل : وجب عليها العذاب . وقد ذكرنا معنى « التدمير » في (الأعراف : ١٣٧) .

قوله تعالى : (وكم أهلكنا من القرون) وهو جمع قرن . وقد ذكرنا اختلاف الناس فيه في (الأنعام : ٦) ، وشرحنا معنى « الخبير » و « البصير » في (البقرة) . قال مقاتل : وهذه الآية تخويف لأهل مكة .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَمِعْنَا لَهَا سَعِيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴾

قوله تعالى : (من كان يريد العاجلة) يعني : من كان يريد بعمله الدنيا ، فعبّر بالتمت عن الاسم ، (عجلنا له فيها ما نشاء) من عرّض الدنيا ، وقيل : من البسط والتقتير ، (لمن يريد) فيه قولان .

أحدهما : لمن يريد هلكته ، قاله أبو إسحاق الفزاري .

والثاني : لمن يريد أن نمجل له شيئاً ، وفي هذا ذم لمن أراد بعمله الدنيا ، وبيان أنه لا ينال مع ما يقصده منها إلا ما قدّر له ، ثم يدخل النار في الآخرة . وقال ابن جرير : هذه الآية لمن لا يوقن بالمعاد . وقد ذكرنا معنى « جهنم » في (البقرة : ٢٠٦) ، ومعنى « يصلها » في سورة (النساء : ١٠) ، ومعنى « مذموماً مدحوراً » في (الأعراف : ١٨) .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ) يعني : الجنة (وسعى لها سعيها) أي : عمل لها العمل الذي يصلح لها ، وإنا قال : (وهو مؤمن) لأن الإيمان شرط في صحة الأعمال ، (فأولئك كان سعيهم مشكوراً) أي : مقبولا . وشكر الله عز وجل لهم : ثوابه إيام ، وثناؤه عليهم .

﴿ كَلَّا نُنْزِلُ هَؤُلَاءَ وَهَؤُلَاءَ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا . أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَآخِرَةُ

أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا . لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
تَقْتُمِدَ مَذْمُومًا تَخْذُولًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (كَلَّا نَعْدُ هَؤُلَاءِ) قال الزجاج : « كَلَّا » منصوب بـ « نَعْدُ » ،
« هَؤُلَاءِ » بدل من « كل » ، والمعنى : نعد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك . قال المفسرون :
كَلَّا نعطى من الدنيا ، البرّ والفاجر ، والعطاء هاهنا : الرزق ، والمحظور :
المنوع ، والمعنى : أن الرزق يعم المؤمن والكافر ، والآخرة للمتقين خاصة .
(أنظر) يا محمد (كيف فضلنا بعضهم على بعض) وفيما فضلوا فيه قولان .

أحدهما : الرزق ، منهم مقلّ ، ومنهم مُكثّر .

والثاني : الرزق والعمل ، فمنهم موفق لعمل صالح ، ومنهم ممنوع من ذلك .

قوله تعالى : (لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) الخطاب للنبي ﷺ ، والمعنى عام
لجميع المكلفين . والمخذول : الذي لا ناصر له ، والمخذلان : ترك العون . قال
مقاتل : نزلت حين دعوا رسول الله ﷺ إلى ملة آبائه .

﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا إِمَّا
يَبْلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ
وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا . وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ
مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا . رَبُّكُمْ
أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ
غَفُورًا ﴾

قوله تعالى : (وَقَضَىٰ رَبُّكَ) روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أمر

ربك . وتقل عنه الضحاك أنه قال : إنما هي « ووصى ربك » فالتصقت لإحدى

الواوين بـ « الصاد »^(١) ، وكذلك قرأ أبي بن كعب ، وأبو المتوكل ، وسعيد ابن جبير : « ووصى » ، وهذا على خلاف ما انمقد عليه الإجماع ، فلا يلتفت إليه .
 وقرأ أبو عمران ، وعاصم الجحدري ، ومعاذ القاري : « وقضاه ربك » بـ قاف وضاد بالمد والهمز والرفع وخفض اسم الرب . قال ابن الأنباري : هذا القضاء ليس من باب الحتم والوجوب ، لكنه من باب الأمر والفرض ، وأصل القضاء في اللغة : قطع الشيء بأحكام وإتقان ، قال الشاعر يرثي عمر :

قَضَيْتَ أُمُورًا ثُمَّ غَادَرْتَ بَعْدَهَا

بَوَائِقَ فِي أَكْثَامِهَا لَمْ تُفْتَقِ^(٢)

أراد : قطعتها حكماً لها .

قوله تعالى : (وبالوالدين إحساناً) أي : وأمر بالوالدين إحساناً ، وهو البر والإكرام ، وقد ذكرنا هذا في (البقرة : ٨٣) .

قوله تعالى : (إنا يبلغن) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « يبلغن » على التوحيد . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « يبلغان »

(١) الخبر رواه ابن جرير ٦٣/١٥ عن الضحاك ، وفي سنده أبو إسحاق الكوفي ، وهو عبد الله بن ميسرة الحارثي ، ضعفه ابن معين ، وأحمد بن حنبل ، والنسائي ، والدارقطني ، وقال ابن أبي حاتم : ليس بشيء ، وقال ابن حبان : لا يحمل الاحتجاج بخبره ، وهشيم الراوي عن أبي إسحاق هذا - وإن كان ثقة - موصوف بالتدليس وقد عنعن في هذا الخبر .

(٢) البيت من قصيدة تروى للشماخ كما في « حماسة أبي تمام » : ١٠٩٠/٣ بشرح التبريزي ، و « زهر الآداب » : ٩٨٦ ، وتروى أيضاً لمزرد بن ضرار كما في « البيان والتبيين » : ٣٦٤/٣ ، وتروى لجزء بن ضرار . قال التبريزي : وقال أبو رياش : الذي عندي أنه لمزرد أخيه ، وفي « الأغاني » ١٥٩/٩ : أن هذا الشعر للجن فآله قبل أن يقتل عمر بثلاث ، فكان ذلك ضياله قبل أن يقتل . والبوائق : جمع باقة وهي الداهية والبلية ، وفي « الحماسة » : بوائج ، وهي رواية اللسان : بوج . والبوائج : البوائق .

على التثنية . قال الفراء : جعلت « ييلنن » فعلاً لأحدهما وكرّرت عليها « كلاهما » . ومن قرأ « ييلنان » فانه ثنى ، لأنّ الوالدين قد ذكرا قبل هذا ، فصار الفعل على عددهما ، ثم قال : (أحدهما أو كلاهما) على الاستثناف ، كقوله : (فعموا وصموا) [المائدة : ٧١] ثم استأنف فقال : (كثيرٌ منهم) .

قوله تعالى : (فلا تقل لها أف) قرأ أبو عمرو ، وهمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « أف » بالكسر من غير تنوين . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وبمقوب ، والفضل : « أف » بالفتح من غير تنوين . وقرأ نافع ، وحفص عن عاصم : « أف » بالكسر والتنوين . وقرأ أبو الجوزاء ، وابن عمر : « أف » بالرفع والتنوين وتشديد الفاء . وقرأ معاذ القاري ، وعاصم ، الجحدري ، وحديد بن قيس : « أفّا » مثل « نساء » . وقرأ أبو عمران الجوني ، وأبو السماك المدوي : « أف » بالرفع من غير تنوين مع تشديد الفاء ، وهي رواية الأصمعي عن أبي عمرو . وقرأ عكرمة ، وأبو المتوكل ، وأبو رجاء ، وأبو الجوزاء : « أف » باسكان الفاء وتخفيفها ؛ قال الأخفش : وهذا لأنّ بعض العرب يقول : أف لك ، على الحكاية ، والرفع قبيح ، لانه لم يجيء بعده لام . وقرأ أبو العالية ، وأبو حصين الأسدي : « أفّي » بتشديد الفاء وياء . وروى ابن الأنباري أنّ بعضهم قرأها : « إف » بكسر الهمزة^(١) . وقال الزجاج : فيها سبع لغات ، الكسر بلا تنوين ، وبتنوين ، والضم بلا تنوين ، وبتنوين ، والفتح بلا تنوين ، وبتنوين ، واللغة السابعة لا تجوز في القراءة : « أفي » بالياء ، هكذا قال الزجاج . وقال ابن الأنباري : في « أف » عشرة أوجه . « أف » لك ، بفتح الفاء ، و « أف » بكسرهما ، و « أف » ، و « أفّا » لك بالنصب والتنوين على مذهب الدعاء

(١) في « الفرطي » : ٢٤٣/١٠ : و « إف » لك ، بكسر الهمزة .

كما تقول : « وَبَلَاءٌ » للكافرين ، و « أَفٌ » لك ، بالرفع والتثوين ، وهو رفع باللام ، كقوله تعالى : (ويل للمطففين) [المطففون : ١] ، و « أَفِه » لك ، بالخفض والتثوين ، تشبيهاً بالأصوات ، كقولك : « صِه » و « مِه » ، و « أَفَهَا » لك ، على مذهب الدعاء أيضاً ، و « أَفِي » لك ، على الإضافة إلى النفس ، و « أَفٌ » لك ، بسكون الفاء ، تشبيهاً بالأدوات ، مثل : « كم » و « هل » و « بل » ، و « إِفٌ » لك ، بكسر الالف . وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي ، قال : وتقول : « أَفٍ » منه ، و « أَفَ » ، و « أَفٌ » ، و « أَفٍ » ، و « أَفَا » ، و « أَفٌ » ، و « أَفِي » مضاف ، و « أَفَهَا » ، و « أَفَا » بالالف ، ولا تقل : « أَفِي » بالياء فإنه خطأ .

فأما معنى « أَف » ففيه خمسة أقوال .

أحدها : أنه وسخ الظفر ، قاله الخليل . والثاني : وسخ الأذن ، قاله الأصمعي . والثالث : قلامة الظفر ، قاله ثعلب . والرابع : أن « الأَف » الاحتقار والاستصغار ، من « الأَفَف » ، والأَفَف عند العرب : القِلَّة ، ذكره ابن الأنباري . والخامس : أن « الأَفُ » مارفته من الأرض من عود أو قصبة ، حكاه ابن فارس اللغوي . وقرأت على شيخنا أبي منصور قال : معنى « الأَف » : النَّشْن ، والتضجر ، وأصلها : نفخك الشيء يسقط عليك من تراب ورماد ، وللمكان تريد إمالة الأذى عنه ، فقبلت لكل مستنقل . قال المصنف : وأما قولهم : « مُف » ، فقد جعلها قوم بمعنى « أَف » ، فروي عن أبي عبيد أنه قال : أصل « الأَف » و « التُّف » : الوسخ على الأصابع إذا فتلته . وحكى ابن الأنباري فرقاً ، فقال : قال اللغويون : أصل « الأَف » في اللغة : وسخ الأذن ، و « التُّف » : وسخ الأظفار ، فاستعملتها العرب فيما يكره ويستقذر ويضجر منه . وحكى الزجاج فرقاً آخر ، فقال : قد

قيل : إن « أف » : وسخ الاظفار ، و « التف » : الشيء الحقيق ، نحو وسخ الأذن ، أو الشظية تؤخذ من الأرض ، ومعنى « أف » : التثنية ، ومعنى الآية : لا تقل لهما كلاماً تبرم فيه بهما إذا كبيراً وأسناً ، فينبغي أن تتولّى من خدمتهما مثل الذي توليا من القيام بشأنك وخدمتك ، (ولا تنهرها) أي : لا تكلمهما صجيراً صائحاً في وجوههما . وقال عطاء بن أبي رباح : لا تنفض يدك عليها ، يقال : تهرته أنهره نهراً ، وانهرته انهياراً ، بمعنى واحد . وقال ابن فارس : نهرت الرجل وانهرته ، مثل : زجرته . قال المفسرون : وإنما نهى عن أذاهما في الكبير ، وإن كان منياً عنه على كل حالة ، لأن حالة الكبير يظهر فيها منها ما يضر ويؤذي ، وتكثر خدمتهما .

قوله تعالى : (وقل لهما قولاً كريماً) أي : ليناً لطيفاً أحسن ما تجد . وقال سعيد بن المسيّب : قول العبد المذنب للسيد الفظ .

قوله تعالى : (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) أي : ألين لهما جانبك متذللاً لهما من رحمتك إياهما . وخفض الجناح قد شرحناه في (الحجر : ٨٨) . قال عطاء : جناحك : يداك ، فلا ترفهما على والديك . والجمهور يضمون الذال من « الذل » . وقرأ أبو رزين ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وعاصم الجحدري ، وابن أبي عبلة : بكسر الذال . قال الفراء : الذل : أن تتذلّل لهما ، من الذل ، والذل : أن تتذلّل ولست بذليل في الخدمة ، والذل والذلة : مصدر الدليل ، والذل ، بالكسر : مصدر الذلول ، مثل الدابة والأرض . قال ابن الأنباري : من قرأ « الذل » ، بكسر الذال ، جملة بمعنى الذل ، بضم الذال ، والذي عليه كبار أهل اللغة أن الذل من الرجل : الدليل ، والذل من الدابة : الذلول .

قوله تعالى : (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً) أي : مثل رحمتها إياي في

صنري حتى ريباني . وقد ذهب قوم إلى أن هذا الدعاء المطلق 'نسخ' منه الدعاء
لأهل الشرك بقوله : (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين)
[النوبة : ١١٣] ، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة ، ومقاتل .
قال المصنف : ولا أرى هذا نسخاً عند الفقهاء ، لأنه عامٌ دخله التخصيص ، وقد
ذكرَ قريباً مما قلته ابن جرير .

قوله تعالى : (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي : بما تُضمرُونَ من البِرِّ
والمعقوق ، فن بدرت منه بادرة وهو لا يُضمرُ المعقوق ، غفر له ذلك ، وهو قوله :
(إن تكونوا صالحين) أي : طائعين لله ، [وقيل] بارّين ، وقيل : توابين ، (فانه
كان للأوابين غفوراً) في الأواب عشرة أقوال .

أحدها : أنه المسلم ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : أنه التواب ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ،
وسعيد بن جبیر ، والضحاك ، وأبو عبيدة . وقال ابن قتبية : هو التائبُ مرّةً
بعد مرّةً . وقال الزجاج : هو التوّاب المُقْلِع عن جميع ما نهاه الله عنه ، يقال :
قد آب يؤوب أو بآ : إذا رجع .

والثالث : أنه المسبّح ، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس .

والرابع : أنه المطيع لله تعالى ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس .
والخامس : أنه الذي يذكّر ذنبه في الخلاء ، فيستغفر الله منه ، قاله
عبيد بن عمير .

والسادس : أنه المُقْبِل إلى الله تعالى بقلبه وعمله ، قاله الحسن .

والسابع : المصلّي ، قاله قتادة .

والثامن : هو الذي يصلّي بين المغرب والمشاء ، قاله ابن المنكدر .

والتاسع : الذي يصلّي صلاة الضحى ، قاله عون العقيلي .

والعاشر : أنه الذي يُذنب سِرّاً وبتوب سِرّاً ، قاله السدي .

﴿وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا . إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا . وَإِنَّمَا تُغْرِضَنَّهُ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مِّنْسُورًا﴾

قوله تعالى : (وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ) فيه قولان .

أحدهما : أنه قرابة الرجل من قبل أبيه وأُمِّه ، قاله ابن عباس ، والحسن ، فعلى هذا في حقهم ثلاثة أقوال . أحدها : أن المراد به : برّهم وصلّتهم . والثاني : النفقة الواجبة لهم وقت الحاجة . والثالث : الوصيّة لهم عند الوفاة .

والثاني : أنهم قرابة الرسول ، قاله علي بن الحسين عليهما السلام ، والسدي . فعلى هذا ، يكون حقهم : إعطاؤهم من الخمس ، ويكون الخطاب للوفاة . قوله تعالى : (وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ) قال القاضي أبو يعلى : يجوز أن يكون المراد : الصدقات الواجبة ، يعني : الزكاة ، ويجوز أن يكون الحق الذي يتكرمه إعطاؤه عند الضرورة إليه . وقيل : حق المسكين ، من الصدقة ، وابن السبيل ، من الضيافة .

قوله تعالى : (وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا) في التبذير قولان .

أحدهما : أنه إقتاق المال في غير حق ، قاله ابن مسعود ^(١) ، وابن

(١) د الأدب المفرد ، للبخاري : ٥٣٣/١ ، وابن جرير : ٧٣/١٥ ، والحاكم : ٣٦١/٢ ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي ، وخرجه السيوطي في «الدر» : ١٧٧/٤ وزاد نسبه إلى القريائي ، وسعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والبيهقي في «شعب الإيمان» .

عباس^(١) . وقال مجاهد : لو أنفق الرجل ماله كله في حقِّ ، ما كان مبذراً ، ولو أنفق مُدّاً في غير حق ، كان مبذراً . قال الزجاج : التبذير : النفقة في غير طاعة الله ، وكانت الجاهلية تنحر الإبل وتبذّر الأموال تطلب بذلك الفخر والسمعة ، فأمر الله عز وجل بالنفقة في وجهها فيما يقرب منه .

والثاني : أنه الإسراف المتلف للمال ، ذكره الماوردي . وقال أبو عبيدة : المبذّر : هو المُسرف المُفسد العاث .

قوله تعالى : (إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) لأنهم يوافقونهم فيما يدعونهم إليه ، ويشاكلونهم في معصية الله ، (وكان الشيطان لربه كفوراً) أي : جاحداً لنعمه . وهذا يتضمن أن المسرف كفور للنعم .

قوله تعالى : (وإما تعرضن عنهم) في المشار إليهم أربعة أقوال . أحدها : أنهم الذين تقدّم ذِكرُهم من الأقارب والمساكين وأبناء السبيل ، قاله الأكثرون ، فلي هذا في علّة هذا الإعراض قولان . أحدهما : الإعسار ، قاله الجمهور . والثاني : خوف إيقاعهم ذلك في معصية الله ، قاله ابن زيد . وعلى هذا في الرحمة قولان . أحدهما : الرزق ، قاله الأكثرون . والثاني : أنه الصلاح والتوبة ، هذا على قول ابن زيد .

والثاني : أنهم المشركون ، فالمنعى : وإما تعرضن عنهم لتكذيبهم ، قاله سعيد بن جبير . فتحتمل إذاً الرحمة وجهين . أحدهما : انتظار النصر عليهم . والثاني : الهداية لهم .

والثالث : أنهم ناس من مُزينة جاؤوا يستحملون رسول الله ﷺ ، فقال : « لا أجد ما أحلّكم عليه » ، فبكوا ، فزلت هذه الآية ، قاله عطاء الخراساني .

(١) « الأدب المفرد » : ١/٥٣٤ ، وابن جرير : ٧٣/١٥ .

والرابع : أنها نزلت في خبّاب ، وبلال ، وعمار ، ومهجع ، ونحوهم من الفقراء ، كانوا يسألون رسول الله ﷺ فلا يجد ما يعطيهم ، فيعرض عنهم ويسكت ، قاله مقاتل . فمل هذا القول والذي قبله تكون الرحمة بمعنى الرزق .

قوله تعالى : (فقل لهم قولاً ميسوراً) قال أبو عبيدة : ليناً هيناً ، وهو من اليسر . والمفسرين فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه العدة الحسنة ، قاله ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد .

والثاني : أنه القول الجميل ، مثل أن يقول : رزقنا الله وإياك ، قاله ابن زيد ؛ وهذا على ما تقدم من قوله .

والثالث : أنه المداراة لهم باللسان ، على قول من قال : هم المشركون ، قاله أبو سليمان الدمشقي ؛ وعلى هذا القول ، تحمل الآية النسخ .

﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا . إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا . وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَقِيتُمْ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً ﴾

قوله تعالى : (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) سبب نزولها : أن غلاماً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال ، إن أمي تسألك كذا وكذا ، قال : « ما عندنا اليوم شيء » ، قال : فنقول لك : اكسني قبضك ، قال : فخلع قبضه فدفعه إليه ، وجلس في البيت حاسراً ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن مسعود ^(١) . وروى جابر

(١) نسه السيوطي في « الدر » ١٧٨/٤ لابن جرير ، ولم تقف عليه .

ابن عبد الله نحو هذا ، فزاد فيه ، فأذّن بلال للصلاة ، وانتظروه فلم يخرج ، فشغل قلوب الصحابة ، فدخل عليه بعضهم ، فرأوه عرياناً ، فنزلت هذه الآية ، والمعنى : لا تمسك يدك عن البذل كل الإمساك حتى كأنها مقبوضة إلى عنقك ، (ولا تبسطها كل البسط) في الإعطاء والنفقة (فتقعد ملوماً) تلوم نفسك ويلومك الناس ، (محسوراً) قال ابن قتيبة : تحسرك العطية وتقطعك كما يحسّر السفر البعيد فيبقى منقطعاً به . قال الزجاج : المحسور : الذي قد بلغ النفاة في التعب والإعياء ، فالمعنى : فتقعد وقد بلغت في الحمل على نفسك وحالك حتى صرت بمنزلة من قد حسر . قال القاضي أبو يعلى : وهذا الخطاب أريد به غير رسول الله ﷺ ، لأنه لم يكن يدخر شيئاً لندى ، وكان يجوع حتى يشد الحجر على بطنه ، وقد كان كثير من فضلاء الصحابة ينفقون جميع ما يملكون ، فلم ينهم الله ، لصحة يقينهم ، وإنما نهى من خيف عليه التحسر على ما خرج من يده ، فأما من وثق بوعد الله تعالى ، فهو غير مراد بالآية .

قوله تعالى : (إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي : يوسع على من يشاء ويضيّق ، (إنه كان عباده خبيراً بصيراً) حيث أجرى أرزاقهم على ما علم فيه صلاحهم .

قوله تعالى : (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) قد فسرناه في (الانعام :

١٥١) .

قوله تعالى : (كان خطاً كبيراً) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي : « خِطْءاً » مكسورة الخاء ساكنة الطاء مهموزة مقصورة . وقرأ ابن كثير ، وعطاء : « خِطَاءً » مكسورة الخاء ممدودة مهموزة . وقرأ ابن عامر : « خِطَاءً » بنصب الخاء والطاء وبالهمز من غير مدّ . وقرأ أبو رزين كذلك ، إلا

أنه مَدَّ وقرأ الحسن ، وقتادة : « خَطَّاءُ » بفتح الخاء وسكون الطاء مهموز مقصور . وقرأ الزهري ، وحيد بن قيس : « خِطَاءُ » بكسر الخاء وتنوين الطاء من غير همز ولا مَدَّ . قال الفراء : الخطء : الإثم ، وقد يكون في معنى « خَطَّاءُ » كما قالوا : « قَتَبُ » و « قَتَبُ » و « حِذَرُ » و « حِذَرُ » و « نَجَسُ » و « نَجَسُ » ، والخطء ، والخطاء ، والخطاء ، ممدود : لغات . وقال أبو عبيدة : خَطَّيْتُ وَأَخْطَأْتُ ، لنتان . وقال أبو علي : قراءة ابن كثير « خِطَاءُ » ، يجوز أن تكون مصدر « خاطأ » وإن لم يسمع « خاطأ » ولكن قد جاء ما يدل عليه ، أنشد أبو عبيدة :

الخطء والخطء والخطاء

وقال الأخفش : خَطِيءٌ يَخْطِئُ بمعنى « أذْنَبَ » وليس بمعنى « أَخْطَأَ » ، لأن « أَخْطَأَ » : فيما لم يصنعه عمداً ، تقول فيما أثبتته عمداً : « خَطَّيْتُ » ، وفيما لم تتمده : « أَخْطَأْتُ » . وقال ابن الأنباري : « الخطء » : الإثم ، يقال : قد خَطِيءَ يَخْطِئُ : إذا أثم ، وأَخْطَأَ يَخْطِئُ : إذا فارق الصواب . وقد شرحنا هذا في (يوسف : ٩١) عند قوله : (وإن كنا لخاطئين) .

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا . وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾

قوله تعالى : (ولا تقربوا الزنا) وقرأ أبو رزين ، وأبو الجوزاء ، والحسن :

بالمد . قال أبو عبيدة : وقد يمد « الزنا » في كلام أهل نجد ، قال الفرزدق :

أَبَا حَاضِرٍ مَنْ يَزْنِي يُعْرِفُ زِنَاؤَهُ

وَمَنْ يَشْرَبِ الْخُرْطُومَ يُصْبِحُ مُسْكِرًا^(١)

(١) د مجاز القرآن : ٣٧٧/١ ، ود الجمرة : ٢٢٥/٣ ، ود اللسان ، ود التاج : زنى .

وقال أيضاً :

أَخْضَبْتَ فِعْلَكَ لِلزَّيْنَاءِ وَلَمْ تَكُنْ يَوْمَ اللَّيْقَاءِ لَتَخْضِبَ الْأَبْطَالَ^(١)
وقال آخر :

[كانت فريضة^٢ ما تقول] كَمَا كَانَ الزَّيْنَاءُ فَرِيضَةَ الرَّجْمِ^(٣)

قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ) قد ذكرناه في (الأنعام : ١٥١) .

قوله تعالى : (فَقَدْ جَعَلْنَا) قال الزجاج : الأجود إدغام الدال مع الجيم ، والإظهار جيد بالغ ، إِلَّا أَنْ الْجِيمَ مِنْ وَسْطِ اللِّسَانِ ، والدال من طرف اللسان ، والإدغام جائز ، لأن حروف وسط اللسان تقرب من حروف طرف اللسان .
ووليّه : الذي بينه وبينه قرابة توجب المطالبة بدمه ، فإن لم يكن له ولي^٤ ، فالسلطان وليّه .

وللمفسرين في السلطان قولان .

أحدهما : أنه الحُجَّةُ ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه الوالي ، والمعنى : (فقد جعلنا لوليّه سلطاناً) ينصره ويُنصِفُه في حَقِّه ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم : « فلا يسرف » بالياء . وقرأ ابن عامر ، وحزرة ، والكسائي : بالتاء .

وفي المشار إليه في الآية قولان .

(١) د مجاز القرآن : ٣٧٧/١ .

(٢) البيت للناطقة الجمدي ديوانه : ٢٣٥ طبع المكتب الاسلامي ، و د مجاز القرآن :

٣٧٨/١ ، و د أمالي المرتضى : ٢١٦/١ ، و د الانصاف في مسائل الخلاف : ١٦٥ ،

و د السمط : ٣٦٨/١ ، و د اللسان : زنى . وقوله : « كان الزنا فريضة الرجم »

مقلوب ، والأصل : كان الرجم فريضة الزنا .

أحدهما : أنه وليُّ المقتول . وفي المراد بإسرافه خمسة أقوال . أحدها : أن يَقْتُلَ غير القاتل ، قاله ابن عباس ، والحسن . والثاني : أن يَقْتُلَ اثنين بواحد ، قاله سعيد بن جبير . والثالث : أن يَقْتُلَ أشرفِ من الذي قُتِلَ ، قاله ابن زيد . والرابع : أن يَمِثِلَ ، قاله قتادة . والخامس : أن يتولى هو قتل القاتل دون السلطان ، ذكره الزجاج .

والثاني : أن الإشارة إلى القاتل الأول ، والمعنى : فلا يسرف القاتل بالقتل تمدياً وظلماً ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (إنه كان منصوراً) أي : مُعاناً عليه .

وفي هاء الكناية أربعة أقوال .

أحدها : أنها ترجع إلى الولي ، فالمعنى : إنه كان منصوراً بتمكينه من القود ، قاله قتادة ، والجمهور .

والثاني : أنها ترجع إلى المقتول ، فالمعنى : إنه كان منصوراً بقتل قاتله ، قاله مجاهد .

والثالث : أنها ترجع إلى الدم ، فالمعنى : إن دم المقتول كان منصوراً ، أي : مطلوباً به .

والرابع : أنها ترجع إلى القتل ، ذكر القولين الفراء .

﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا . وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوتُمْ بِالْقِيسَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ

تَأْوِيلًا . وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (ولا تقربوا مال اليتيم) قد شرحناه في (الأنعام : ١٥٢) .

قوله تعالى : (وأوفوا بالعهد) وهو عامٌ فيما بين العبد وبين ربه ، وفيما بينه وبين الناس . قال الزجاج : كلُّ ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد .

قوله تعالى : (كان مسؤولاً) قل ابن قتيبة : أي : مسؤولاً عنه .

قوله تعالى : (وأوفوا الكيل إذا كيلتم) أي : أتموه ولا تبخسوا منه .

قوله تعالى : (وزنوا بالقسطاس) فيه خمس لغات . أحدها : « قسطاس » ،

بضم القاف وسينين ، وهذه قراءة ابن كثير ، ونافع ، وأبي عمرو ، وابن عامر ، وأبي بكر عن عاصم هاهنا وفي (الشعراء : ١٨٢) . والثانية : كذلك ، إلا

أن القاف مكسورة ، وهذه قراءة حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم . قال

الفراء : هما لفتان . والثالثة : « قصطاص » ، بصادين . والرابعة : « قصطاس » ،

بصاد قبل الطاء وسين بعدها ، وهاتان مرويتان عن حمزة . والخامسة : « قِسطان » ،

بالتون . قرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي عن ابن دريد قال : القسطاس :

الميزان ، روميٌّ معرَّبٌ ، ويقال : « قُسطاس » و « قِسطاس » .

قوله تعالى : (ذلك خير) أي : ذلك الوفاء خير عند الله وأقرب إليه ،

(وأحسن تأويلاً) أي : عاقبة في الجزاء .

قوله تعالى : (ولا تقفُ ما ليس لك به علم) قال الفراء : أصل « تَقْفُ »

من القيافة ، وهي : تتبع الأثر ، وفيه لفتان : قَفًا يَقْفُو ، وقاف يقوف ،

وأكثر القراء يجعلونها من « قفوت » ، فيحرك الفاء إلى الواو ويجزم القاف

كما تقول : لا تَدْعُ . وقرأ معاذ القاري : « لا تَقْفُ » ، مثل : تَقُلْ ؛ والعرب

تقول : كُفْتُ أُنْزِرَهُ ، وَقَفَوْتُ ، ومثله : عاث وعثا ، وقاعَ الجَلُّ الناقة ، وقماها : إذا وكبها . قال الزجاج : من قرأ باسكان الفاء وضم القاف مِن : قاف يقوف ، فكأنه مقلوب مِن قفا يقفو ، والمعنى واحد ، تقول : قفوتُ الشيء أقفوه قفوا : إذا تبعت أثره . وقال ابن قتيبة : « لاتقف » ، أي : لا تُسبِعه الظنون والحدس ، وهو من القفاء مأخوذ ، كأنك تقفو الأمور ، أي : تكون في أقفائها وأواخرها تتبعها ، والقائف : الذي يرف الآثار ويتبها ، فكأنه مقلوب عن القافي .
وللفسرين في المراد به أربعة أقوال .

أحدها : لا ترم أحداً بما ليس لك به علم ، رواه الموفي عن ابن عباس .
والثاني : لا تقل : رأيتُ ، ولم تَرَ ، ولا سمعتُ ، ولم تسمع . رواه عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس ، وبه قال قتادة .
والثالث : لا تُشرك بالله شيئاً ، رواه عطاء أيضاً عن ابن عباس .
والرابع : لا تشهد بالزور ، قاله محمد بن الحنفية .

قوله تعالى : (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك) قال الزجاج : إذا قال : (كل) ، ثم قال : (كان) ، لأن كلاً في لفظ الواحد ، وإنما قال : (أولئك) لغير الناس ، لأن كل جمع أشرت إليه من الناس وغيرهم من الموات ، تشير إليه بلفظ « أولئك » ، قال جرير :

دُمَّ الْمَنَازِلَ بَعْدَ مَنْزِلَةِ الْتَوَى وَالْعَيْشَ بَعْدَ أَوْلَيْكَ الْأَبَّامِ^(١)
قال المفسرون : الإشارة إلى الجوارح المذكورة ، يُسأل العبد يوم القيامة فيما إذا

(١) ديوانه : ٥٥٩ ، و « النفاضة » : ٢٥٦/١ ، و « الطبري » : ٨٧/١٥ ،

و « القرطبي » : ٢٦٠/١٠ .

استعملها ، وفي هذا زجر عن النظر إلى مالا يحل ، والاستماع إلى ما يحرم ، والعزم على مالا يجوز .

﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا . ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) وقرأ الضحاك ، وابن يعمر : « مَرَحًا » بكسر الراء ، قال الأخفش : والكسر أجود ، لأن « مَرَحًا » اسم الفاعل ؛ قال الزجاج : وكلاهما في الجودة سواء ، غير أن المصدر أؤكد في الاستعمال ، تقول : جاء زيد رَكَضًا ، وجاء زيد رَاكِضًا ، فـ « رَكَضًا » أؤكد في الاستعمال ، لأنه يدل على تأكيد الفعل ، وتأويل الآية : لا تمش في الأرض غتلاً فخوراً ، والمرح : الأشر والبطر . وقال ابن فارس : المرح : شدة الفرح .

قوله تعالى : (إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ) فيه قولان .

أحدهما : لن تقطعها إلى آخرها . والثاني : لن تنفذها وتنقبها . قال ابن عباس : لن تخرق الأرض بكبرك ، ولن تبلغ الجبال طولاً بمظمتك . قال ابن قتبية : والمعنى : لا ينبغي للعاجز أن يبذخ ويستكبر .

قوله تعالى : (كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « سَيِّئَةً » منوناً غير مضاف ، على معنى : كان خطيئةً ، فلي هذا يكون قوله : (كُلُّ ذَلِكَ) إشارة إلى المنهي عنه من المذكور فقط . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي : « سَيِّئُهُ » مضافاً مذكراً ، فتكون لفظة « كُلُّ » يُشار بها إلى سائر ما تقدم ذكره . وكان أبو عمرو لا يرى هذه القراءة . قال الزجاج :

وهذا غلط من أبي عمرو ، لأن في هذه الألفاظ سيئاً وحسناً ، وذلك أن فيها الأمر ببر الوالدين ، وإيتاء ذي القربى ، والوفاء بالعهد ، ونحو ذلك ، فهذه القراءة أحسن من قراءة مَنْ نصب السيئة ، وكذلك قال أبو عبيدة : تدبرت الآيت من قوله تعالى : (وقضى ربك ...) فوجدت فيها أموراً حسنة . وقال أبو علي : من قرأ « سيئة » رأى أن الكلام انقطع عند قوله : (وأحسن تأويلاً) ، وأن قوله : (ولا تقف) لاحسن فيه ^(١) .

قوله تعالى : (ذلك مما أوحى إليك ربك) يشير إلى ما تقدم من القرائن والسنن ، (من الحكمة) ، أي : من الأمور المحكّمة والأدب الجامع لكل خير . وقد سبق معنى « المدحور » [الأعراف: ١٨] .

﴿ أَفَأَصْفَكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴾

قوله تعالى : (أفأصفاكم ربكم بالبنين) قال مقاتل : نزلت في مشركي العرب الذين قالوا : الملائكة بنات الرحمن . وقال أبو عبيدة : ومعنى (أفأصفاكم) : اختصم . وقال المفضل : أخلصكم . وقال الزجاج : اختار لكم صفوة الشيء . وهذا توييح للكفار ، والمعنى : اختار لكم البنين دونه ، وجعل البنات مشتركة بينكم وبينه ، فاختصكم بالأعلى وجعل لنفسه الأدنى ؛ !

﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾

قوله تعالى : (ولقد صرّفنا) معنى التصريف هاهنا : التبيين ، وذلك أنه

(١) أي : ليس مطوّفاً على الحسن في قوله تعالى : (وأحسن تأويلاً) ، بل هو نهي عن تتبع أثر ما لا تعلم ولا بعينك ، فيكون ابتداء كلام .

إِنَّمَا بَصَّرَ الْقَوْلَ لِبَيِّنٍ . وَقَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : « صَرَّفْنَا » بِمَعْنَى : وَجَّهْنَا ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِكَ : صَرَفْتُ إِلَيْكَ كَذَا ، أَيْ : عَدَلْتُ بِهِ إِلَيْكَ ، وَشَدَّدَ لِلتَّكْثِيرِ ، كَمَا تَقُولُ : فَتَحَّتْ الْأَبْوَابُ .

قوله تعالى : (لِيَذْكُرُوا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « لِيَذْكُرُوا » مشدّد . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « لِيَذْكُرُوا » مخفف ، وكذلك قرؤوا في (الفرقان : ٥٠) . والتذكّر : الاتعاظ والتدبر . (وما يزيدهم) نصريفنا وتذكيرنا (إِلَّا نُفُورًا) قال ابن عباس : ينفرون من الحق ، ويتبعون الباطل .

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا يَتَفَعَّلُونَ إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا . سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا . يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾

قوله تعالى : (قل لو كان معه آلهة كما يقولون) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « تقولون » بالثاء . وقرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم : « يقولون » بالياء .

قوله تعالى : (إِذَا لَا يَتَفَعَّلُونَ إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا) فيه قولان . أحدهما : لَا يَتَفَعَّلُونَ سَبِيلًا إِلَى مَمَانَتِهِ وَإِزَالَةِ مَلِكِهِ ، قَالَ الْحَسَنُ ، وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ . والثاني : لَا يَتَفَعَّلُونَ سَبِيلًا إِلَى رِضَاهُ ، لَا تُهْمُ دُونَهُ ، قَالَ قَتَادَةُ .

قوله تعالى : (عَمَّا يَقُولُونَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر ، وحفص عن عاصم : « يقولون » بالياء . وقرأ حمزة ، والكسائي : بالثاء .

قوله تعالى : (تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتِ السَّبْعُ) قرأ أبو عمرو ، وحزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « تَسْبِيح » بالتاء . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وأبو بكر [عن] عاصم : « يَسْبِيح » بالياء . قال الفراء : وإنما حَسُنَتْ « الياء » هاهنا ، لأنه عدد قليل ، وإذا قلَّ العدد من المؤنث والمذكر ، كانت الياء فيه أحسن من التاء ، قال عز وجل في المؤنث القليل : (وقال نسوة) (يوسف : ٣٠) ، وقال في المذكر : (فاذا انسلخ الأشهر الحرم) [التوبة : ٥] . قال العلماء : والمراد بهذا التسبيح : الدلالة على أنه الخالق القادر .

قوله تعالى : (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) « إن » بمعنى « ما » . وهل هذا على إطلاقه ، أم لا ؟ فيه قولان .

أحدهما : أنه على إطلاقه ، فكل شيء يسبحه حتى الثوب والطعام وصرير الباب ، قاله إبراهيم النخعي .

والثاني : أنه عام يراد به الخاص . ثم فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه كل شيء فيه الروح ، قاله الحسن ، وقتادة ، والضحاك . والثاني : أنه كل ذي روح ، وكل نامٍ من شجرة أو نبات ؛ قال عكرمة : الشجرة تسبح ، والأسطوانة لا تسبح . وجلس الحسن على طعام فقدموا الخوان ، فقبل له : يسبح هذا الخوان ؟ ، فقال : قد كان يسبح مرة . والثالث : أنه كل شيء لم يغير عن حاله ، فاذا تغير انقطع تسبيحه ؛ روى خالد بن معدان عن المقدم بن معدي كرب قال : « إن التراب ليسبح ما لم يتل » ، فاذا ابتل ترك التسبيح ، وإن الورقة تسبح مادامت على الشجرة ، فاذا سقطت تركت التسبيح ، وإن الثوب ليسبح مادام جديداً ، فاذا توسخ ترك التسبيح .

فأما تسبيح الحيوان الناطق ، فعلوم ، وتسبيح الحيوان غير الناطق ، فجائز أن يكون بصوته ، وجائز أن يكون بدلالته على صانعه .

وفي تسبيح الجمادات ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه تسبيح لا يعلمه إلا الله . والثاني : أنه خضوعه وخشوعه لله . والثالث : أنه دلالاته على صانعه ، فيوجب ذلك تسبيح مُبْصِرِهِ . فان قلنا : إنه تسبيح حقيقة ، كان قوله : (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لجميع الخلق ؛ وإن قلنا : إنه دلالاته على صانعه ، كان الخطاب للكفار ، لأنهم لا يستدلون ، ولا يعتبرون . وقد شرحنا معنى « الحليم » و « الغفور » في (البقرة : ٢٢٥) .

﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا . وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوُوا عَلَى أذُنَائِهِمْ تَقُورًا . نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا . أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا . وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا . قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا . أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا . يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَنْظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾

قوله تعالى : (حجاباً مستوراً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن الحجاب : هو الأكنة على قلوبهم ، قاله قتادة .

والثاني : أنه حجابٌ يستره فلا ترونه ؛ وقيل : إنها نزلت في قوم كانوا يؤفون رسول الله ﷺ إذا قرأ القرآن ؛ قال الكلبي : وهم أبو سفيان ، والنضر ابن الحارث ، وأبو جهل ، وأم جميل امرأة أبي لهب ، فحجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءة القرآن ، فكانوا يأتونه ويمرّون به ، ولا يرونه .

والثالث : أنه منعه الله عز وجل إياهم عن أذاه ، حكاة الزجاج .

وفي معنى (مستوراً) قولان .

أحدهما : أنه بمعنى ساتر ؛ قال الزجاج : وهذا قول أهل اللغة . قال الأخفش : وقد يكون الفاعل في لفظ المفعول ، كما تقول : إنك مشؤوم علينا ، وميمون علينا ، وإنا هو شائم ويامن ، لأنه من « شَأَمَهُمْ » و « يَمَنَّهُمْ » .

والثاني : أن المعنى : حجاباً مستوراً عنكم لا ترونه ، ذكره الماوردي . وقال ابن الأباري : إذا قيل : الحجاب : هو الطبع على قلوبهم ، فهو مستور عن الأبصار ، فيكون « مستوراً » باقياً على لفظه .

قوله تعالى : (وجعلنا على قلوبهم أكنةً أن يفقهوه) قد شرحناه في (الأنعام : ٢٥) .

قوله تعالى : (وإذا ذُكِّرْتَ رَبُّكَ في القرآن وحده) يعني : قلت : لا إله إلا الله ، وأنت تلو القرآن (ولّوا على أديارهم) قال أبو عبيدة : أي : على أعقابهم ، (نفوراً) وهو : جمع نافر ، بمنزلة قاعد وقعود ، وجالس وجُلوس . وقال الزجاج : تحتمل مذهبين . أحدهما : المصدر ، فيكون المعنى : ولّوا نافرين نفوراً . والثاني : أن يكون « نفوراً » جمع نافر .

وفي المشار إليهم قولان . أحدهما : أنهم الشياطين ، قاله ابن عباس . والثاني :

أنهم المشركون ، وهذا مذهب ابن زيد .

قوله تعالى : (نحن أعلم بما يستمعون به) قال المفسرون : أمر رسول الله ﷺ

علياً عليه السلام أن يتخذ طعاماً ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين ، ففعل ذلك ، ودخل عليهم رسول الله ﷺ فقرأ عليهم القرآن ، ودعاهم إلى التوحيد ، وكانوا يستمعون ويقولون فيما بينهم : هو ساحر ، هو مسحور ، فنزلت هذه الآية : (نحن أعلم بما يستمعون به) ، أي : يستمعونه ، والباء زائدة . (إذ يستمعون إليك وإذ هم نجوى) قال أبو عبيدة : هي مصدر من « ناجيت » واسم منها ، فوصف القوم بها ، والعرب تفعل ذلك ، كقولهم : إنما هو عذاب ، وأنتم كغم ، فجاءت في موضع « متناجين » . وقال الزجاج : والمعنى : وإذ هم ذوو نجوى ، وكانوا يستمعون من رسول الله ﷺ ، ويقولون بينهم : هو ساحر ، وهو مسحور ، وما أشبه ذلك من القول .

قوله تعالى : (إذ يقول الظالمون) يعني : أولئك المشركون (إن تتبعمون) أي : ماتتبعون (إلا رجلاً مسحوراً) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الذي سحر فذهب بمقله ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : مخدوعاً مفروراً ، قاله مجاهد .

والثالث : له سحر ، أي : رنة ؛ وكل دابة أو طائر أو بشر يأكل

فهو : مسحور ومسحور ، لأن له سحراً ، قال لييد :

قَالَ تَسْأَلِينَا فِيهِمْ نَحْنُ فَأَنْتَا عَصَافِيرُ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمَسْحُورِ^(١)

وقال امرؤ القيس :

أَرَانَا مُرْصَدِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ وَنُسَحَرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ^(٢)

(١) ديوانه : ٥٦ ، و د مجاز القرآن ، : ٣٨١/١ ، و د البيان والتبيين ، : ١٨٩/١ ، و د الحيوان ، : ٢٢٩/٥ ، و د الطبري ، : ٩٦/١٥ ، و د القرطبي ، : ٣٧٣/١٠ ، و د اللسان ، : سحر .

(٢) ديوانه : ٩٧ ، و د مجاز القرآن ، : ٣٨٢/١ ، و د البيان والتبيين ، : ١٨٩/١ ، —

أي : مُنْقَذِي ، لأن أهل السماء لا يأكلون ، فأراد أن يكون مَلَكًا . فعلى هذا يكون المعنى : إن تبعمون إلا رجلاً له سَحَرٌ ، خلقه الله كخلقكم ، وليس بملكٍ ، وهذا قول أبي عبيدة .

قال ابن قتيبة : والقول قول مجاهد ، [أي : مخدوعاً] ، لأن السحر حيلة وخديعة ، ومعنى قول لبيد « المسحَر » : الملعَل ، وقول امرئ القيس : « وُنُسِحَر » أي : مُلعَل ، وكأنا مُنخدَع ، والناس يقولون : سحرني بكلامك ، أي : خدعتني ، ويدل عليه قوله : (انظر كيف ضربوا لك الأمثال) ، لأنهم لو أرادوا رجلاً ذا رِثَةٍ ، لم يكن في ذلك مَثَلٌ ضربوه ، فلما أرادوا مخدوعاً - كأنه بالخدِعة سُحِر - كان مَثَلًا ضربوه ، وكأنهم ذهبوا إلى أن قوماً يعلّمونه ويخدعونهم . قال المفسرون : ومعنى (ضربوا لك الأمثال) يبيّنوا لك الأشياء ، حتى شبّهوك بالساحر والشاعر والمجنون (فَضَلُّوا) عن الحق ، (فلا يستطيعون سبيلاً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : لا يجدون سبيلاً إلى تصحيح ما يميّزونك به .

والثاني : لا يستطيعون سبيلاً إلى الهدى ، لأننا طبعنا على قلوبهم .

والثالث : لا يأتون سبيل الحق ، لثقله عليهم ؛ ومثله قولهم : لا أستطيع أن أنظر إلى فلان ، يمتنون : أنا مبغض له ، فنظري إليه بثقل ، ذكرهن ابن الأنباري . قوله تعالى : (أنذا كنّا عظاماً) قرأ ابن كثير : (أئذا) بهزة ثم يأتي بياء ساكنة من غير مدّ ، (أئنا) مثله ، وكذلك في كل القرآن . وكذلك روى قالون عن نافع ، إلا أن نافعاً كان لا يستفهم في (أئنا) ، كان يجعل الثاني

— و « الحيوان » : ٢٢٩/٥ ، و « الطبري » : ٩٦/١٥ ، و « أمالي المرتضى » : ٥٧٧/١ ، و « اللسان » : سحر . وفي الديوان : « أراءنا مومنين ... » والابضاع : ضرب من السير السريع .

خبراً في كل القرآن، وكذلك مذهب الكسائي، غير أنه يهز الأولى همزتين . وقرأ عاصم، وحمة بهمزتين في الحرفين جميعاً وقرأ ابن عامر : « إذا كُنَّا » بغير استفهام بهمة واحدة « آثنا » بهمزتين يمد بينهما مدة .

قوله تعالى : (وُرُفَاتَا) فيه قولان .

أحدهما : أنه التراب ، ولا واحد له ، فهو بمنزلة الدُّثاق والحُطام ، قاله الفراء ، وهو مذهب مجاهد .

والثاني : أنه العظام ما لم تنحطم ، والرفات : الحُطام ، قاله أبو عبيدة . وقال الزجاج : الرفات : التراب . والرفات : كل شيء حُطِمَ وكُسِرَ ، و (خلقاً جديداً) في معنى مجدداً .

قوله تعالى : (أو خلقاً مما يَكْبُرُ في صدوركم) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الموت ، قاله ابن عمر ، وابن عباس ، والحسن ، والأكثر . والثاني : أنه السماء والأرض والجبال ، قاله مجاهد .

والثالث : [أنه] ما يكبر في صدوركم ، من كل ما استظموه من خلق الله تعالى ، قاله قتادة .

فإن قيل : كيف قيل لهم : (كونوا حجارة أو حديداً) وهم لا يقدرُونَ على ذلك ؟ فعنه جوابان .

أحدهما : إن قدرتم على تغيير حالاتكم ، فكونوا حجارة أو أشدَّ منها ، فانا نمتكم ، وننفذ أحكامنا فيكم ، ومثل هذا قولك للرجل : اصعد إلى السماء فاني لاحقك . والثاني : تصوروا أنفسكم حجارة أو أصلب منها ، فانا سنبيدكم ،

قال الأحرص :

إِذَا كُنْتَ عَزَازَةً عَنِ الْهُنِّ وَالصَّبِي

فَكُنْ حَجَرًا مِّنْ يَّابِسِ الصَّخْرِ جَلَمَدًا^(١)

معناه : فتصور نفسك حجراً ، وهؤلاء قوم اعترفوا أن الله خلقهم ، وجحدوا البعث ، فأعلموا أن الذي ابتدأ خلقهم هو الذي يحييهم .

قوله تعالى : (فَيُسْنِفُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ) قال قتادة : يحركونها تكذيباً واستهزاء . قال الفراء : يقال : أنفض رأسه : إذا حركه إلى فوق وإلى أسفل . وقال ابن قتيبة : المعنى : يحركونها ، كما يحرك الآيس من الشيء والمستبعد [له] رأسه ، يقال : نَفَضْتُ سِنَّهُ : إذا تحركت .

قوله تعالى : (ويقولون متى هو ؟) ينون البعث (قل عسى أن يكون قريباً) أي : هو قريب . ثم بين متى يكون فقال : (يوم يدعوكم) يعني : من القبور بالنداء الذي يُسمعكم ، وهو النفخة الأخيرة (فتستجيبون) أي : تجيئون . قال مقاتل : يقوم إسماعيل على صخرة بيت المقدس يدعو أهل القبور في قرن ، فيقول : أيتها العظام البالية ، وأيتها اللحوم المتنزقة ، وأيتها الشمور المتفرقة ، وأيتها العروق المتقطعة ، اخرجوا إلى فصل القضاء لتُجزوا بأعمالكم ، فيسمعون الصوت ، فيسمعون إليه . وفي معنى (بحمده) أربعة أقوال .

أحدها : بأمره ، قاله ابن عباس ، وابن جريج ، وابن زيد .
والثاني : يخرجون من القبور وهم يقولون : سبحانك وبحمدك ، قاله سعيد بن جبير .

(١) البيت في الأغاني : ١٥/١٠٠ ، ود طبقات ابن سلام : ٥٣٩ ، ود الشعر والشعراء : ٥٠١ ، ود زهر الآداب : ١/٣٥٠ ، ود مصارع المشاق : ٦٢ ، ود رجل عزهاة وعزهاة : وهو الذي لا يقرب النساء ويتقبض عنهن ويعرض ، من زهو أو كبر ، أو أنفة من الضعف والاستكانة لجن أو سطوتهم على الرجال ، وصخرة جلد : شديدة مجتمعة صلبة .

والثالث : أن معنى (بحمده) : بمعرفته ، وطاعته ، قاله قتادة . قال الزجاج : تستجيبون مُقِرِّين أنه خالقكم .

والرابع : يحييهم بحمد الله لا بحمد أنفسكم ، ذكره الماوردي .
قوله تعالى : (وتظنون إن لبثتم إلا قليلاً) في هذا الظن قولان .
أحدهما : أنه بمعنى اليقين .

والثاني : أنه على أصله . وأين يظنون أنهم لبثوا قليلاً ، فيه ثلاثة أقوال .
أحدها : بين النفختين ، ومقداره أربعون سنة ، ينقطع في ذلك العذاب عنهم ، فيرون لبثهم في زمان الراحة قليلاً ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : في الدنيا ، لهم بطول اللبث في الآخرة ، قاله الحسن . والثالث : في القبور ، قاله مقاتل . فعلى هذا إنما قصر اللبث في القبور عندهم ، لأنهم خرجوا إلى ما هو أعظم عذاباً من عذاب القبور . وقد ذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية خطاب للمؤمنين ، لأنهم يحييهم المنادي وهم يحمدون الله على إحسانه إليهم ، ويستقلثون مدة اللبث في القبور ، لأنهم كانوا غير معذبين .

﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾

قوله تعالى : (وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن) في سبب نزولها قولان .
أحدهما : أن المشركين كانوا يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ بمكة ، بالقول والفعل ، فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية . قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أن رجلاً من الكفار شتم عمر بن الخطاب ، فهمم به عمر رضى الله عنه ،

فزلت هذه الآية ، قاله مقاتل ؛ والمعنى : وقل لعبادي المؤمنين يقولوا الكلمة التي هي أحسن . واختلفوا فيمن يقال له هذه الكلمة على قولين .
أحدهما : أنهم المشركون ، قال الحسن : تقول له : يَهْدِيكَ اللهُ ، وما ذكرنا من سبب نزول الآية يؤيد هذا القول . وذهب بعضهم إلى أنهم أمروا بهذه الآية بتحسين خطاب المشركين قبل الأمر بقتالهم ، ثم نُسخَت هذه الآية بآية السيف .

والثاني : أنهم المسلمون ، قاله ابن جرير . والمعنى : وقل لعبادي يقول بعضهم لبعض التي هي أحسن من المحاوراة والمخاطبة . وقد روى مبارك عن الحسن قال : « التي هي أحسن » أن يقول له مثل قوله ، ولكن يقول له : يرحمك الله ، ويفقر الله لك . قال الأخفش : وقوله : (يقولوا) مثل قوله : (يقيموا الصلاة) ، وقد شرحنا ذلك في سورة (إبراهيم : ٣١) .

قوله تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ) أي : يُفسد ما بينهم ، والعدوَّ المبين : الظاهر العداوة .

﴿ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَأْ بِرَحْمَتِكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾

قوله تعالى : (رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ) فيمن خوطب بهذا قولان .
أحدهما : أنهم المؤمنون . ثم في معنى الكلام قولان . أحدهما : (إِنْ يَشَأْ يَرْحَمُكُمْ) فينجيكم من أهل مكة ، (وَإِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ) فيسلطهم عليكم ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : إِنْ يَشَأْ يَرْحَمُكُمْ بالتوبة ، أو يعذبكم بالإقامة على الذنوب ، قاله الحسن .

والثاني : أنهم المشركون . ثم في معنى الكلام قولان . أحدهما : إن يشأ يرحمكم ، فيهديكم للإيمان ، أو إن يشأ يعذبكم ، فيميتكم على الكفر ، قاله مقاتل . والثاني : أنه لما نزل القحط بالمشركون فقالوا : (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) [الدخان : ١٢] ، قال الله تعالى : (ربكم أعلم بكم) من الذي يؤمن ، ومن [الذي] لا يؤمن ، (إن يشأ يرحمكم) فيكشف القحط عنكم (أو إن يشأ يعذبكم) فيتركه عليكم ، ذكره أبو سليمان الدمشقي . قال ابن الأثباري : و « أو » هاهنا دخلت لسعة الأمرين عند الله تعالى ، وأنه لا يرد عنها ، فكانت ملحقة بـ « أو » المبيحة في قولهم : جالس الحسن ، أو ابن سيرين ، يعنون : قد وسعنا لك الأمر .

قوله تعالى : (وما أرسلناك عليهم وكيلاً) فيه ثلاثة أقوال .
أحدها : كفيلاً تؤخذ بهم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : حافظاً ورباً ، قاله الفراء . والثالث : كفيلاً بهدائهم وقادراً على إصلاح قلوبهم ، ذكره ابن الأثباري . وذهب بعض المفسرين إلى أن هذا منسوخ بآية السيف .
﴿ وَرَبِّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾

قوله تعالى : (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) لأنه خالقهم ، فهدى من شاء ، وأضل من شاء ، وكذلك فضل بعض النبيين على بعض ، وذلك عن حكمة منه وعلم ، فخلق آدم يده ، ورفع إدريس ، وجعل النرية لنوح ، واتخذ إبراهيم خليلاً ، وموسى كليلاً ، وجعل عيسى روحاً ، وأعطى سليمان مثلكاً جسيماً ، ورفع محمداً ﷺ فوق السموات ، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . ويجوز أن يكون المفضلون أصحاب الكتب ، لأنه ختم الكلام بقوله : (وآتينا داود زبوراً) . وقد شرحنا معنى « الزبور » في سورة (النساء : ١٦٣) .

﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴾

قوله تعالى : (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) في سبب نزولها قولان .
أحدهما : أن نفرأ من العرب كانوا يعبدون نفرأ من الجن ، فأسلم الجن والنفر من العرب لا يشعرون ، فنزلت هذه الآية والتي بعدها ، روي عن ابن مسعود .
والثاني : أن المشركين كانوا يعبدون الملائكة ، ويقولون : هي تشفع لنا عند الله ، فلما ابتلوا بالقحط سبع سنين ، قيل لهم : « ادعوا الذين زعمتم » ، قاله مقاتل ، والمعنى : قل ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة ، (فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً) له إلى غيركم .

قوله تعالى : (أولئك الذين يدعون) في المشار إليهم بـ « أولئك » ثلاثة أقوال .
أحدها : أنهم الجن الذين أسلموا ^(١) . والثاني : الملائكة . وقد سبق بيان

(١) روى البخاري : ٣٠١/٨ ، ومسلم : ٢٣٢١/٤ من حديث سليمان بن مهران الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر عن عبد الله في قوله : (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) قال : كان ناس من الانس يعبدون ناساً من الجن ، فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم . قال الحافظ ابن حجر : أي : استمر الانس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن ، والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلموا ، وهم الذين صاروا يبتغون إلى ربهم الوسيلة . وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود ، فزاد فيه : والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بإسلامهم ، وهذا هو المتمد في تفسير هذه الآية . هـ .

القولين . والثالث : أنهم المسيح ، وعزير ، والملائكة ، والشمس ، والقمر ،
قاله ابن عباس . وفي معنى « يدعون » قولان .

أحدهما : يعبدون ، أي : يدعونهم آلهة ، وهذا قول الأكثرين .

والثاني : أنه بمعنى يتضرعون إلى الله في طلب الوسيلة . وعلى هذا يكون قوله :
« يدعون » راجعاً إلى « أولئك » ، ويكون قوله : « يتنغون » تماماً للكلام . وعلى
القول الأول : يكون « يدعون » راجعاً إلى المشركين ، ويكون قوله : « يتنغون »
وصفاً لـ « أولئك » مستأنفاً . وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وأبو عبد الرحمن :
« تدعون » بالتاء قال ابن الأنباري : فعلى هذا ، الفعل مردود إلى قوله :
(فلا يعلكون كشف الضر عنكم) . ومن قرأ « يدعون » بالياء ، قال : العرب
تنصرف من الخطاب إلى الغيبة إذا أمن اللبس . ومعنى « يدعون » : يدعونهم
آلهة . وقد فسرنا معنى « الوسيلة » في (المائدة : ٣٥) .
وفي قوله : (أيهم أقرب) قولان ذكرهما الزجاج .

أحدهما : أن يكون « أيهم » مرفوعاً بالابتداء ، وخبره « أقرب » ، ويكون
المعنى : يطلبون الوسيلة إلى ربهم ، ينظرون أيهم أقرب إليه فيتوسلون إلى الله به .
والثاني : أن يكون « أيهم أقرب » بدلاً من الواو في « يتنغون » ، فيكون
المعنى : يبتغي أيهم هو أقرب الوسيلة إلى الله ، أي : يتقرب إليه بالعمل الصالح .

﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ
أَوْ مُُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾

قوله تعالى : (وإن من قرية إلا نحن مهلكوها) « إن » بمعنى « ما » ،
والقرية الصالحة هلاكها بالموت ، والعاصية بالعذاب ، والكتاب : اللوح المحفوظ ،
والسطور : المكتوب .

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ
وَاتَيْنَا نَمُودَ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ
إِلَّا تَخَوِيفًا ﴾

قوله تعالى : (وما منعنا أن نرسل بالآيات) سبب نزولها فيه قولان .
أحدهما : أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً ،
وأن ينحني عنهم الجبال فيزرعوا ^(١) ، ف قيل له : إن شئت أن تستأني بهم لعلنا
ننجي منهم ، وإن شئت تؤنيهم الذي سألوا ، فإن كفروا أهلکوا كما أهلک من
كان قبلهم ، قال : « لا ، بل أستأني بهم » ، فزلت هذه الآية ، رواه سعيد بن جبیر
عن ابن عباس ^(٢) .

والثاني : قد ذكرناه عن الزبير في قوله : (ولو أن قرآناً سیرت به الجبال)
[الرعد : ٣١] ، ومعنى الآية : وما منعنا إرسال الآيات التي سألوها إلا تكذيبُ
الأولين ، يعني : أن هؤلاء سألوا الآيات التي استوجب بتكذيبها الأولون العذاب ،
فلم يرسلها لئلا يكذب بها هؤلاء ، فيهلكوا ^(٣) كما هلك أولئك ، ومنّة الله في
الأمم أنهم إذا سألوا الآيات ثم كذبوا بها عذبهم .

قوله تعالى : (وآتيناهمود الناقة مبصرة) قال ابن قتيبة : أي : بينة ، يريد :
مُبْصِراً بها . قال ابن الأنباري : ويجوز أن تكون مبصرة ، ويصلح أن يكون
المعنى : مُبْصِرٌ مشاهدوها ، فنسب إليها فعل غيرها تجوزاً ، كما يقال : لا أرىك
ها هنا ، فأدخل حرف النهي على غير المنهي عنه ، إذ المعنى : لا تحضر ها هنا ، حتى

(١) في الأصل : فيزرعون .

(٢) « مسند أحمد » : ٩٦/٤ وإسناده صحيح ، وفيه « وأن ينحني عنهم الجبال فيزرعوا ،
بدل « فيزرعوا » ، وذكره ابن كثير في « التفسير » : ٤٧/٣ ، و « التاريخ » : ٥٢/٣ وقال :
وهكذا رواه النسائي عن جرير .

(٣) في الأصل : فيهلكون .

إِذَا جِئْتُ لَمْ أُرَكَ فِيهِ . وَمَنْ قَرَأَ « مَبْصُرَةً » بفتح الميم والصاد ، فعناه : المبالغة في وصف الناقة بالتبيان ، كقولهم : « الولد بجبنة » ^(١) .

قوله تعالى : (فظلموا بها) قال ابن عباس : فجحدوا بها . وقال الأخفش : بها كان ظلمهم .

قوله تعالى : (وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً) أي : نخوف العباد ليتعظوا . وللمفسرين في المراد بهذه الآيات أربعة أقوال .

أحدها : أنها الموت الذريع ^(٢) ، قاله الحسن . والثاني : معجزات الرسل جعلها الله تعالى تخويفاً للكاذبين . والثالث : آيات الانتقام تخويفاً من المعاصي . والرابع : تقلب أحوال الإنسان من صغر إلى شباب ، ثم إلى كهولة ، ثم إلى مشيب ، ليعتبر بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره ، ذكر هذه الأقوال الثلاثة الماوردي ، ونسب القول الأخير منها إلى إمامنا أحمد رضي الله عنه .

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرَّءْيَا السَّيِّئَ أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أحاط علمه بالناس ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الربيع ابن أنس . وقال مقاتل : أحاط علمه بالناس ، يعني : أهل مكة ، أن يفتحها لرسوله ﷺ .

(١) وما روي من أنه ﷺ قال : « الولد ثمرة القلب ، وإنه جبنة مبخلة محزنة ، فهو ضيف ، رواه أبو يعلى ، والبزار ، قال المناوي : قال الزين المراقي ، وتبعه الهيثمي : وفيه عطية الموفى ، وهو ضيف .

(٢) الموت الذريع ، أي : السريع الفاشي ، لا يكاد الناس يتدافعون .

والثاني : أحاطت قدرته بالناس ، فهم في قبضته ، قاله مجاهد .

والثالث : حال يترك وبين الناس أن يقتلوك ، لتبلغ رسالته ، قاله

الحسن ، وقتادة .

قوله تعالى : (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) في هذه الرؤيا قولان .

أحدهما : أنها رؤيا عين ، وهي ما رأى ليلة أسري به من العجائب والآيات .
 روى عكرمة عن ابن عباس قال : هي رؤيا عين رآها ليلة أسري به ، وإلى هذا
 المعنى ذهب الحسن ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعكرمة ، ومسروق ، والنخعي ،
 وقتادة ، وأبو مالك ، وأبو صالح ، وابن جريج ، وابن زيد في آخرين . فلي هذا
 يكون معنى الفتنة : الاختبار ، فإن قوما آمنوا بما قال ، وقوما كفروا . قال
 ابن الأنباري : المختار في هذه الرؤية أن تكون بقطعة ، ولا فرق بين أن يقول
 القائل : رأيت فلانا رؤية ، ورأيت رؤيا ، إلا أن الرؤية يقل استعمالها في المنام ،
 والرؤيا يكثر استعمالها في المنام ، ويجوز كل واحد منها في المعنيين .

والثاني : أنها رؤيا منام ^(١) . ثم فيها قولان . أحدهما : أن رسول الله ﷺ

(١) روى البخاري ٣٠١/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك
 إلا فتنة للناس) قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به . قال الحافظ
 ابن حجر ٣٠٢/٨ : زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث : ولست رؤيا منام . وقال
 أبو جعفر بن جرير الطبري ١١٣/١٥ : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : عني به
 رؤيا رسول الله ﷺ ما رأى من الآيات والعبر في طريقه إلى بيت المقدس ليلة أسري به . قال : وإنما
 قلنا : ذلك أولى بالصواب ، لاجتماع الحجة من أهل التأويل على أن هذه الآية إنما نزلت في
 ذلك ، وإليه عني الله عز وجل بها . فإذا كان ذلك كذلك ، فتأويل الكلام : وما جعلنا
 رؤياك التي أريناك ليلة أسرينا بك من مكة إلى بيت المقدس ، إلا فتنة للناس ، بقول : إلا بلاء
 للناس الذين ارتدوا عن الإسلام لما أخبروا بالرؤيا التي رآها عليه الصلاة والسلام ، وللمشركين
 من أهل مكة الذين ازدادوا لسأعهم ذلك من رسول الله ﷺ تنادياً في غيهم ، وكفراً إلى كفرهم .

كان قد أُرِيَ أَنَّهُ يَدْخُلُ مَكَّةَ ، هُوَ وَأَصْحَابُهُ ، وَهُوَ يَوْمُئِذٍ بِالْمَدِينَةِ ، فَعَجَلَ قَبْلَ الْاَجَلِ ، فَرَدَّهُ الْمُشْرِكُونَ ، فَقَالَ أَنَسُ : قَدْ رُدَّ ، وَكَانَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَيَدْخُلُهَا ، فَكَانَ رَجوعُهُمْ فَتَنَتْهُمْ ، رَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ^(١) . وَهَذَا لَا يَنَافِي حَدِيثَ الْمَرَجِ ، لِأَنَّ هَذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ ، وَالْمَرَجُ كَانَ بِمَكَّةَ . قَالَ أَبُو سَلِيحَانَ الدَّمَشَقِيُّ : وَإِنَّمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَلَى وَجْهِ الزِّيَادَةِ فِي الْإِخْبَارِ لَنَا أَنَّ الْمُشْرِكِينَ بِمَكَّةَ افْتَنُوا بِرُؤْيَا عَيْنِهِ ، وَالْمُنَافِقِينَ بِالْمَدِينَةِ افْتَنُوا بِرُؤْيَا نَوْمِهِ . وَالثَّانِي : أَنَّهُ أُرِيَ بَنِي أُمَيَّةَ عَلَى الْمَنَابِرِ ، فَسَاءَ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ : إِنَّهَا الدُّنْيَا يُعْطَوْنَهَا ، فَسُرِّيَ عَنْهُ ^(٢) . فَالْفِتْنَةُ هَاهُنَا : الْبَلَاءُ ، رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ زَيْدِ بْنِ جَدْعَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ ، وَإِنْ كَانَ مِثْلُ هَذَا لَا يَبْصَحُ ، وَلَكِنْ قَدْ ذَكَرَهُ عَامَّةُ الْمُفَسِّرِينَ .

وَرَوَى ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ قَالَ : رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَوْمًا عَلَى مَنَابِرَ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ ، وَفِيهِ نَزَلُ : (وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ) ، قَالَ : وَمَعْنَى قَوْلِهِ : (إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ) : إِلَّا بَلَاءٌ لِلنَّاسِ . قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : فَمِنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الشَّجَرَةَ رِجَالُ رَأَمِ النَّبِيِّ ﷺ فِي مَنَامِهِ يَصْعَدُونَ عَلَى الْمَنَابِرِ ، احْتِجَّ بِأَنَّ الشَّجَرَةَ يَكْنَى بِهَا عَنِ الْمَرَأَةِ لَتَأْنِيشِهَا ، وَعَنِ الْجَمَاعَةِ لِاجْتِمَاعِ أَغْصَانِهَا . قَالُوا : وَوَقَعَتِ اللَّعْنَةُ بِهِؤُلَاءِ الَّذِينَ كُنَى عَنْهُمْ بِالشَّجَرَةِ . قَالَ الْمُفَسِّرُونَ : وَفِي الْآيَةِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ، تَقْدِيرُهُ : وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا وَالشَّجَرَةَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ . وَفِي هَذِهِ الشَّجَرَةِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : أَنَّهَا شَجَرَةُ الرُّقُومِ ، رَوَاهُ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ^(٣) ، وَبِهِ قَالَ

(١) وَالْعَوْفِيُّ ضَعِيفٌ .

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ ٤٩/٣ : وَهُوَ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ .

(٣) رَوَى الْبُخَارِيُّ : ٣٠٢/٨ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : (وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ) قَالَ : —

مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، ومسروق ، والنخعي ، والجمهور . وقال مقاتل : لما ذكر الله تعالى شجرة الزقوم ، قال أبو جهل : يامعشر قريش إن محمداً يخوفكم بشجرة الزقوم ، ألستم تعلمون أن النار تحرق الشجر ؟ ومحمد يزعم أن النار تنبت الشجر ، فهل تدرّون ما الزقوم ؟ فقال عبد الله بن الزبعرى : إن الزقوم بلسان بربر : الثمر والزبد ، فقال أبو جهل : يا جارية ابينا تمرأ وزبداً ، فجاته به ، فقال لمن حوله : تَزَقُّمُوا من هذا الذي يخوفكم به محمدٌ ، فَأَنْزَلَ الله تعالى : (وَخَوَّفَهُمْ بِمَا يَنْزِلُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا) . قال ابن قتيبة : كانت فتنهم بالرؤيا قولهم : كيف يذهب إلى بيت المقدس ، ويرجع في ليلة ! وبالشجرة قولهم : كيف يكون في النار شجرة ! .

وللمعلماء في معنى « الملعونة » ثلاثة أقوال . أحدها : المذمومة ، قاله ابن عباس . والثاني : الملعون آكلها ، ذكره الزجاج ، وقال : إن لم يكن في القرآن ذِكْرُ لعنها ، ففيه لعن آكلها ؛ قال : والعرب تقول لكل طعام مكروه وضارٍّ : ملعون ؛ فأما قوله : (في القرآن) فالمعنى : التي ذكرت في القرآن ، وهي مذكورة في قوله : (إن شجرة الزقوم طعام الأثيم) [الدخان : ٤٣ ، ٤٤] . والثالث : أن معنى « الملعونة » : المُبْعَدَة عن منازل أهل الفضل ، ذكره ابن الأنباري .

— شجرة الزقوم . قال الحافظ ابن حجر : وهذا هو الصحيح ، وذكره ابن أبي حاتم عن بضعة عشر نفساً من التابعين . وقال أبو جعفر بن جرير الطبري : وأولى القولين في ذلك عندنا قول من قال : عني بها شجرة الزقوم ، لاجتماع الحجة من أهل التأويل على ذلك . ونصبت (الشجرة الملعونة) عطفاً بها على الرؤيا ، فتأويل الكلام إذن : وما جعلنا الرؤيا التي أريناك ، والشجرة الملعونة في القرآن ، إلا فتنه للناس ، فكانت فتنهم في الرؤيا ما ذكرت من ارتداد من ارتد ، وتمادي أهل الشرك في شركهم حين أخبرهم رسول الله ﷺ بما أراه الله في مسيره إلى بيت المقدس ليلة أسري به ، وكانت فتنهم في الشجرة الملعونة ما ذكرنا من قول أبي جهل والمشركين معه : يخبرنا محمد أن في النار شجرة نابتة ، والنار تأكل الشجر ، فكيف تنبت فيها !

والقول الثاني : أن الشجرة الملعونة هي التي تلتوي على الشجر ، يعني : الكشوثي ^(١) ، وهذا مروي عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : أن الشجرة كناية عن الرجال على ما ذكرنا عن سعيد بن المسيب . قوله تعالى : (ونحوهم) قال ابن الأنباري : مفعول « نحوهم » مخوف ، تقديره : ونحوهم العذاب ، (فما يزيدهم) أي : فما يزيدهم التخويف (إلا طغياناً) ؛ وقد ذكرنا معنى الطغيان في (البقرة : ١٥) ، وذكرنا هناك تفسير قوله : (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس) [البقرة : ٣٤] .

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا . قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِّي إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَآتِيَنَّكَ دُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا . قَالَ اذْهَبْ فَنَنْتَبِعُكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا . وَاسْتَغْفِرْ لِمَنْ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا . إِنَّ عِبَادِي لَشِدَّاسُ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾

قوله تعالى : (آسجد) قرأه الكوفيون : بهزتين . وقرأه الباقون : بهزمة مطوَّلة ؛ وهذا استفهام إنكار ، يعني به : لم أكن لأفعل .

قوله تعالى : (لمن خلقت طيناً) قال الزجاج : « طيناً » منصوب على وجهين .

(١) قال الجوهري : الكشوث : نبت يتعلق بأغصان الشجر ، من غير أن يضرب برق

في الأرض ، قال الشاعر :

هو الكشوثُ فلا أملُّ ولا ورقُ ولا نسيْمُ ولا ظيلُّ ولا ثمَرُ

أحدهما : التمييز ، المعنى : لمن خلقتَه من طين . والثاني : على الحال ، المعنى : أنشأته في حال كونه من طين . ولفظ (قال أَرَأَيْتَكَ) جاء هاهنا بنير حرف عطف ، لأن المعنى : قال أسجد لمن خلقتَ طيناً ، وأَرَأَيْتَكَ ، وهي في معنى : أخبرني ، والكافُ ذكرت في المخاطبة تأكيداً ، والجواب محذوف ، والمعنى : أخبرني عن هذا الذي كرَّمْتُ عليّ ، لم كرَّمْتُهُ عليّ وقد خلقتني من نار وخلقته من طين ؟ ! فحذف هذا ، لأن في الكلام دليلاً عليه .

قوله تعالى : (لئن أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمر : « أَخَّرْتَنِي » بياه في الوصل . ووقف ابن كثير بالياء . وقرأ ابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي بنير ياء في وصل ولا في وقف ^(١) .
قوله تعالى : (لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : لَأَسْتُولِيَنَّهُ عَلَيْهِم ، قاله ابن عباس ، والفراء . والثاني : لَأَضِلِّيَنَّهُمْ ، قاله ابن زيد . والثالث : لَأَسْتَأْصِلَنَّهُمْ ؛ يقال : احْتَنَكَ الجرادُ ماعلى الأرض : إذا أكله ؛ واحْتَنَكَ فلانٌ ماعند فلان من العلم : إذا استقصاه ، فالمعنى : لَأَقُودَنَّهُمْ كَيْفَ شِئْتُ ، هذا قول ابن قتيبة .

فان قيل : من أين عَلِمَ الغيب . فقد أجبتنا عنه في سورة (النساء : ١١٩) .
قوله تعالى : (إِلَّا قَلِيلاً) قال ابن عباس : هم أولياء الله الذين عصمهم .

قوله تعالى : (قال اذهب) هذا اللفظ يتضمن إنظاره ؛ (فن نبك) ، أي : تبع أمرك منهم ، يعني : ذرية آدم . والموفور : الموفر . قال ابن قتيبة : يقال : وفَّرتُ ماله عليه ، ووفَّرتُهُ ، بالتخفيف والتشديد .

(١) أي : بنير ياءٍ في الوصل والوقف .

قوله تعالى : (واستَفْزَزَ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ) قال ابن قتيبة : اسْتَخِفَّ ، ومنه تقول : اسْتَفْزَزَني فلان .

وفي المراد بصوته قولان . أحدهما : أنه كل داعٍ دعا إلى معصية الله ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه الفناء والمزامير ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم) أي : صِيح (بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ) واحتمهم عليهم بالإغراء ؛ يقال : أجلب القوم وجلسوا : إذا صاحوا . وقال الزجاج : المعنى : اجمع عليهم كل ما تنذر عليه من مكائده ؛ فملى هذا تكون الباء زائدة . قال ابن قتيبة : والرجلُ : الرَجَّالة ؛ يقال : راجِلٌ ورجلٌ ، مثل تاجر وتَجَر ، وصاحب وصَحْب . قال ابن عباس : كلَّ خيل تسير في معصية الله ، وكلَّ رجل يسير في معصية الله ^(١) . وقال قتادة : إن له خيلاً ورجلاً من الجن والإنس . وروى حفص عن عاصم : « بخيلك ورجلك » بكسر الجيم ، وهي قراءة ابن عباس ، وأبي رزين ، وأبي عبد الرحمن السُّلَمي . قال أبو زيد : يقال : رجلٌ ورجلٌ : للراجل ، ويقال : جاءنا حافياً رجلاً . وقرأ ابن السميع ، والجدري : « بخيلك ورجالك » برفع الراء وتشديد الجيم مفتوحة وبألف بعدها . وقرأ أبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وعكرمة : « ورجالك » بكسر الراء وتخفيف الجيم مع ألف . قوله تعالى : (وشاركهم في الأموال) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنها ما كانوا يحرِّمونَه من أنعامهم ، رواه عطية عن ابن عباس .

(١) في « الطبري » عن ابن عباس قوله : (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) قال : خيله : كلَّ راكب في معصية الله ؛ ورجله : كل راجل في معصية الله .

والثاني : الأموال التي أصيبت من حرام ، قاله مجاهد . والثالث : التي أنفقوها في معاصي الله ، قاله الحسن . والرابع : ما كانوا يذبحون لآلهتهم ، قاله الضحاك .

فأما مشاركته إياهم في الأولاد ، ففيها أربعة أقوال .

أحدها : أنهم أولاد الزنا ، رواه عطية عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، ومجاهد ، والضحاك .

والثاني : المؤودة من أولادهم ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس .
والثالث : أنه تسمية أولادهم عبيداً لأنوثانهم ، كعبد شمس ، وعبد المزي ، وعبد مناف ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والرابع : مامَجَسُوا وهو دُوا ونَصَرُوا ، وصَبُّوا من أولادهم غير صيغة الإسلام ، قاله الحسن ، وقتادة .

قوله تعالى : (وَعِدْهُمْ) قد ذكرناه في قوله : (يعدم ويمتيتهم . . .) إلى آخر الآية [النساء : ١٢٠] . وهذه الآية لفظها لفظ الأمر ، ومعناها التهديد ، ومثلها في الكلام أن تقول للإنسان : اجهد جهدك فستري ما ينزل بك . قال الزجاج : إذا تقدم الأمر نهي عما يؤمر به ، فمعناه التهديد والوعيد ، تقول للرجل : لا تدخلن هذه الدار ؛ فإذا حاول أن يدخلها قلت : ادخلها وأنت رجل ، فلست تأمره بدخولها ، ولكنك تنوعده وتهديه ، ومثله : (اعملوا ما شئتم) [فصلت : ٤٠] ، وقد نهوا أن يعملوا بالمعاصي . وقال ابن الأنباري : هذا أمر بمعناه التهديد ، تقديره : إن فعلت هذا عاقبتك وعدت بك ، فنقل إلى لفظ الأمر عن الشرط ، كقوله : (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) [الكهف : ٢٩] .

قوله تعالى : (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) قد شرحناه في (الحجر : ٤٢) .

قوله تعالى : (وكفى بربك وكيلًا) قال الزجاج : كفى به وكيلًا لا وليا له يعصمهم من القبول من إبليس .

﴿ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا . وَإِذَا مَسَّكُمْ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا . أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا . أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ نَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ نَبِيًّا . وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾

قوله تعالى : (ربكم الذي يزجي لكم الفلك) أي : يسيرها . قال الزجاج : يقال : زجيت الشيء ، أي : قدمته ^(١) .

قوله تعالى : (لتبتغوا من فضله) أي : في طلب التجارة .

وفي « من » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها زائدة . والثاني : أنها للتبويض . والثالث : أن المفعول محذوف ، والتقدير : لتبتغوا من فضله الرزق والخير ، ذكرهن ابن الأنباري .

قوله تعالى : (إنه كان بكم رحيمًا) هذا الخطاب خاص للمؤمنين ، ثم خاطب المشركين فقال : (وإذا مسَّكم الضرُّ في البحر) يعني : خوف الفرق (ضلَّ)

(١) كذا الأصل ، قدمته ، والذي في كتب اللغة والتفسير ددفته برفق ، ، وانظر ما ذكره

المؤلف عند قوله تعالى : (وجئنا ببضاعة مزجاة) ٢٧٧/٤ .

« مَنْ تَدْعُونَ » أي : يَضِلُّ من يدعون من الآلهة ، إلا الله تعالى . ويقال : ضَلَّ بمعنى غاب ، يقال : ضَلَّ الماء في اللَّبَن : إذا غاب ، والمعنى : أنكم أخلصتم الدعاء [لله] ، ونسيتم الانداد . وقرأ مجاهد ، وأبو المتوكل : « ضَلَّ مَنْ يَدْعُونَ » بالياء . (فلما نجاكم إلى البرِّ أعرضتم) عن الإيمان والإخلاص (وكان الإنسان) يعني الكافر (كفوراً) بنعمة ربِّه . (أفأنتم) إذا خرجتم من البحر (أن يخسف بكم) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « نخسف بكم » « أو نرسل » « أن نعيدكم » « فنرسل » « فنترقم » بالنون في الكل . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزة ، والكسائي ، بالياء في الكلِّ . ومعنى (نخسف بكم جانب البر) ، أي : نسيبكم ونذهبكم في ناحية البر ، والمعنى : إن حكمتي نافذ في البر نفوذه في البحر ، (أو نرسل عليكم حصباً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن الحاصب : حجارة من السماء ، قاله قتادة .

والثاني : أنه الريح العاصف تحصب ، قاله أبو عبيدة ، وأنشد للفرزدق :

مُسْتَقْبِلِينَ شَمَالَ الرِّيحِ تَضْرِبُهُمْ

بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقُطْنِ مَنثورٍ^(١)

وقال ابن قتيبة : الحاصب : الريح ، سميت بذلك لأنها تحصب ، أي : ترمي بالحصباء ، وهي الجصى الصغار . وقال ابن الأنباري : قال اللغويون : الحاصب : الريح التي فيها الحصى . وإنما قال في الريح : « حاصباً » ولم يقل : « حاصبة » لأنه وصف لزم الريح ولم يكن لها مذكر تنقل إليه في حال ، فكان بمنزلة قولهم : « حائض » للمرأة ، حين لم يُقَلَّ : رجل حائض . قال : وفيه جواب آخر ،

(١) ديوانه : ٢٦٢ ، و مجاز القرآن ، : ٣٨٥/١ ، و الكامل ، : ٧٧٢/٢ و الطبري ، :

١٢٤/١٥ ، و القرطبي ، : ٢٩٢/١٠ .

وهو أن نمت الريح عُرِيَّ من علامة التأنيث ، فأشبهت بذلك أسماء المذكر ، كما قالوا : السماء أمطر ، والأرض أنبت .

والثالث : أن الحاصب : التراب الذي فيه حصباء ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (ثم لاتجدوا لكم وكيلاً) أي : مانعاً وناصرأ .

قوله تعالى : (أم أمنتُم أن يعيدكم فيه) أي : في البحر (تارة أخرى) أي : مرة أخرى ، والجمع : تارات . (فيرسل عليكم قاصفاً من الريح) قال أبو عبيدة : هي التي تقصف كل شيء . قال ابن قتيبة : القاصف : [الريح التي] تقصف الشجر ، أي : تكسره .

قوله تعالى : (فيُفترقكم) وقرأ أبو المتوكل ، و [أبو] جعفر ، وشيبة ، ورويس : « فتنفرقكم » بالتاء ، وسكون النين ، وتحقيق الراء . وقرأ أبو الجوزاء ، وأيوب : « فيفترقكم » بالياء ، وفتح النين ، وتشديدها ^(١) . وقرأ أبو رجاء مثله ، إلا أنه بالتاء ، (بما كفرتم) أي : بكفركم حيث نجوتم في المرة الأولى ، (ثم لاتجدوا لكم علينا به تباعاً) قال ابن قتيبة : أي : من يتبع بدمائكم ، أي : يطالبنا . قال عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما : ربح المذاب أربع ، اثنتان في البر ، واثنتان في البحر ، فاللستان في البر : الصرصر ، والمقيم ، واللتان في البحر : العاصف ، والقاصف . قوله تعالى : (ولقد كرمنا بني آدم) أي : فضلناهم . قال أبو عبيدة : و « كرمنا » أشد مبالغة من « أكرمنا » .

والمفسرين فيما فضّلوا به أحد عشر قولاً .

أحدها : أنهم فضّلوا على سائر الخلق غير طائفة من الملائكة : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملّك الموت ، وأشباههم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

(١) أي : تشديد الراء .

فعلى هذا يكون المراد : المؤمنين منهم ، ويكون تفضيلهم بالإيمان . والثاني : أن سائر الحيوان يأكل فيه ، إلا ابن آدم فإنه يأكل بيده ، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس . وقال بعض المفسرين : المراد بهذا التفضيل : أكلهم بأيديهم ، ونظافة ما يقتاتونه ، إذ الجن يقتاتون العظام والرّوث . والثالث : مُفضّلوا بالمقل ، روي عن ابن عباس . والرابع : بالنطق والتمييز ، قاله الضحاك . والخامس : بتعديل القامة وامتدادها ، قاله عطاء . والسادس : بأن جعل محمداً ﷺ منهم ، قاله محمد بن كعب . والسابع : فضّلوا بالمطاعم واللذات في الدنيا ، قاله زيد بن أسلم . والثامن : بحسن الصورة ، قاله يعان . والتاسع : بتسليطهم على غيرهم من الخلق ، وتسخير سائر الخلق لهم ، قاله محمد بن جرير . والعاشر : بالأمر والنهي ، ذكره الماوردي . والحادي عشر : بأن جعلت اللّٰحي للرجال ، والنوايب للنساء ، ذكره الثعلبي .

فان قيل : كيف أطلق ذكر الكرامة على الكل ، وفيهم الكافر المُهان ؟ فالجواب من وجهين . أحدهما : أنه عامل الكل معاملة المكرّم بالنعم الوافرة . والثاني : أنه لما كان فيهم من هو بهذه الصفة ، أجرى الصّفة على جماعتهم ، كقوله : (كنتم خير أمة أخرجت للناس) [آل عمران : ١١٠] .

قوله تعالى : (وحملناهم في البر) على أكباد رطبة ، وهي : الإبل ، والخليل ، والبغال ، والحمير ، (و) في (البحر) على أعواد يابسة ، وهي : السفن . (ورزقناهم من الطيبات) فيه قولان .

أحدهما : الحلال . والثاني : المستطاب في التدقيق .

قوله تعالى : (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً) فيه قولان .

أحدهما : أنه على لفظه ، وأنهم لم يفضّلوا على سائر المخلوقات . وقد ذكرنا

عن ابن عباس أنهم فضّلوا على سائر الخلق غير طائفة من الملائكة . وقال غيره : بل الملائكة أفضل .

والثاني : أن معناه : وفضلناهم على جميع مَنْ خلقنا . والعرب تضع الأكثر والكثير في موضع الجمع ، كقوله : (يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) [الشعراء : ٢٢٣] . وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « المؤمن أكرم على الله عز وجل من الملائكة الذين عنده » (١) .

﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا . وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

قوله تعالى : (يوم ندعو) قال الزجاج : هو منصوب على معنى : اذكر (يوم ندعو كل أناس بإمامهم) والمراد به : يوم القيامة . وقرأ الحسن البصري : « يوم يدعو » بالياء (كل) بالنصب . وقرأ أبو عمران الجوني : « يوم يُدعى » ياء مرفوعة ، وفتح العين ، وبمدها ألف ، « كل » بالرفع . وفي المراد بإمامهم أربعة أقوال .

أحدها : أنه رئيسهم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وروى عنه سعيد بن جبير أنه قال : إمام هدى ، أو إمام ضلالة .

(١) عزاه الحافظ في « تخريج أحاديث الكشاف » : ١٠٠ للبيهقي في « الشعب » من رواية حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة موقوفاً . وأبو المهزم بتشديد الزاي المكسورة التميمي البصري ، اسمه يزيد ، وقيل : عبد الرحمن بن سفيان ، قال الحافظ في « التريب » : متروك ، ورواه ابن ماجه : ١٣٠١/٢ ، من طريق أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ « المؤمن أكرم على الله عز وجل من بعض ملائكته » ، وهو ضيف ، لضيف أبي المهزم .

والثاني : عملُهم ، رواه عطية عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وأبو العالية .
والثالث : نبيُّهم ، قاله أنس بن مالك ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، ومجاهد
في رواية .

والرابع : كتابُهم ، قاله عكرمة ، ومجاهد في رواية . ثم فيه قولان . أحدهما :
أنه كتابهم الذي فيه أعمالهم ، قاله قتادة ، ومقاتل . والثاني : كتابهم الذي أنزل
عليهم ، قاله الضحاك ، وابن زيد . فعلى القول الأول يقال : يامتَّبِعِي موسى ،
يامتَّبِعِي عيسى ، يامتَّبِعِي مُحَمَّدٌ ؛ ويقال : يامتَّبِعِي رؤساء الضلالة . وعلى الثاني :
يامن عمل كذا وكذا . وعلى الثالث : يا أُمَّة موسى ، يا أُمَّة عيسى ، يا أُمَّة محمد .
وعلى الرابع : يا أهل التوراة ، يا أهل الإنجيل ، يا أهل القرآن . أو بإصاحب الكتاب
الذي فيه عمل كذا وكذا .

قوله تعالى : (فأولئك يقرءون كتابهم) معناه : يقرءون حسناتهم ، لأنهم
أخذوا كتبهم بأيمانهم .

قوله تعالى : (ولا يظلمون قتيلاً) أي : لا ينقصون من ثوابهم بقدر القتل ،
وقد يَنْتَاه في سورة (النساء : ٤٩) .

قوله تعالى : (ومن كان في هذه أعمى) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر :
« أعمى فهو في الآخرة أعمى » مفتوحتي الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر
عن عاصم بكسر الميمين . وقرأ أبو عمرو : « في هذه أعمى » بكسر الميم ، « فهو
في الآخرة أعمى » بفتحها .

وفي المشار إليها بـ « هذه » قولان .

أحدهما : أنها الدنيا ، قاله مجاهد . ثم في معنى الكلام خمسة أقوال . أحدها :
زاد السير ه م (ه)

من كان في الدنيا أعمى عن معرفة قدرة الله في خَلْق الأشياء ، فهو عمًا وُصِفَ له في الآخرة أعمى ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثاني : من كان في الدنيا أعمى بالكفر ، فهو في الآخرة أعمى ، لأنه في الدنيا مُتَقَبَّلُ توبته ، وفي الآخرة لا مُتَقَبَّل ، قاله الحسن . والثالث : من عمي عن آيات الله في الدنيا ، فهو عن الذي غيَّب عنه من أمور الآخرة أشدَّ عمى . والرابع : من عمي عن نِعَمِ الله التي يَسُنُّها في قوله : (رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ) إلى قوله : (تَفْضِيلًا) فهو في الآخرة أعمى عن رشاده وصلاحه ، ذكرهما ابن الأنباري . والخامس : من كان فيها أعمى عن الحُجَّة ، فهو في الآخرة أعمى عن الجنة ، قاله أبو بكر الورَّاق . والثاني : أنها النِّعم . ثم في الكلام قولان . أحدهما : من كان أعمى عن النِّعم التي تُرى وتُشَاهَد ، فهو في الآخرة التي لم تُر أعمى ، رواه عكرمة عن ابن عباس . والثاني : من كان أعمى عن معرفة حق الله في هذه النِّعم المذكورة في قوله : (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ) ولم يؤدِّ شكرها ، فهو فيما بينه وبين الله مما يُتَقَرَّبُ به إليه أعمى (وأضلَّ سبيلًا) ، قاله السدي . قال أبو علي الفارسي : ومعنى قوله : (في الآخرة أعمى) أي : أشدَّ عمى ، لأنه كان في الدنيا يمكنه الخروج عن عمائه بالاستدلال ، ولا سبيل له في الآخرة إلى الخروج من عماء . وقيل : معنى العمى في الآخرة : أنه لا يهتدي إلى طريق الثواب ، وهذا كله من عمى القلب .

فإن قيل : لم قال : (فهو في الآخرة أعمى) ولم يقل : أشدَّ عمى ، لأن العمى خِلْقَةٌ بمنزلة الحمرة ، والزُّرْقَة ، والعرب تقول : ما أشدَّ سواد زيد ، وما أبيض زرقة عمرو ، وقلنا يقولون : ما أسود زيداً ، وما أزرق عمراً ،

فالجواب : أن المراد بهذا العمى عمى القلب ، وذلك يتزايد ويحدث منه

شيء بعد شيء ، فيخالف الخلق الأزرمة التي لا تزيد ، نحو عمى العين ، والبياض ، والحرمة ، ذكره ابن الأنباري .

﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا . وَلَوْلَا أَنْ تَبَدَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا . إِذَا لَا ذِقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا . وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا . سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ) في سبب نزولها أربعة أقوال .

أحدها : أن وفد ثقيف أتوا رسول الله ﷺ فقالوا : متبعنا باللات سنة ، وحرّم وادينا كما حرّمت مكة ، فأبى ذلك ، فأقبلوا يُكثرون مسألتهم ، وقالوا : إنا نحب أن نعرف العرب فضلنا عليهم ، فان خشيت أن يقول العرب : أعطيتهم ما لم نعطنا ، فقل : الله أمرني بذلك ؛ فأمسك رسول الله ﷺ [عنهم] ، وداخلهم الطمع ، فنزلت هذه الآية ، رواه عطاء عن ابن عباس . وروى عطية عن ابن عباس أنهم قالوا : أجّلنا سنة ، ثم نُسلم ونكسر أصنامنا ، فهم أن يؤجلهم ، فنزلت هذه الآية ^(١) .
والثاني : أن المشركين قالوا للنبي ﷺ : لانكف عنك إلا بأن تُلم بأهتنا ، ولو بأطراف أصابعك ، فقال رسول الله ﷺ : « ما عليّ لو فعلت والله يعلم إني لكاره » ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله سعيد بن جبير ، وهذا باطل

(١) ابن جرير الطبري : ١٣٠/١٥ بسند ضعيف جداً .

لا يجوز أن يُظنَّ برسول الله ﷺ ، ولا ما ذكرنا عن عطية من أنه ممَّ أن يُنظرهم سنة ، وكل ذلك مُحال في حَقِّه وفي حق الصحابة أنهم رَوَوْا عنه .
والثالث : أن قريشاً خَلَوْا برسول الله ليلةً إلى الصباح بكَتَمُونَهُ ويفخِمُونَهُ ، ويقولون : أنت سيدنا وابن سيدنا ، وما زالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون ، ثم عصمه الله من ذلك ، ونزلت هذه الآية ، قاله قتادة .

والرابع : أنهم قالوا الرسول الله ﷺ : اطرده عنك سَقَاطُ الناس ، ومواليهم ، وهؤلاء الذين رانحتهم رائحة الضأن ، وذلك أنهم كانوا يلبسون الصوف ، حتى نجالسك ونسمع منك ، فهم رسول الله ﷺ أن يفعل ما يستدعي به إسلامهم ، فنزلت هذه الآيات ، حكاه الزجاج ؛ قال : ومعنى الكلام : كادوا يفتنونك ، ودخلت « إن » واللام للتوكيد . قال المفسرون : وإنما قال : « ليفتنوك » ، لأن في إعطائهم مأسألو مخالفةً لحكم القرآن .

قوله تعالى : (لتفترى) أي : لتختلق (علينا غيره) وهو قولهم : قل الله أمرني بذلك ، (وإذا) لو فعلت ذلك (لاتخونوك خيلاً) أي : والنوك وصافوك .
قوله تعالى : (ولولا أن نبئتاك) على الحق ، لعصمتنا إياك (لقد كدت تركن إليهم) أي : هممت وقاربت أن تميل إلى مرادهم (شيئاً قليلاً) قال ابن عباس : وذلك حين سكنت عن جوابهم ، والله أعلم بنيتته . وقال ابن الأنباري : الفعل في الظاهر للذي ﷺ ، وفي الباطن للمشركين ، وتقديره : لقد كادوا يُركنونك إليهم ، وينسبون إليك ما يشتهونه مما تكرهه ، فنسب الفعل إلى غير فاعله عند أمن اللبس ، كما يقول الرجل للرجل : كدت تقتل نفسك اليوم ، يريد : كدت تفعل فعلاً يقتلك غيرك من أجله ؛ فهذا من المجاز والاتساع . وشبيهه

بهذا قوله : (فلا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون) [البقرة : ١٣٢] ، وقول القائل :
لأریتكَ في هذا الموضع .

قوله تعالى : (إذا لأذقناك) المعنى : لو فعلت ذلك الشيء القليل (لأذقناك
ضعف الحياة) أي : ضعف عذاب الحياة (وضعف) عذاب (المات) ، ومثله
قول الشاعر :

[نَبَيْتُ أَنْ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْقَدَتْ]

وَاسْتَبَّ بَعْدَكَ يَكْلِبُ الْمَجْلِسُ^(١)

أي : أهل المجلس . وقال ابن عباس : ضعف عذاب الدنيا والآخرة . وكان
رسول الله ﷺ معصوماً ، ولكنه تخويف لأُمَّته ، لئلا يركن أحد من المؤمنين
إلى أحد من المشركين في شيء من أحكام الله وشرائعه .

قوله تعالى : (وإن كادوا ليستفيزوا من الأرض) في سبب نزولها قولان .
أحدهما : أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة ، حسدته اليهود على مقامه
بالمدينة ، وكرهوا قربهِ ، فأتوه ، فقالوا : يا محمد أنبي أنت ؟ قال : نعم ، قالوا :
فوالله لقد علمت ما هذه بأرض الأنبياء ، وأن أرض الأنبياء الشام ، فإن كنت
نبياً فانت الشام ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو صالح عن ابن عباس^(٢) . وقال
سعيد بن جبير : هم رسول الله ﷺ أن يشخص عن المدينة ، فنزلت هذه الآية .

(١) البيت لمدي بن ريمة في د الأماي : ٩٥/١ ، ود الحاسة : ٩٢٩/٢ ، ومعنى قوله :
و نبئت أن النار بعدك أوقدت : أنه كان لا توقد بحضرته نار ، لعظم ناره وعمومه بطامه ،
وقيل : لأنه أراد نار الحرب التي كانت تارت بينهم بقتل كليب فركدت أحقاباً .
(٢) قال الحافظ ابن كثير في التفسير : ٥٣/٣ : وهذا القول ضيف . لأن هذه الآية
مكية ، وسكنى المدينة بعد ذلك .

وقال عبد الرحمن بن غنم : لما قالت له اليهود هذا ، صدق ما قالوا ، وغزا غزوة تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ تبوك ، نزلت هذه الآية ^(١) .

والثاني : أنهم المشركون أهل مكة همّوا باخراج رسول الله ﷺ من مكة ، فأمره الله بالخروج ، وأنزل هذه الآية إخباراً عما همّوا به ، قاله الحسن ، وبجاهد . وقال قتادة : همّ أهل مكة باخراجه من مكة ، ولو فعلوا ذلك ماثوّلوا ، ولكن الله كفّهم عن إخراجه حتى أمره بالخروج . وقيل : ما لبثوا بعد ذلك حتى بعث الله عليهم القتل بيدر . فعلى القول الأول ، المشار إليهم : اليهود ، والأرض : المدينة . وعلى الثاني : هم المشركون ، والأرض : مكة . وقد ذكرنا معنى « الاستفزاز » آنفاً [الاسراء : ٦٤] ، وقيل : المراد به هاهنا : القتل ، ليخرجوه من الأرض كلياً ، روي عن الحسن .

فوله تعالى : (وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْقَكَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم : « خلقك » . وقرأ ابن عامر ، وحزمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « خلافاك » . قال الأخفش « خلافاك » في معنى خلقك ، والمعنى : لا يلبثون بعد خروجك (إلا قليلاً) أي : لو أخرجوك لاستأصلناهم بعد خروجك بقليل ، وقد جازاهم الله على ما همّوا به ، فقتل صناديد المشركين بيدر ، وقتل من اليهود بني قريظة ، وأجلى النضير . وقال ابن الأنباري : معنى الكلام : لا يلبثون

(١) قال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكر خبر عبد الرحمن بن غنم عن البيهقي : وفي هذا الاستناد نظر ، والأظهر أن هذا ليس بصحيح ، فإن النبي ﷺ لم يبرز تبوك عن قول اليهود ، وإنما غزاها امتثالاً لقوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ) ، ولقوله تعالى : (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ) ، وغزاها ليقتصّ وينتقم ممن قتل أهل مؤتة من أصحابه ، والله أعلم .

على خِلَافِكَ ومخالفتك ، فسقط حرف الخفض . وقرأ أبو رزين ، وأبو المتوكل :
« خُلَافُكَ » بضم الخاء ، وتشديد اللام ، ورفع الفاء .

قوله تعالى : (سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا) قال الفراء : نصب السُّنَّةَ على العذاب المضمر ، أي : يمدَّبُون كسُنَّتِنَا فيمن أَرْسَلْنَا . وقال الأخفش : المعنى : سَنَّا سُنَّةً . وقال الزجاج : انتصب بمعنى « لا يلبثون » وتأويله : إِنَّا سَنَّا هذه السُّنَّةَ فيمن أَرْسَلْنَا قبلك أنهم إذا أخرجوا نبيهم أو قتلوه ، لم يلبث العذاب أن ينزل بهم .

﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا . وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا . وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا . وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾

قوله تعالى : (أَقِمِ الصَّلَاةَ) أي : أدِّها (لِدُلُوكِ الشَّمْسِ) أي : عند دُلُوكِها . وذكر ابن الأنباري في « اللام » قولين . أحدهما : أنها بمعنى « في » . والثاني : أنها مؤكدة ، كقوله : (رَدِّفَ لَكُمْ) [النمل: ٧٢] . وقال أبو عبيدة : دُلُوكِها : من عند زوالها إلى أن تغيب . وقال الزجاج : مَبِيلُها وقت الظهيرة دُلُوكُ ، ومَبِيلُها للغروب دُلُوكُ . وقال الأزهري : معنى « الدُّلُوكُ » في كلام العرب : الزوال ، ولذلك قيل للشمس إذا زالت نصف النهار : دالكة ، وإذا أفلت : دالكة ، لأنها في الحالين زائلة .

وللمفسرين في المراد بالدُّلوك هاهنا قولان .

أحدهما : أنه زوالها نصف النهار . روى جابر بن عبد الله قال : دعوت رسول الله ﷺ ومن شاء من أصحابه ، فطعموا عندي ، ثم خرجوا حين زالت الشمس ، فخرج رسول الله ﷺ وقال : « اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس » ^(١) ؛ وهذا قول ابن عمر ، وأبي برزة ، وأبي هريرة ، والحسن ، والشعبي ، وسعيد بن جبير ، وأبي العالية ، ومجاهد ، وعطاء ، وعبيد بن عمير ، وقتادة ، والضحاك ، ومقاتل ، وهو اختيار الأزهري . قال الأزهري : لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس ، فيكون المعنى : أقم الصلاة من وقت زوال الشمس إلى غسق الليل ، فيدخل فيها الأولى ، والمصر ، وصلانا غسق الليل ، وهما المشاءان ، ثم قال : (وقرآن الفجر) ، فهذه خمس صلوات .

والثاني : أنه غروبها ، قاله ابن مسعود ^(٢) ، والنخعي ، وابن زيد ، وعن ابن عباس كالقولين ، قال الفراء : ورأيت العرب تذهب في الدُّلوك إلى غيوبة الشمس ، وهذا اختيار ابن قتيبة ، قال : لأن العرب تقول : دَلَّكَ النجم : إذا غاب ؛ قال ذو الرمة :

مَصَابِيحٌ لَيْسَتْ بِاللَّوَاتِي تَقْوُدُهَا مُنْجُومٌ وَلَا بِالْأَفَلَاتِ الدَّوَالِكِ ^(٣)

(١) رواه الطبري : ١٣٧/١٥ ، عن ابن أبي ليلى عن رجل عن جابر بن عبد الله ، ورواه أيضاً عن ثبيح العنزي عن جابر بن عبد الله ، ونيح العنزي : مجهول .

(٢) رواه ابن جرير : ١٣٤/١٥ ، والحاكم : ٣٦٣/٢ ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي ، وذكره الهيثمي في « الجمع » ٥١/٧ وقال : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح ، وخرجه السيوطي في « الدر » ١٩٥/٤ وزاد نسبه إلى عبدالرزاق ، وسعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن النضر ، وابن مردويه ، من طرق عن ابن مسعود .

(٣) ديوانه : ٥١١ طبع المكتب الاسلامي ، و « غريب القرآن » : ٢٦٠ ، و « تفسير —

وتقول في الشمس : دلكتْ بَرَّاحٌ^(١) ، يريدون : غربت ، والناظر قد وضع كفه على حاجبه ينظر إليها ، قال الشاعر :

وَالشَّمْسُ قَدْ كَادَتْ تَكُونُ دَقًّا أَدْفَعُهَا بِالرَّاحِ كَسِي تَزَحْلَفًا^(٢)
فشبهها بالمرضى [في] الدَّفْنِ ، لأنها قد همت بالغروب كما قارب الدَّفْنُ الموت ، وإنما ينظر إليها من تحت الكف ليعلم كم بقي لها إلى أن تنيب ، ويتوقى الشماع بكفه . فعلى هذا ، المراد بهذه الصلاة : المغرب . فأما غسق الليل ، فظلامه .

وفي المراد بالصلاة المتعلقة بنسق الليل ثلاثة أقوال .

أحدها : العشاء ، قاله ابن مسعود . والثاني : المغرب ، قاله ابن عباس . قال القاضي أبو يعلى : فيحتمل أن يكون المراد يانَ وقت المغرب ، أنه من غروب الشمس إلى غسق الليل . والثالث : المغرب والعشاء ، قاله الحسن .

قوله تعالى : (وقرآنَ الفجر) المعنى : وأقم قراءة الفجر . قال المفسرون : المراد به : صلاة الفجر . قال الزجاج : وفي هذا فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون إلا بقراءة ، حين سميت الصلاة قرآناً .

— القرطبي ، : ٣٠٣/١٠ ، و د البحر المحيط ، : ٦٨/٦ ، و د اللسان ، و د التاج ، : ذلك . مصابيح : يعني الأبل تصبح في مباركتها ، والآفات : القاثبات ، يقال : أفل النجم : إذا غاب ، والدوالك : يقال : دلكت الشمس : إذا غابت أو دنت للغيب .
(١) براح ، بفتح الباء : اسم للشمس ، ومن كسر الباء ، فانه يعني أنه يضع الناظر كفه على حاجبه من شاعها لينظر .

(٢) البيت للمجَّاج ، ديوانه : ٨٢ ، و د تهذيب الألفاظ ، : ٣٩٣ ، و د مجاز القرآن ، : ٣٨٨/١ ، و د غريب القرآن ، : ٢٦٠ ، و د الطبري ، : ١٥/١٣٧ ، و د تفسير القرطبي ، : ٣٠٣/١٠ ، و د الجهرة ، : ٢١٨/٢ ، وفي د اللسان : زحلف . يقال للشمس إذا مالت للغيب ، وزالت عن كبد السماء نصف النهار : قد زحلفت .

قوله تعالى : (إن قرآن الفجر كان مشهوداً) روى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال : « تشهد ملائكة الليل ، وملائكة النهار » ^(١) .

قوله تعالى : (ومن الليل فتهجد به) قال ابن عباس : فَصَلَ بالقرآن . قال مجاهد ، وعلقمة ، والأسود : التهجد بعد النوم . قال ابن قتيبة : تهجدت : سهرت ، وهجدت : نمت . وقال ابن الأنباري : التهجد هاهنا بمعنى : التيقظ والسهر ، واللغويون يقولون : هو من حروف الأضداد ؛ يقال للنائم : هاجد ومتهجد ، وكذلك للساهر ، قال النابغة :

وَلَوْ أَنَّهَا عَرَضَتْ لِأَشْمَطَ رَاهِبٍ عَبْدَ الْإِلَهِ صَرُورَةً مُتَهَجِّدٍ
لَرَنَّا لِبَهْجَتِهَا وَحُسْنِ حَدِيثِهَا وَخِلَالَهُ رَشْداً وَإِنْ لَمْ يَرْشُدِ ^(٢)
يعني بالتهجد : الساهر ، وقال ليبد :

قَالَ هَجِدْنَا فَقَدْ طَالَ الشَّرَى [وَقَدَرْنَا إِنْ خَنَّا الدَّهْرَ غَفْلٌ] ^(٣)

(١) « المسند » : ٢٣٨/١٣ ، وابن ماجه : ٢٢٠/١ ، والنسائي : ٢٤١/١ ، و« الترمذي » : ١٤١/٢ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وروى الامام أحمد في « المسند » : ١٧٢/١٢ ، و« البخاري » : ٣٠٢/٨ ، و« مسلم » : ٤٥٠/١ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « تفضل صلاة في الجميع على صلاة الرجل وحده خمساً وعشرين درجة » ، قال : « وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر » قال أبو هريرة : اقرؤوا إن شئتم : (وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً) .

(٢) البيتان في ديوانه : ٣١ ، و« مختار الشعر الجاهلي » : ١٨٦/١ ، و« أضداد ابن الأنباري » : ٥٢ . والأشمتط : الذي دب في رأسه الشيب ، والضرورة : الذي لم يذنب مطلقاً ، أو الذي لم يتزوج .

(٣) ديوانه : ١٨٢ ، و« الاقتضاب » : ١٨٤ ، و« الخزانة » : ٢٨/٢ ، و« أضداد ابن الأنباري » : ٥١ ، و« أضداد ابن السكيت » : ١٩٤ ، و« أضداد الخليلي » : ٦٧٩ ، و« اللسان » : هجد ، وسرى ، وصلة البيت قبله : —

أي : نَوَمْنَا . وقال الأزهري : المتجهّد : القائم إلى الصلاة من النوم . وقيل له : متجهّد ، لإلقائه الهُجُود عن نفسه ، كما يقال : نَحَرَجَّ ونَأْتَمَّ . قوله تعالى : (نَافِلَةٌ لَّكَ) النافلة في اللغة : ما كان زائداً على الأصل . وفي معنى هذه الزيادة في حقه قولان .

أحدهما : أنها زائدة فيما فُرض عليه ، فيكون المعنى : فريضة عليك ، وكان قد فرض عليه قيام الليل ، هذا قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير . والثاني : أنها زائدة على الفرض ، وليست فرضاً ؛ فالمعنى : تطوعاً وفضيلة . قال أبو أمامة ، والحسن ، ومجاهد : إنما النافلة للنبي ﷺ خاصة . قال مجاهد : وذلك أنه قد غُفِرَ له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر ، فما زاد على فرضه فهو نافلة له وفضيلة ، وهو لنبيه كفارة ^(١) . وذكر بعض أهل العلم : أن صلاة الليل كانت فرضاً عليه في الابتداء ، ثم رخص له في تركها ، فصارت نافلة . وذكر ابن الأنباري في هذا قولين .

أحدهما : يقارب ما قاله مجاهد ، فقال : كان رسول الله ﷺ إذا تنفّل

— وَجُودٍ مِنْ صَبَابَاتِ الْكُرَى عَاطِفِ النَّمْرِقِ صَدَقِ الْمُبْتَذَلِ

والجود : الذي يجهد من الناس وغيره ، وقوله : عاطف النمرق ؛ يريد : عطف غمرته وثناها فنام ، وصدق المبذل ، أي : جلد قوي لا يغير عند ابتذاله نفسه ولا يسقط . قال ابن السيد في شرح البيتين : وصف نفسه بالجلد في السفر ، وكثرة الدهر حتى يتأذى رفيقه بذلك ، فيقول له : خَلَيْنَا نَافِئًا وَنَسْتَرِيحَ . . . قد قدرنا على ما زِيدَ ، ووصلنا إلى ما نَحَبَ ، إن غفل عنا الدهر ولم يفسد علينا أمرنا ، فليَمَ نَجِدْ أَنْفُسَنَا بِطُولِ الشَّرَى ، ونَمَحْ أَعْيُنَنَا لِذِيذِ الْكُرَى ١٩ .

(١) « المسند » : ٢٩١/٣ ، والترمذي : ١٤٢/٢ وقال : حديث حسن صحيح ، ونقله ابن كثير في « تفسيره » : ٥٨/٣ ، وأقر تصحيح الترمذي إياه ، وصححه أيضاً الشيخ أحمد شاكر . وفي سنده قابوس بن أبي ظبيان الجثني ، لينه الحافظ في « التقريب » .

لا يقدر له أن يكون بذلك ماحياً للذنوب ، لأنه قد غُفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر ، وغيره إذا تنفّل كان راجياً ، ومقدراً نحو السيئات عنه بالتفّل ، فالنافلة لرسول الله ﷺ زيادة على الحاجة ، وهي لغیره مفتقر إليها ، ومأمول بها دفع المكروه . والثاني : أن النافلة للنبي ﷺ وأُمته ، والمعنى : ومن الليل فتهجدوا به نافلة لكم ، فخطوب النبي ﷺ بخطاب أُمته .

قوله تعالى : (عسى أن يبعثك ربك) « عسى » من الله واجبة ، ومعنى « يبعثك » يقيمك (مقاماً محموداً) وهو الذي يحمده لأجله جميع أهل الموقف . وفيه قولان .

أحدهما : أنه الشفاعة للناس يوم القيامة ، قاله ابن مسعود ، وحذيفة بن اليان ، وابن عمر ، وسلمان الفارسي ، وجابر بن عبد الله ، والحسن ، وهي رواية ابن أبي نجيح عن مجاهد (١) .

والثاني : يجلسه على العرش يوم القيامة . روى أبو وائل عن عبد الله أنه قرأ هذه الآية ، وقال : يُقَمِّده على العرش ، وكذلك روى الضحاك عن ابن عباس ، وليث عن مجاهد .

قوله تعالى : (وقل رب أدخلني مدخل صدق) وقرأ الحسن ، وعكرمة ، والضحاك ، وحמיד بن قيس ، وقتادة ، وابن أبي عبة بفتح الميم في « مدخل »

(١) في « صحيح البخاري » عن ابن عمر قال : إن الناس يصيرون يوم القيامة جثاً ، كل أمة تتبع نبياً ، تقول : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي ﷺ ، فذلك يوم يبعث الله المقام المحمود . قال الحافظ ابن حجر في « تخریج أحاديث الكشاف » : وفي الباب عن أنس عند البخاري في التوحيد ، وعن ابن مسعود عند النسائي والحاكم ، وله طريق آخر عند أحمد والحاكم مطولاً ، وعن كعب بن مالك عند الحاكم ، وأصله عند مسلم ، وعن جابر عند أحمد والحاكم ، واختلف في وصله وإرساله على الزهري عن علي بن الحسين وعن أبي سعيد عند الترمذي وابن ماجه ، وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه .

و « نخرج » . قال الزجاج : المدخل ، بضم الميم : مصدر أدخلته مُدْخِلاً ، ومن قال : مدخل صدق ، فهو على أدخلته ، فدخل مدخل صدق ، وكذلك شرح « نخرج » مثله .

وللمفسرين في المراد بهذا المدخل والمخرج أحد عشر قولاً .

أحدها : أدخلني المدينة مدخل صدق ، وأخرجني من مكة صدق .
 روى أبو ظبيان عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ بمكة ، ثم أمر بالمهجرة ، فنزلت عليه هذه الآية . وإلى هذا المعنى ذهب الحسن في رواية سعيد بن جبير ، وقتادة ، وابن زيد .

والثاني : أدخلني القبر مدخل صدق ، وأخرجني منه نخرج صدق ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أدخلني المدينة ، وأخرجني إلى مكة ، يعني : لفتنها ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والرابع : أدخلني مكة مدخل صدق ، وأخرجني منها نخرج صدق ، فخرج منها آمناً من المشركين ، ودخلها ظاهراً عليها يوم الفتح ، قاله الضحاك .

والخامس : أدخلني مدخل صدق الجنة ، وأخرجني نخرج صدق من مكة إلى المدينة ، رواه قتادة عن الحسن .

والسادس : أدخلني في النبوة والرسالة ، وأخرجني منها نخرج صدق ، قاله مجاهد ، يعني : أخرجني مما يجب علي فيها

والسابع : أدخلني في الإسلام ، وأخرجني منه ، قاله أبو صالح ؛ يعني : من أداء ماوجب علي فيه إذا جاء الموت .

والثامن : أدخلني في طاعتك ، وأخرجني منها ، أي ، سالماً غير مقصّر في أدائها ، قاله عطاء .

والثاسع : أدخلني النار ، وأخرجني منه ، قاله محمد بن المنكدر .
والعاشر : أدخلني في الدين ، وأخرجني من الدنيا وأنا على الحق ، ذكره الزجاج .
والحادي عشر : أدخلني مكة ، وأخرجني إلى حنين ، ذكره أبو سليمان اللمشقي .
وأما إضافة الصدق إلى المدخل والمُخرج ، فهو مدح لهما . وقد شرحنا هذا المعنى في سورة (يونس : ٢) .

قوله تعالى : (واجمل لي من لدنك) أي : من عندك (سلطاناً) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه التسلط على الكافرين بالسيف ، وعلى المنافقين بأقامة الحدود ، قاله الحسن .
والثاني : أنه الحجة البيّنة ، قاله مجاهد .
والثالث : الملك العزيز الذي يُقهر به العصاة ، قاله قتادة . وقال ابن الأثير : وقوله : (نصيراً) يجوز أن يكون بمعنى مُنصرراً ، ويصلح أن يكون تأويله ناصرراً .

قوله تعالى : (وقل جاء الحق ، وزهق الباطل) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أن الحق : الإسلام ، والباطل : الشرك ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .
والثاني : أن الحق : القرآن ، والباطل : الشيطان ، قاله قتادة .
والثالث : أن الحق : الجهاد ، والباطل : الشرك ، قاله ابن جريج .
والرابع : الحق : عبادة الله ، والباطل : عبادة الأوثان ، قاله مقاتل . ومعنى « زهق » : بطل واضمحل .
وكل شيء هلك وبطل فقد زهق . وزهقت نفسه : تلفت .

وروى ابن مسعود أن رسول الله ﷺ دخل مكة وحول البيت ثلاثمائة

وستون صنماً ، فجعل يطمئنها ويقول : جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ^(١) .

فان قيل : كيف قلتم : إن « زهق » بمعنى بَطَلَ ، والباطل موجود معمول عليه عند أهله ؟

فالجواب : أن المراد من بطلانه وهلكته : وضوح عيبه ، فيكون هالكاً عند المتدبر الناظر .

﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾

قوله تعالى : (وننزل من القرآن ما هو شفاء) « مِنْ » هاهنا لبيان الجنس ، فجميع القرآن شفاء . وفي هذا الشفاء ثلاثة أقوال .

أحدها : شفاء من الضلال ، لما فيه من الهدى . والثاني : شفاء من السقم ، لما فيه من البركة . والثالث : شفاء من البيان للفرائض والأحكام .

وفي « الرحمة » قولان . أحدهما : النعمة . والثاني : سبب الرحمة .

قوله تعالى : (ولا يزيد الظالمين) يعني المشركين (إلا خساراً) لأنهم يكفرون به ، ولا ينتفعون بمواعظه ، فيزيد خسارهم .

﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا . قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴾

(١) البخاري : ٣٠٣/٨ ، ومسلم : ١٤٠٨/٣ ، والترمذي : ١٤٢/٢ من طرق عن سفيان

ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود

قوله تعالى : (وإذا أنعمنا على الإنسان) قال ابن عباس : الإنسان هاهنا : الكافر ، والمراد به الوليد بن المغيرة . قال المفسرون : وهذا الإِنعام : سعة الرزق ، وكشف البلاء . (ونأى بجانبه) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم : « ونأى » على وزن « نعى » بفتح النون والمهمزة . وقرأ ابن عامر : « ناء » مثل « باع » . وقرأ الكسائي ، وخلف عن سليم عن حمزة : « وناء » بامالة النون والمهمزة . وروى خلاد عن سليم : « نئي » بفتح النون ، وكسر المهمزة ؛ والمعنى : تباعد عن القيام بحقوق النعم ، وقيل : تمظّم وتكبّر . (وإذا مسّه الشر) أي : نزل به البلاء والفقر (كان يؤوساً) أي : قنوطاً شديد اليأس ، لا يرجو فضل الله .

قوله تعالى : (قل كلُّ يعمل على شاكلته) فيها ثلاثة أقوال .

أحدها : على ناحيته ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبیر . قال الفراء : الشاكلة : الناحية ، والجديلة ، والطريقة ، سمعت بعض العرب يقول : وعبد الملك إذ ذاك على جديلته ، وابن الزبير على جديلته ، يريد : على ناحيته . وقال أبو عبيدة : على ناحيته وخليقته . وقال ابن قتيبة : على خليقته وطبيعته ، وهو من الشكل . يقال : لست على شكلي ، ولا شاكلي وقال الزجاج : على طريقته ، وعلى مذهبه .

والثاني : على نيّته ؛ قاله الحسن ، ومعاوية بن قرّة . وقال الليث : الشاكلة من الأمور : ما وافق فاعله .

والثالث : على دينه ، قاله ابن زيد . وتحرير المعنى : أن كل واحد يعمل على طريقته التي تشاكل أخلاقه ، فالكافر يعمل ما يشبه طريقته من الإعراض عند النعم واليأس عند الشدة ، والمؤمن يعمل ما يشبه طريقته من الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء ، والله يجازي الفريقين . وذكر أبو صالح عن ابن عباس : أن

هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) [التوبة : ٥] ،
وليس بشيء .

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ
مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا لَاقِلًا ﴾

قوله تعالى : (ويسألونك عن الروح) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن رسول الله ﷺ مرَّ بناس من اليهود ، فقالوا : سألوه عن
الروح ؟ فقال بعضهم : لا تسألوه ، فيستقبلكم بما تكرهون . فأتاه نفر منهم ،
فقالوا : يا أبا القاسم : ما تقول في الروح ؟ فسكت ، ونزات هذه الآية ، قاله
ابن مسعود ^(١) .

والثاني : أن اليهود قالت لقريش : سلوا محمداً عن ثلاث ، فإن أخبركم عن
اثنين وأمسك عن الثالثة فهو نبي ؛ سلوه عن فتيةٍ مُفَقَدُوا ، وسلوه عن ذي القرنين ،
وسلوه عن الروح . فسألوه عنها ، ففسَّر لهم أمر الفتية في الكهف ، وفسر لهم
قصة ذي القرنين ، وأمسك عن قصة الروح ، فنزلت هذه الآية ، رواه عطاء عن
ابن عباس .

(١) د المسند : ٢٥٤/٥ ، والبخاري : ٣٠٣/٨ ، ومسلم : ٢١٥٢/٤ ، والترمذي : ١٤٢/٢ ،
وانظر ابن كثير ٦٠/٣ في الكلام على سبب نزول هذه الآية . وأخرج أحمد والترمذي وصححه
والنسائي وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله عنها قال : قالت
قريش لليهود : أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل ، فقال : سلوه عن الروح ، فسألوه ، فنزلت
(ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) قالوا : أوتينا
علماً كثيراً ؛ أوتينا التوراة ، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً ، فأُتِيَ رسول الله ﷺ
(قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا
بمثله مدداً) .

وفي المراد بالروح هاهنا ستة أقوال .

أحدها : أنه الروح الذي يحيا به البدن ، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس . وقد اختلف الناس في ماهية الروح ، ثم اختلفوا هل الروح النفس ، أم هما شيئان فلا يحتاج إلى ذكر اختلافهم لأنه لا برهان على شيء من ذلك وإلغا هو شيء أخذوه عن الطب والفلاسفة ، فأما السلف ، فانهم أمسكوا عن ذلك ، لقوله تعالى : (قل الروح من أمر ربي) ، فلما رأوا أن القوم سألوا عن الروح فلم يجابوا ، ووحى ينزل ، والرسول حي ، علموا أن السكوت عما لم يحيط بحقيقة علمه أولى .

والثاني : أن المراد بهذا الروح : ملك من الملائكة على خليفة هائلة ، روي عن علي عليه السلام ، وابن عباس ، ومقاتل .
والثالث : أن الروح : خلق من خلق الله عز وجل صورهم على صور بني آدم ، رواه مجاهد عن ابن عباس .

والرابع : أنه جبريل عليه السلام ، قاله الحسن ، وقتادة .
والخامس : أنه القرآن ، روي عن الحسن أيضاً .
والسادس : أنه عيسى بن مريم ، حكاه الماوردي . قال أبو سليمان الدمشقي : قد ذكر الله تعالى الروح في مواضع من القرآن ، فغالب ظني أن الناقلين نقلوا تفسيره من موضعه إلى موضع لابلقي به ، وظنوه مثله ، وإلغا هو الروح الذي يحيى به ابن آدم . وقوله : (من أمر ربي) أي : من علمه الذي منع أن يعرفه أحد .
قوله تعالى : (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) في مخاطبين بهذا قولان .
أحدهما : أنهم اليهود ، قاله أكثرهم .

والثاني : أنهم جميع الخلق ، علمهم قليل بالإضافة إلى علم الله عز وجل ، ذكره الماوردي .

فان قيل : كيف الجمع بين هذه الآية ، وبين قوله تعالى : (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً) [البقرة : ٢٦٩] ؟

فالجواب : أن ما أوتيته الناس من العلم ، وإن كان كثيراً ، فهو بالإضافة إلى علم الله قليل .

﴿ وَاثْنِ شَيْئًا كَلَّهْبَيْنِ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا . إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴾

قوله تعالى : (واثن شيئا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) قال الزجاج : المعنى : لو شئنا لمحوناه من القلوب والكتب ، حتى لا يوجد له أثر ، (ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) أي : لا تجد من يتوكل [علينا] في رد شي منه ، (إلا رحمة من ربك) هذا استثناء ليس من الأول ، والمعنى : لكن الله رحمت فأنبت ذلك في قلبك وقلوب المؤمنين . وقال ابن الأنباري : المعنى : لكن رحمة من ربك تمنع من أن تُسلب القرآن ، وكان المشركون قد خاطبوا نساءهم من المسلمين في الرجوع إلى دين آبائهم ، فهددهم الله عز وجل بسلب النعمة ، فكان ظاهر الخطاب للرسول ، ومعنى التهديد للأمة . وقال أبو سليمان : « ثم لا تجد لك به » أي : بما فعله بك ، من إذهاب ما عندك « وكيلا » بدفنا عما نريده بك . وروي [عن] عبد الله ابن مسعود أنه قال : يسرى على القرآن في ليلة واحدة ، فيجيء جبريل من جوف الليل ، فيذهب به من صدورهم ومن يوتهم ، فيصبحون لا يقرؤون آية ،

ولا يحسنونها^(١) . ورد أبو سليمان الدمشقي صحة هذا الحديث بقوله عليه الصلاة والسلام : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً »^(٢) ، وحديث ابن مسعود مروي من طريق حسان ، فيحتمل أن يكون النبي ﷺ أراد بالعلم ما سوى القرآن ، فإن العلم ما يزال ينقرض حتى يكون رفع القرآن آخر الأمر^(٣) .

﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾

قوله تعالى : (قل لئن اجتمعت الإنس والجن) قال المفسرون : هذا تكذيب للنضر بن الحارث حين قال : « لو شئنا قلنا مثل هذا » . والمثل الذي طُلبَ منهم : كلام له نظم كنظم القرآن ، في أعلى طبقات البلاغة . والظهير : المُعين .

(١) ذكره الحافظ ابن حجر في « الفتح » ١٣/١٣ من رواية الطبراني عن عبد الله بن مسعود قال : « ولينزع القرآن من بين أظهركم ، يسرى عليه ليلاً ، فيذهب من أجواف الرجال فلا يبقى في الأرض منه شيء » ، وقال الحافظ : وسنده صحيح ، لكنه موقوف .

(٢) البخاري ١٧٤/١ ، ومسلم ٢٠٥٨/٤ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، ولفظه في البخاري « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فاستلوا فأفتوا بشير علم فضلوا وأضلوا » .

(٣) روى ابن ماجه رقم (٤٠٤٩) بسند قوي عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « بدرس الاسلام كما يدرس وثي الثوب حتى لا بدري ماصيام ولا صلاة ولا نك ولا صدقة ، وليسرى على كتاب الله عز وجل في ليلة فلا يبقى في الأرض منه آية ، وتبقى طوائف من الناس ، الشيخ الكبير ، والمجوز ، يقولون : أدركنا آباءنا على هذه الكلمة : « لا إله إلا الله » فنحن نقولها ، فقال له صلة : ماتني عنهم « لا إله إلا الله » وم لا بدرون ماصلاة ولا صيام ولا نك ولا صدقة ، فأعرض عنه حذيفة ، ثم ردها عليه ثلاثاً ، كل ذلك يمرض عنه حذيفة ، ثم أقبل عليه في الثالثة ، فقال : يا صلة ، تنجيهم من النار ، ثلاثاً . قال في « الزوائد » : إسناده صحيح .

﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا . وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا . أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا . أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا . أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ ﴾ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿

قوله تعالى : (ولقد صرَّفْنَا للناس في هذا القرآن) قد فسرناه في هذه السورة [الاسراء : ٤١] ، والمعنى : من كل مَثَل من الأمثال التي يكون بها الاعتبار (فأبى أكثر الناس) يعني أهل مكة (إلا كفوراً) أي : جعوداً للحق وإنكاراً . قوله تعالى : (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً) سبب نزول هذه الآية وما يتبعها ، أن رؤساء قريش ، كعُتْبَةَ ، وشَيْبَةَ ، وأبِي جَهْلٍ ، وعبد الله بن أبي أمية ، والنضر بن الحارث في آخرين ، اجتمعوا عند الكعبة ، فقال بعضهم لبعض : ابشوا إلى محمد فكلِّمُوهُ وخاصمُوهُ حتى تُتَذَرُوا فيه ، فبشوا إليه : إن أشرف قومك قد اجتمعوا ليكلِّموك ، فجاءهم سريعاً ، وكان حريصاً على رشدكم ، فقالوا : يا محمد ، إنا والله لانعلم رجلاً من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء ، وعبت الدين ، وسفَّهت الأحلام ، وفرقت الجماعة ، فإن كنتَ إنما جئت بهذا لتطلب مالا ، جعلنا لك من أموالنا ما تكون به أكثرنا مالا ، وإن كنتَ إنما تطلب الشرف فينا ، سوِّدناك علينا ، وإن كان هذا الرَّئِي الذي يأتيك قد غلب عليك ، بذلنا أموالنا في طلب الطِّبِّ لك حتى يُبْرِئَكَ منه ، أو نُتَذَرَ فِيك . فقال رسول الله ﷺ : « إن تقبلوا

مِنْنِي [ما جئتمكم به] ، فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردّوه ^(١) عليّ ، أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم » . قالوا : يا محمد ، فإن كنتَ غيرَ قابلٍ مِنّا ماعرضنا ، فقد علمتَ أنه ليس من الناس أحدٌ أضيقَ بلاداً ولا أشدَّ عيشاً منا ، سل لنا ربك يُسَيِّرَ لنا هذه الجبال التي ضيّقت علينا ، ويُجْري لنا أنهاراً ، ويبعث من مضى من آبائنا ، وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب ، فإنه كان شيخاً صدوقاً ، فَنَسْأَلُهُمْ عما تقول : أحق هو ؟ فإن فعلتَ صدّقناك ، فقال رسول الله ﷺ : « ما بهذا بُعثتُ ، وقد أبلغتكم ما أُرسلتُ به » ؛ قالوا : فَسَلْ رَبَّكَ أَنْ يبعثَ مَلَكاً يصدّقك ، وسله أن يجعل لك جناناً ، وكنوزاً ، وقصوراً من ذهب وفضة تفنيك ؛ قال : « ما أنا بالذي يسأل ربه هذا » ؛ قالوا : فَاسْقِطْ ^(٢) السماء [علينا] كما زعمت بأن ربك إن شاء فعل ؛ فقال : « ذلك إلى الله عز وجل » ؛ فقال قائل منهم : لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلاً ، وقال عبد الله بن أبي أمية : لا أؤمن لك حتى تنخذ إلى [السماء] سُلْماً ، وترقى فيه وأنا أنظر ، وتأتي بنسخة منشورة معك ، ونقر من الملائكة يشهدون لك ، فانصرف رسول الله ﷺ حزينا لما رأى من مبادئهم إياه ، فأنزل الله تعالى : (وقالوا لن نؤمن لك . . .) الآيات ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

قوله تعالى : (حتى تفجر) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « حتى تُفَجِّرَ » بضم التاء ، وفتح الفاء ، وتشديد الجيم مع الكسرة . وقرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي : « حتى تَفْجُرَ » بفتح التاء ، وتسكين الفاء ، وضم الجيم مع التخفيف . فن ثقل ، أراد كثرة الانفجار من الينبوع ، ومن خفف ، فلأن

(١) في الأصل : تردوا . (٢) في الأصل : فتسقط ، والتصحيح من الطبري ، وابن كثير ، والدر .

الينبوع واحد . فأما الينبوع : فهو عين ينبع الماء منها ؛ قال أبو عبيدة : هو يَفْعُول ، من نبع الماء ، أي : ظهر وفار .

قوله تعالى : (أَوْ نَكُونُ لَكَ جَنَّةً) أي : بستان (تفتجر الأنهار) أي : تفتحها وتجريها (خلالها) أي : وسط تلك الجنة .

قوله تعالى : (أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ) وقرأ مجاهد ، وأبو مجاز ، وأبو رجاء ، وحديد ، والجدري : « أَوْ تُسْقَطُ » بفتح التاء ، ورفع القاف « السَّمَاءُ » بالرفع . قوله تعالى : (كَيْسِفًا) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي :

« كَيْسِفًا » بتسكين السين في جميع القرآن إلا في (الروم : ٤٨) فانهم حرّكوا السين . وقرأ نافع ، وأبو بكر عن عاصم بتحريك السين في الموضعين ، وفي باقي القرآن بالتسكين . وقرأ ابن عامر هاهنا بفتح السين ، وفي باقي القرآن بتسكينها . قال الزجاج : من قرأ « كَيْسِفًا » بفتح السين ، جعلها جمع كَيْسِفَةٍ ، وهي : القطعة ، ومن قرأ « كَيْسِفًا » بتسكين السين ، فكأنهم قالوا : أَسْقَطْهَا طبقاً علينا ؛ واشتقاقه من كَسَفْتُ الشَّيْءَ : إِذَا غَطَّيْتَهُ ، يعنون : أَسْقَطْهَا علينا قطعة واحدة . وقال ابن الأنباري : من سَكَّنَ قَالَ : تَأْوِيلُهُ : سَتَرًا وَتَغْطِيَةً ، من قولهم : قد انكسفت الشمس : إِذَا غَطَّاهَا مَا يَحُولُ بَيْنَ النَّاظِرِينَ إِلَيْهَا وَبَيْنَ أَنْوَارِهَا .

قوله تعالى : (أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ الْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : عياناً ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، وابن جريج ، ومقاتل . وقال أبو عبيدة : معناه : مقابلة ، أي : معاينة ، وأنشد للأعشى :

نُصَالِحُكُمْ حَتَّى تَبُوءُوا بِمِثْلِهَا

كَصَرَخَةِ حُبْلَى يَسُرُّهَا قَبِيلُهَا^(١)

(١) د الطبري ، ١٦٢/١٥ . وهو في ملحق ديوان الأعشى ٢٥٦ برواية د شواهد الكشف ،

٢٤٧ ، و د اللسان : قبل . وعجز البيت في « الإصلاح » ١٦٠ ، و د فتح الباري ٢٩٨/٨ .

أي : قابِلَتُهَا . و يروى : وجَّهَتْهَا [يعني بدل : يسرتها] .

والثاني : كَفِيلًا أَنْكَ رَسُولَ اللَّهِ ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، واختاره
 الفراء ، قال : القبيل ، والكفيل ، والزعيم ، سواء ؛ تقول : قبلت ، وكفلت ، وزعمت .
 والثالث : قَبِيلَةً قَبِيلَةً ، كل قبيلة على حَدِّهَا ، قاله الحسن ، ومجاهد . فأما
 الزخرف ، فالمراد به الذهب ، وقد شرحنا أصل هذه الكلمة في (يونس : ٢٤) ،
 و « ترقى » : بمعنى « تصعد » ؛ يقال : رَقِيتُ أَرْقَى رُقِيًّا .

قوله تعالى : (حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا) قال ابن عباس : كِتَابًا مِنْ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ إِلَى فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ يَصْبِحُ عِنْدَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَقْرَأُهُ .

قوله تعالى : (قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ) قرأ نافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وحزرة ،
 والكسائي : « قُلْ » . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر : « قَالَ » ، وكذلك هي في
 مصاحف أهل مكة والشام ، (هل كنتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) ، أي : أَنِ هَذِهِ
 الْأَشْيَاءُ لَيْسَتْ فِي قُوَى بَشَرٍ .

فان قيل : لِمَ اقْتَصَرَ عَلَى حِكَايَةِ « قَالُوا » مِنْ غَيْرِ إِيضَاحِ الرَّدِّ ؟

فالجواب : أَنَّهُ لَمَّا خَصَّصَهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : (قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ
 عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ) فَلَمْ يَكُنْ فِي وَسْمِهِمْ ، عَجْزُهُمْ ، فَكَأَنَّهُ يَقُولُ : قَدْ
 أَوْضَحْتُ لَكُمْ بِمَا سَبَقَ مِنَ الْآيَاتِ مَا يَدُلُّ عَلَى نُبُوَّتِي ، وَمِنْ ذَلِكَ التَّحْدِي بِمِثْلِ
 هَذَا الْقُرْآنِ ، فَأَمَّا عَنَّتُكُمْ فَلَيْسَ فِي وَسْمِي ، وَلَا تُهْمُ أَتُوا عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْأَشْيَاءِ ،
 وَلَمْ يَسْأَلُوهُ أَنْ يَسْأَلَ رَبَّهُ ، فَرَدَّ قَوْلَهُمْ بِكَوْنِهِ بَشَرًا ، فَكَفَى ذَلِكَ فِي الرَّدِّ .

﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا . قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمُشُونَ ﴾

مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا . قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ
شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا *

قوله تعالى : (وما منع الناس أن يؤمنوا) قال ابن عباس : يريد أهل مكة .
قال المفسرون : ومعنى الآية : وما منهم من الإيمان (إذ جاءهم الهدى) وهو
البيان والإرشاد في القرآن (إلا أن قالوا) [أي : إلا] قولهم في التعجب والإنكار :
(أبعث الله بشراً رسولاً) ؟ وفي الآية اختصار ، تقديره : هلا بعث الله ملكاً
رسولاً ، فاجيبوا على ذلك بقوله تعالى : (قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون
مطمئنين) أي : مستوطنين الأرض . ومعنى الطمأنينة : السكون ؛ والمراد من
الكلام أن رسول كل جنس ينبغي أن يكون منهم .

قوله تعالى : (قل كفى بالله شهيداً) قد فسرناه في (الرعد : ٤٣) (إنه
كان بعباده خبيراً بصيراً) قال مقاتل : حين اخضع الله محمداً بالرسالة .

وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ
أَوْلِيَاءَ مِن دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا
وَبُكْمًا وَصُمًّا مَّا وَهَمُّهُم جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا . ذَلِكَ
جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاقًا
ءِ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا . أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ
فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا . قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ
رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا *

قوله تعالى : (من يهدي الله فهو المهتدي) قرأ نافع ، وأبو عمرو بالياء في
الوصل ، وحذفها في الوقف . وأثبتها يعقوب في الوقف ، وحذفها الآكثرون في

الحالين . « من يهد الله » قال ابن عباس : من يرد الله هداه (فهو المهتد ومن يُضِلُّ فلن تجد لهم أولياء من دونه) يهدونهم .

قوله تعالى : (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه يمشيهم على وجوههم ، وشاهده ما روى البخاري ومسلم في « صحيحهما » من حديث أنس بن مالك أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟ قال : « إن الذي أمشاه على رجله في الدنيا ، قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة » (١) .

والثاني : أن المعنى : ونحشرهم مسحوبين على وجوههم ، قاله ابن عباس .
والثالث : نحشرهم مسرعين مبادرين ، فعبر بقوله : « على وجوههم » عن الإسراع ، كما تقول العرب : قد مرَّ القوم على وجوههم : إذا أسرعوا ، قاله ابن الأنباري .

قوله تعالى : (عمياً وبكماً وصماً) فيه قولان .

أحدهما : عمياً لا يرون شيئاً يَسْرُهُمْ ، وبكماً لا ينطقون بحجّة ، وصماً لا يسمعون شيئاً يَسْرُهُمْ ، قاله ابن عباس . وقال في رواية : عمياً عن النظر إلى ما جعل لأوليائه ، وبكماً عن مخاطبة الله ، وصماً عما مدح به أوليائه ، وهذا قول الأكثرين .

والثاني : أن هذا الحشر في بعض أحوال القيامة بعد الحشر الأول . قال مقاتل : هذا يكون حين يقال لهم : (اخسؤوا فيها) [المؤمنون : ١٠٨] فيصيرون عمياً بكماً صماً لا يرون ولا يسمعون ولا ينطقون بعد ذلك .

قوله تعالى : (كلما خَبَتْ) قال ابن عباس : أي : سكنت . قال المفسرون : وذلك أنها تأكلهم ، فإذا لم يُتَبَقْ منهم شيئاً وصاروا فجماً ولم تجد شيئاً تأكله ،

سَكَنْتَ ، فَيُعَادُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ، فَيُعَوِّدُ لَهُمْ . وقال ابن قتبية : يقال : خَبِت النار : إذا سَكَنَ لَهَا . فَالْتَّهَبَ يَسْكُنُ ، وَالْجَرَّ يَعْمَلُ ، فَانْ سَكَنَ اللَّهَبُ ، وَلَمْ يُطْفَأِ الْجَرُّ ، قِيلَ : سَخَدَتْ تَخْمُدُ مُخَوِّدًا ، فَانْ طُفِئَتْ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا شَيْءٌ ، قِيلَ : سَخَدَتْ تَهْمُدُ مُهْمُودًا . ومعنى (زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا) : نَارًا تَسْمَرُ ، أَيْ : تَتَلَهَّبُ . وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الاسراء : ٤٩] إلى قوله : (قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) أَيْ : عَلَى أَنْ يَخْلُقَهُمْ مَرَّةً ثَانِيَةً ، وَأَرَادَ بِـ « مِثْلَهُمْ » إِيَّاهُمْ ، وَذَلِكَ أَنْ مِثْلَ الشَّيْءِ مُسَاوِيٌّ لَهُ ، فَجَازَ أَنْ يَعْبَرُ بِهِ عَنْ نَفْسِ الشَّيْءِ ، يُقَالُ : مِثْلُكَ لَا يَفْعَلُ هَذَا ، أَيْ : أَنْتَ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ : (فَانْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ) [البقرة : ١٣٧] ، وَقَدْ تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ : (مِثْلَهُمْ) ، ثُمَّ قَالَ : (وَجَعَلْ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ) يَعْنِي : أَجَلَ الْبَعْثِ (فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا) أَيْ : جَحُودًا بِذَلِكَ الْأَجَلِ . قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي) قَالَ الزَّجَّاجُ : الْمَعْنَى : لَوْ تَعْلَمُونَ أَنْتُمْ ، قَالَ الْمَلِكُ :

وَلَوْ غَيْرُ أَخْوَالِي أَرَادُوا نَقِيصَتِي نَصَبْتُ لَهُمْ قَوَقَ الْمَرَانِينِ مِيسَمًا^(١)
الْمَعْنَى : لَوْ أَرَادَ غَيْرُ أَخْوَالِي .

وَفِي هَذِهِ الْخَزَائِنِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : خَزَائِنُ الْأَرْزَاقِ . وَالثَّانِي : خَزَائِنُ النِّعَمِ ، فَيُخْرِجُ فِي الرَّحْمَةِ قَوْلَانِ .
أَحَدُهُمَا : الرِّزْقُ . وَالثَّانِي : النِّعْمَةُ . وَتَحْرِيرُ الْكَلَامِ : لَوْ مَلَكَتُمْ مَا يَمْلِكُهُ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا مُسْكِمَ عَنِ الْإِنْفَاقِ خَشْيَةَ الْفَاقَةِ . (وَكَانَ الْإِنْسَانُ) يَعْنِي : الْكَافِرُ
(قَتُورًا) أَيْ : بِخَيْلٍ مُنْسَكَا ؛ يُقَالُ : قَتَرَ يَقْتَرُ ، وَقَتَرَ يَقْتَرُ : إِذَا قَصَّرَ
فِي الْإِنْفَاقِ . وَقَالَ الْمَوَرَّدِيُّ : لَوْ مَلَكَ أَحَدٌ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مِنْ خَزَائِنِ اللَّهِ تَعَالَى ، لَمَّا جَادَ

(١) الْبَيْتُ فِي « الْإِنْسَانِ » : نَقْصٌ .

كجود الله تعالى ، لأمرين . أحدهما : أنه لا بد أن يُمسِكَ منه لنفقته ومنفعته .
والثاني : أنه يخاف الفقر ، والله تعالى منزّه في جُوده عن الحالين .
ثم إن الله تعالى ذكر إنكار فرعون آيات موسى ، تشبيهاً بحال هؤلاء المشركين ،
فقال : (ولقد آتينا موسى تسع آيات) وفيها قولان .

أحدهما : أنها بمعنى المعجزات والدلالات ، ثم اتفق جمهور المفسرين على سبع
آيات منها ، وهي : يده ، والمصا ، والطوفان ، والجراد ، والقُمَّل ، والضفادع ،
والدم ، واختلفوا في الآيتين الآخريتين على ثمانية أقوال . أحدها : أنها لسانه والبحر
الذي فلق له ، رواه العوفي عن ابن عباس ؛ يعني بلسانه : أنه كان فيه عقدة فحلّها
الله تعالى له . والثاني : البحر والجبل الذي نُتق فوقهم ، رواه الضحاك عن ابن
عباس . والثالث : السّتون ونقص الثمرات ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه
قال مجاهد ، والشعبي ، وعكرمة ، وقتادة . وقال الحسن : السّتون ونقص الثمرات
آية واحدة . والرابع : البحر والموت أرسل عليهم ، قاله الحسن ، ووهب .
والخامس : الحَجَر والبحر ، قاله سعيد بن جبیر . والسادس : لسانه وإلقاء العصا
مرتين عند فرعون ، قاله الضحاك . والسابع : البحر والسّتون ، قاله محمد بن
كعب . والثامن : ذكره [محمد بن إسحاق عن] محمد بن كعب أيضاً ، فذكر
السبع الآيات الأولى ، إلا أنه جعل مكان يده البحر ، وزاد الطمسة والحجر ،
يعني قوله : (اطمس على أمواههم) [يونس : ٨٨] .

والثاني : أنها آيات الكتاب ، روى أبو داود السجستاني من حديث صفوان
ابن عسّال ، أن يهودياً قال لصاحبه : تعال حتى نسأل هذا النبيّ ، فقال الآخر : لا تقل :
إنه نبيّ ، فإنه لو سمع ذلك ، صارت له أربعة أعين ؛ فأُتياه ، فسألاه عن تسع آيات
يُبتنات ، فقال : « لا تشرِكوا بالله شيئاً ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ،

ولا تزنوا، ولا تسرقوا، ولا تأكلوا الربا، ولا تمشوا بالبري إلى السلطان ليقته ،
ولا تسحروا، ولا تقذفوا المحصنات، ولا تفرّوا من الزحف، وعليكم خاصة يهود
ألا تعدّوا في السبت »، قال : فقبلاً يده، وقالوا : نشهد أنك نبي^(١) .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسِيَ لِبنِي إِسْرَآئِيلَ
إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا . قَالَ
لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ
وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا . فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ
الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا . وَوَقَدْ بَعَدَهُ لِبنِي إِسْرَآئِيلَ
أَسْكَنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴾

قوله تعالى : (فاسأل بني إسرائيل) قرأ الجمهور : « فاسأل » على معنى الأمر
لرسول الله ﷺ . وإنما أمر أن يسأل من آمن منهم عما أخبر [به] عنهم ، ليكون حجة

(١) كذا ذكر المؤلف الحديث من رواية أبي داود الجسّاني عن صفوان بن عسال ،
ولمزه في « سنن أبي داود » عن صفوان ، بل هو في « مسند أحمد » ٢٣٩/٤ ، و « سنن
الترمذي » ٩٨/٢ ، والنسائي ، وابن ماجه رقم (٣٧٠٥) . ولفظه في الترمذي : فقبلوا يديه
ورجليه ، وقالوا : نشهد أنك نبي ، قال : « فما منكم أن تبغوني ؟ » قالوا : إن داود عليه السلام
دعا ربه أن لا يزال من ذريته نبي ، وإنا نخاف إن تبعناك أن تقتلنا اليهود . وقال الترمذي في آخره :
هذا حديث حسن صحيح . وقال ابن كثير في « تفسيره » ٦٧/٣ : وهو حديث مشكل ،
وعبد الله بن سلمة - أحد الرواة - في حفظه شيء ، وقد تكلموا فيه ، ولعله اشبه عليه التسم
الآيات بالعرش الكلمات ، فانها وصايا في التوراة لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون ، والله أعلم . اهـ .
وأما الذي في « سنن أبي داود » فهو من حديث ابن عمر في قصة رقم (٢٦٤٧) : فدونا -
يعني من النبي ﷺ - فقبلنا يده ، وجاء مختصراً برقم (٥٢٢٣) ، وهو في « سنن أبي داود » أيضاً رقم
(٥٢٢٥) من حديث زارع وكان في وفد عبد القيس قال : لا قدمنا المدينة ، فقبلنا تبادل من
رواحلنا فقبل يد النبي ﷺ ورجله ... الحديث .

على من لم يؤمن منهم . وقرأ ابن عباس : « فَسَأَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ » ، [على معنى]
الخبير عن موسى أنه سأل فرعون أن يرسل معه بني إسرائيل . (فقال له فرعونُ
إِنِّي لَأَظُنُّكَ) أي : لأحسبك (ياموسى مسحوراً) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : مخدوعاً ، قاله ابن عباس . والثاني : مسحوراً قد سُحِرَتْ ، قاله
ابن السائب . والثالث : ساحراً ، فوضع مفعولاً في موضع فاعلٍ ، هذا مروي
عن الفراء ، وأبي عبيدة . فقال موسى : (لقد علمت) قرأ الجمهور بفتح
التاء . وقرأ علي عليه السلام بضمها ، وقال : والله ما علم عدو الله ، ولكن موسى
هو الذي علم ، فبلغ ذلك ابن عباس ، فاحتج بقوله تعالى : (وجحدوا بها
واستيقنوا أنفسهم) [النمل : ١٤] . واختار الكسائي وتطلب قراءة علي عليه السلام ،
وقد رويت عن ابن عباس ، وأبي رزين ، وسعيد بن جبير ، وابن يعمر . واحتج
من نصرها بأنه لما نسب موسى إلى أنه مسحور ، أعلمه بصحة عقله بقوله :
« لقد علمت » ، والقراءة الأولى أصح ، لاختيار الجمهور ، ولأنه قد أبان موسى
من المعجزات ما أوجب علم فرعون بصدقه ، فلم يردّ عليه إلا بالتلّيل والمدافعة ،
فكانه قال : لقد علمت بالدليل والحجة « ما أنزل هؤلاء » بني الآيات . وقد
شرحنا معنى « البصائر » في (الأعراف : ٢٠٣) .

قوله تعالى : (وإني لأظنك) قال أكثر المفسرين : الظن هاهنا بمعنى العلم ،
على خلاف ظن فرعون في موسى ، وسوى بينهما بمضهم ، فجعل الأول بمعنى
العلم أيضاً .

وفي المشبور ستة أقوال .

أحدها : أنه الملعون ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك .
والثاني : المغلوب ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثالث : الناقص العقل ، رواه

ميمون بن مهران عن ابن عباس . والرابع : المُهْلَك ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال أبو عبيدة ، وابن قتبية . قال الزجاج : يقال : مُنبر الرجل ، فهو مشبور : إذا أُهْلِكَ . والخامس : الهالك ، قاله مجاهد . والسادس : المنوع من الخير ؛ تقول العرب : ماتبرك عن هذا ، أي : مامنعك ، قاله الفراء .

قوله تعالى : (فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفْزِمَ مِنَ الْأَرْضِ) يعني : فرعون أراد أن يستفزَّ بني إسرائيل من أرض مصر . وفي معنى « يستفزَّ » قولان . أحدهما : يستأصلهم ، قاله ابن عباس .

والثاني : يستخفهم حتى يخرجوا ، قاله ابن قتبية . وقال الزجاج : جائز أن يكون استفزازهم إخراجهم منها بالقتل أو بالتنحية . قال العلماء : وفي هذه الآية تنبيه على نصره رسول الله ﷺ ، لأنه لما خرج موسى فطلبه فرعون ، هلك فرعون وملك موسى ، وكذلك أظهر الله نبيّه بعد خروجه من مكة حتى رجع إليها ظاهراً عليها .

قوله تعالى : (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ) أي : من بعد هلاك فرعون (لبني إسرائيل اسكنوا الأرض) وفيها ثلاثة أقوال .

أحدها : فلسطين والأردن ، قاله ابن عباس . والثاني : أرض وراء الصّين ، قاله مقاتل . والثالث : أرض مصر والشام .

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) يعني : القيامة (جثنا بكم لفيفاً) أي : جميعاً ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وابن قتبية . وقال الفراء : لفيفاً ، أي : من هاهنا ومن هاهنا . وقال الزجاج : اللفيف : الجماعات من قبائل شتى .

﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَقرآنا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا . قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لَلْأَذْقَانِ سُجَّدًا . وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا . وَيَخِرُّونَ لَلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾

قوله تعالى : (وبالحق أنزلناه) الهاء كناية عن القرآن ، والمعنى : أنزلنا القرآن بالامر الثابت والدين المستقيم ، فهو حق ، ونزوله حق ، وما تضمنه حق . وقال أبو سليمان الدمشقي : « وبالحق أنزلناه » أي : بالتوحيد ، « وبالحق نزل » يعني : بالوعد والوعيد ، والامر والنهي .

قوله تعالى : (وقرآنا فَرَقْنَاهُ) قرأ علي عليه السلام ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبي بن كعب ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وأبو رزين ، ومجاهد ، والشعبي ، وقتادة ، والأعرج ، وأبو رجاء ، وابن محيصن : « فَرَقْنَاهُ » بالنشديد . وقرأ الجمهور بالتخفيف .

فأما قراءة التخفيف ، ففي معناها ثلاثة أقوال .

أحدها : يَدْنًا حلاله وحرامه ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : فرقنا فيه بين الحق والباطل ، [قاله الحسن] .

والثالث : أحكمناه وفصلناه ، كقوله تعالى : (فيها يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ

حكيم) [الدخان : ٤] ، قاله الفراء . وأما المشددة ، فمعناها : أنه أنزل متفرقا ، ولم ينزل جملة واحدة . وقد يَدْنًا في أول كتابنا هذا مقدار المدة التي نزل فيها .

قوله تعالى : (لَتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ) قرأ أنس ، والشعبي ، والضحاك ، وقتادة ، وأبو رجا ، وأبان عن عاصم ، وابن محيصن : بفتح الميم ؛ والمعنى : على مُؤَدَّة وترسل ليتدبَّروا معناه .

قوله تعالى : (قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا) هذا تهديد لكفار [أهل مكة ، والهاء كناية عن القرآن . (إِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) وفيهم ثلاثة أقوال .
أحدها : أنهم ناس من أهل الكتاب ، قاله مجاهد .
والثاني : أنهم الأنبياء عليهم السلام ، قاله ابن زيد .
والثالث : طلاب الدين ، كأبي ذر ، وسلمان ، وورقة بن نوفل ، وزيد ابن عمرو ، قاله الواحدي .

وفي هاء الكناية في قوله : (مِنْ قَبْلِهِ) قولان .
أحدهما : أنها ترجع إلى القرآن ، والمعنى : من قبل نزوله .
والثاني : ترجع إلى رسول الله ﷺ ، قاله ابن زيد . فعلى الأول (إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمُ) القرآن . وعلى قول ابن زيد (إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمُ) ما أنزل إليهم من عند الله .

قوله تعالى : (يَخْرِقُونَ الْأَذْقَانِ) اللام هاهنا بمعنى « على » . قال ابن عباس : قوله « الْأَذْقَانِ » أي : للوجوه . قال الزجاج : الذي يَخْرِقُ وهو قائم ، إنما يَخْرِقُ لوجهه ، والدَّقْن : مُجْتَمَعُ السَّلْحَيْنِ ، وهو عضو من أعضاء الوجه ، فإذا ابتدأ يَخْرِقُ ، فأقرب الأشياء من وجهه إلى الأرض الدقن . وقال ابن الأنباري : أول ما يلقى الأرض من لذي يَخْرِقُ قبل أن يصوبَ جبهته ذقنه ، فلذلك قال :

« اللأذقان » . ويجوز أن يكون المعنى : يَخْرِثُونَ للوجوه ، فاكتمى بالذقن من الوجه كما يُكتمى بالبعض من الكلِّ ، وبالنوع من الجنس .

قوله تعالى : (ويقولون سبحان ربنا) نَزَّهوا الله تعالى عن تكذيب المكذِبين بالقرآن ، وقالوا : (إن كان وعد ربنا) بانزال القرآن وبمَثِّ مُحَمَّدٍ ﷺ (لمفعولاً) واللام دخلت للتوكيد . وهؤلاء قوم كانوا يسمعون أن الله باعثُ نبيٍّ من العرب ، ومُنزِلٌ عليه كتاباً ، فلما عاينوا ذلك ، حمدوا الله تعالى على إنجاز الوعد ، (ويَخْرِثُونَ للأذقان) كرَّرَ القول ليدل على تَكَرُّر الفعل منهم . (ويزيدهم خشوعاً) أي : يزيدهم القرآن تواضعاً . وكان عبد الأعلى التيمي يقول : من أوتي من العلم ما لا يُبكيه ، خَلِّيق أن لا يكون أوتيَ علماً ينفعه ، لأن الله تعالى نعت العلماء فقال : « إن الذين أوتوا العلم ... » إلى قوله : « يكون » .

﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتُمْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا . وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِيرُهُ نَكْبِيرًا ﴾

قوله تعالى : (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن ...) الآية . هذه الآية نزلت على سببين . [نزل] أولها إلى قوله : (الحسنی) على سبب ، وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن رسول الله ﷺ تهجد ذات ليلة بمكة ، فجعل يقول في سجوده : « يا رحمن ، يا رحيم » ، فقال المشركون : كان محمدٌ يدعو إلهاً واحداً ، فهو الآن

يدعو لِأَهلَيْنِ اثْنَيْنِ : الله ، والرحمن ، ما نعرف الرحمن إِلَّا رحمن الجامة ، يعنون : مسيئة ، فَأَنْزَلَ اللهُ هَذِهِ الْآيَةَ ، قاله ابن عباس ^(١) .

والثاني : أَنْ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَكْتُبُ فِي أَوَّلِ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِ : بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ ، حَتَّى نَزَلَ : (إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) [النمل : ٣٠] ، فَكُتِبَ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، فَقَالَ مُشْرِكُو الْعَرَبِ : هَذَا الرَّحِيمُ نَعْرِفُهُ ، فَا الرَّحْمَنُ ؟ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، قاله ميمون بن مهران .

والثالث : أَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ قَالُوا لِرَسُولِ اللهِ ﷺ : إِنَّكَ لَتُثْقِلُ ذِكْرَ الرَّحْمَنِ وَقَدْ أَكْثَرَ اللهُ فِي التَّوْرَةِ هَذَا الْاسْمَ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، قاله الضحاك .
فَأَمَّا قَوْلُهُ : (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) فنزل على سبب ، وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أَنْ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ بِمَكَّةَ ، فَيَسْبُحُ الْمُشْرِكُونَ الْقُرْآنَ وَمَنْ أَتَى بِهِ ، فَخَفَضَ رَسُولُ اللهِ ﷺ صَوْتَهُ بَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى لَمْ يَسْمَعْ أَصْحَابُهُ ، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ » أَيِ : بِقِرَاءَتِكَ ، فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسْبُحُوا الْقُرْآنَ ، (وَلَا تَخَافَتْ بِهَا) عَنْ أَصْحَابِكَ ، فَلَا يَسْمَعُونَ ، قاله ابن عباس ^(٢) .

والثاني : أَنْ الْأَعْرَابِيَّ كَانَ يَجْهَرُ فِي التَّشْهِيدِ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، هَذَا قَوْلُ عَائِشَةَ .

والثالث : أَنْ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَصَلِّي بِمَكَّةَ عِنْدَ الصُّفَا ، فَجْهَرُ الْقُرْآنِ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : لَا تَقْتَرِ عَلَى اللهِ ، فَخَفَضَ النَّبِيُّ ﷺ صَوْتَهُ ، فَقَالَ

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ : ١٨٢/١٥ عَنْ مَكْحُولٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَهَجَّدُ بِمَكَّةَ ...

الخ ، وَهُوَ مَرْسَلٌ .

(٢) الطَّبْرِيُّ : ١٨٤/١٥ ، وَأَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ : ٢١٥/١ ، وَابْنُ خَالٍ : ٣٠٧/٨ ، وَمُسْلِمٌ .

أبو جهل للمشركين : ألا ترون ما فعلت بآبى كعبشة ؟ ! رددته عن قراءته ، فزلت هذه الآية ، قاله مقاتل .

فأما التفسير ، فقولوه : (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) المعنى : إن شئتم فقولوا : يا الله ، وإن شئتم فقولوا : يا رحمن ، فانهما يرجعان إلى واحد ، (أيًا ماتدعوا) المعنى : أي أسماء الله تدعوا ؛ قال الفراء : و « ما » قد تكون صلة ، كقولوه : (عما قليل ليُصْبِحُنَّ نادمين) [المؤمنون : ٤٠] ، وتكون في معنى : « أي » معادة لما اختلف لفظها .

قوله تعالى : (ولا تجهر بصلاتك) فيه قولان .

أحدهما : أنها الصلاة الشرعية . ثم في المراد بالكلام ستة أقوال .
أحدها : لا تجهر بقراءتك ، ولا تخافت بها ، فكأنه نهى عن شدة الجهر بالقراءة ، وشدة المخافة ، قاله ابن عباس . فعلى هذا في تسمية القراءة بالصلاة قولان ذكرهما ابن الأثير . أحدهما : أن يكون المعنى : فلا تجهر بقراءة صلاتك . والثاني : أن القراءة بعض الصلاة ، فتأبى عنها ، كما قيل لميسى : كلمة الله ، لأنه بالكلمة كان .

والثاني : لا تصلّ مراعاة للناس ، ولا تدعها مخافة الناس ، قاله ابن عباس أيضاً .
والثالث : لا تجهر بالتشهد في صلاتك ، روي عن عائشة في رواية ، وبه قال ابن سيرين .

والرابع : لا تجهر بفعل صلاتك ظاهراً ، ولا تخافت بها شديد الاستتار ، قاله عكرمة .
والخامس : لا تحسّن علانيتها ، وتُسِي سريرتها ، قاله الحسن .
والسادس : لا تجهر بصلاتك كلياً ، ولا تخافت بجميعها ، فاجهر في صلاة الليل ، وخافت في صلاة النهار ، على ما أمرناك به ، ذكره القاضي أبو يعلى .

والقول الثاني : أن المراد بالصلاة : الدعاء ، وهو قول عائشة ، وأبي هريرة ، ومجاهد .
 قوله تعالى : (ولا تخافت بها) المخافة : الإخفاء ، يقال : صوت خفيت .
 (وابتغ بين ذلك سبيلاً) أي : اسلك بين الجهر والخافتة طريقاً . وقد روي عن
 ابن عباس أنه قال : 'ُنسخت هذه الآية بقوله : (واذكر ربك في نفسك تضرعاً
 وخيفة ، ودون الجهر من القول) [الأعراف : ٢٠٥] ، وقال ابن السائب : 'ُنسخت
 بقوله : (فاصدع بما تؤمر) [الحجر : ٩٤] ؛ وعلى التحقيق ، وجود النسخ هاهنا بعيد .
 قوله تعالى : (ولم يكن له شريك في الملك) وقرأ أبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ،
 وطلحة بن مصرف : « في الملك » بكسر الميم . (ولم يكن له وليٌ من الدُّل)
 قال مجاهد : لم يحالف أحداً ، ولم يبتغ نصر أحد ؛ والمعنى : أنه لا يحتاج إلى موالاة
 أحدٍ للدُّلِّ بالحقه ، فهو مستغن عن الولي والنصير . (وكَبَّرَهُ نَكِيرًا) أي :
 عَظَّمَهُ تَعْظِيمًا تامًا .

سورة الكهف

فصل في نزولها

روى أبو صالح عن ابن عباس أن سورة (الكهف) مكية ، وكذلك قال الحسن ، ومجاهد ، وقتادة . وهذا إجماع المفسرين من غير خلاف نعلمه ، إلا أنه قد روي عن ابن عباس ، وقتادة أن منها آية مدنية ، وهي قوله : (واصبر نفسك) [الكهف : ٢٨] . وقال مقاتل : من أولها إلى قوله تعالى : (صعيداً جزراً) [الكهف : ٨] مدني ، وقوله تعالى : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) [الكهف : ١٠٧ ، ١٠٨] الآيتان مدنية ، وباقيها مكي . وروى أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من حفظ عشر آيات من أول (الكهف) ثم أدرك الدجال لم يضره ، ومن حفظ خواتيم سورة (الكهف) كانت له نوراً يوم القيامة »^(١) .

(١) ذكره بهذا اللفظ السيوطي في « الدر » : ٢٠٩/٤ من رواية أبي عبيد ، وابن مردويه ، عن أبي الدرداء رضي الله عنه ، وروى أحمد في « المسند » : ٤٤٩/٤ ، ومسلم في « صحيحه » ٥٥٥/١ ، وأبو داود في « سننه » رقم (٤٣٣٣) عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال : « من حفظ عشر آيات من أول سورة (الكهف) عصم من الدجال » ، ورواه أحمد ٤٤٦/٤ عن أبي الدرداء بلفظ : « من قرأ عشر آيات من آخر الكهف ... » ورواه مسلم وأبو داود من حديث قتادة به ، ورواه الترمذي : ١١٢/٢ عن أبي الدرداء بلفظ : « من قرأ ثلاث آيات من أول (الكهف) عصم من فتنة الدجال » وقال : هذا حديث حسن صحيح .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا . مَا كَثِيرٌ فِيهِ أُمْدٌ . وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا . فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾

قوله تعالى : (الحمد لله) قد شرحناه في أول « الفاتحة » . والمراد بعبده هاهنا : محمد ﷺ ، وبالكتاب : القرآن ، تمدح بانزاله ، لأنه إنعام على الرسول خاصة ، وعلى الناس عامة . قال العلماء باللغة والتفسير : في هذه الآية تقديم وتأخير ، تقديرها : أنزل على عبده الكتاب (قَيِّمًا) أي : مستقيماً عدلاً . وقرأ أبو رجاء ، وأبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وابن يعمر ، والنخعي ، والأعمش : « قَيِّمًا » بكسر القاف ، وفتح الياء ، وقد فسرناه في (الانعام : ١٦١) .

قوله تعالى : (ولم يجعل له عوجاً) أي : لم يجعل فيه اختلافاً ، وقد سبق بيان العوج في (آل عمران : ٩٩) .

قوله تعالى : (لينذر بأساً شديداً) أي : عذاباً شديداً ، (من لدنه) أي : من عنده ، ومن قبله ، والمعنى : لينذر الكافرين (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم) أي : بأن لهم (أجراً حسناً) وهو الجنة . (ما كثر)

أي : مقيمين ، وهو منصوب على الحال . (وينذر) بمذاب الله (الذين قالوا اتخذ الله ولداً) وهم اليهود حين قالوا : عزيرُ ابن الله ، والنصارى حين قالوا : المسيح ابن الله ، والمشركون حين قالوا : الملائكة بنات الله ، (ما لهم به) أي : بذلك القول (من علم) لأنهم قالوا : افترى على الله ، (ولا لآبائهم) الذين قالوا ذلك ، (كبرت) أي : عظمت (كلمة) الجمهور على النصب . وقرأ ابن مسعود ، والحسن ، ومجاهد ، وأبو رزين ، وأبو رجاء ، ويحيى بن يعمر ، وابن محيصن ، وابن أبي عمير : « كلمة » بالرفع . قال الفراء : من نصب ، أضمر : كبرت تلك الكلمة كلمة ، ومن رفع ، لم يضر شيئاً ، كما تقول : عظم قولك . وقال الزجاج : من نصب ، فالمعنى : كبرت مقالتهم : اتخذ الله ولداً كلمة ، و « كلمة » منصوب على التمييز . ومن رفع ، فالمعنى : عظمت كلمة هي قولهم : اتخذ الله ولداً .

قوله تعالى : (تخرج من أفواههم) أي : إنها قول بالفم لا صحة لها ، ولا دليل عليها ، (إن يقولون) أي : ما يقولون (إلا كذبا) . ثم عاتبه على حزنه لقوت ما كان يرجو من إسلامهم ، فقال : (فاعلمك باخع نفسك) وقرأ سعيد ابن جبير ، وأبو الجوزاء ، وقتادة : « باخع نفسك » بكسر السين ، على الإضافة . قال المفسرون واللغويون : فلعلك مهلك نفسك ، وقاتل نفسك ، وأنشد أبو عبيدة لذي الرمة :

ألا أيْهَذَا الْبَاخِعُ الْوَجْدُ نَفْسَهُ لِيَشِي نَحْتَهُ عَنْ يَدَيْهِ الْمَقَادِرُ^(١)
أي : نَحْتَهُ .

(١) ديوانه طبع المكتب الاسلامي صفحة (٣٣٨) ، و د الطبري : ١٩٤/١٥ ، و د مجاز القرآن : ٣٩٣/١ ، و د القرطبي : ٣٤٨/١٠ ، و د الصحاح : و د الرانج : و د الأساس ، و د اللسان ، و د التاج : بجمع ، و د فتح الباري : ٣٠٨/٨ .

فان قيل : كيف قال : (فملك) والغالب عليها الشك ، والله عالم بالأشياء قبل كونها ؟

فالجواب : أنها ليست بشك ، إنما هي مقدرة تقدير الاستفهام الذي يعنى به التقرير ، فالمعنى : هل أنت قاتل نفسك ؟ ! لا ينبغي أن يطول أساك على إعراضهم ، فان من حكمنا عليه بالشفقة لا تجدي عليه الحسرة ، ذكره ابن الأنباري .

قوله تعالى : (على آثارهم) أي : من بعد نولتهم عنك (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث) يعني : القرآن (أسفا) وفيه أربعة أقوال .

أحدها : حزناً ، قاله ابن عباس ، وابن قتيبة . والثاني : جزعاً ، قاله مجاهد . والثالث : غضباً ، قاله قتادة . والرابع : ندماً ، قاله السدي . وقال أبو عبيدة : ندماً وتلهفاً وأسى . قال الزجاج : الأسف : المبالغة في الحزن ، أو الغضب ، يقال : قد أسف الرجل ، فهو أسيف ، قال الشاعر :

أَرَى رَجُلًا مِنْهُمْ أَسِيفًا كَأَنَّمَا يَضُمُّ إِلَى كَشْحَيْنِهِ كَفًّا مُغْضَبًا ^(١)
وهذه الآية يشير بها إلى نهي رسول الله ﷺ عن كثرة الحرص على إيمان قومه لئلا يؤدي ذلك إلى هلاك نفسه بالأسف .

﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا . وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴾

قوله تعالى : (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنهم الرجال ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . والثاني : العلماء ،

(١) قاله الأعشى الكبير ميمون بن قيس ديوانه : ١١٥ ، و « اللسان » : أسف . والأسيف : الحزين والنضبان ومن لا يكاد يسمن ، لأن الحقد يأكله .

رواه مجاهد عن ابن عباس . فملى هذين القولين نكون « ما » في موضع « مَنْ » لأنها في موضع إبهام ، قاله ابن الأنباري . والثالث : أنه ما عليها من شيء ، قاله مجاهد . والرابع : النبات والشجر ، قاله مقاتل . وقول مجاهد أعم ، يدخل فيه النبات ، والماء ، والمعادن ، وغير ذلك .

فإن قيل : قد نرى بعض ما على الأرض سمجاً وليس بزينة .

فالجواب : أنا إن قلنا : إن المراد [به] شيء مخصوص ، فالمعنى : إنا جعلنا بعض ما على الأرض زينة لها ، فخرج مخرج العموم ، ومعناه الخصوص . وإن قلنا : هم الرجال أو العلماء ، فلعبادتهم أو لدلائلهم على خالقهم . وإن قلنا : النبات والشجر ، فلأنه زينة لها تجري مجرى الكسوة والحلية . وإن قلنا : إنه عام في كل ما عليها ، فلكونه دالاً على خالقه ، فكأنه زينة الأرض من هذه الجهة .

فوله تعالى : (لنبلوهم) أي : لنختبر الخلق ، والمعنى : لنعاملهم معاملة المبتلى . قال ابن الأنباري : من قال : إن « ما على الأرض » يعني به النبات ، قال : الهاء والميم ترجع إلى سكان الأرض المشاهدين للزينة ، ومن قال : « ما على الأرض » الرجال ، ردّ الهاء والميم على « ما » لأنها بتأويل الجميع ، ومعنى الآية : لنبلوهم فنرى أيهم أحسن عملاً ، هذا ، أم هذا . قال الحسن : أيهم أزهد في الدنيا . وقد ذكرنا في هذه الآية أربعة أقوال في سورة (هود : ٧) . ثم أعلم الخلق أنه يفني جميع ذلك ، فقال تعالى : (وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً) قال الزجاج : الصعيد : الطريق الذي لا نبات فيه . وقال ابن الأنباري : قال اللغويون : الصعيد : التراب ، ووجه الأرض . فأما الجرُزُ ، فقال الفراء : أهل الحجاز يقولون : أرض جرُزُ ، وجرُزُ . وأسد تقول : جرُزُ ، وجرُزُ ، وتميم تقول : أرض جرُزُ ، وجرُزُ ، بالتخفيف ، وقال أبو عبيدة : الصعيد الجرُزُ : الغليظ الذي لا يُنبت شيئاً . ويقال للسنة

المُجْدِبَةُ : جُرُزٌ ، وَسِنُونُ أجزاز ، لجدوبتها ، وقلّة مطرها ، وأنشد :

قَدْ جَرَفَتْهُنَّ السِّنُونُ الْأَجْرَازُ^(١)

وقال الزجاج : الجرز : الأرض التي لا ينبت فيها شيء ، كأنها تأكل النبت أكلًا .
وقال ابن الأنباري : قال اللغويون : الجرز : [الأرض] التي لا يبقى بها نبات ، تحرق كل
نبات يكون بها . وقال المفسرون : وهذا يكون يوم القيامة ، يجعل الله الأرض
مستوية لا نبات فيها ولا ماء .

﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا . إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا . فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ﴾

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ) نزلت على سبب
قد ذكرناه عند قوله تعالى : (ويسألونك عن الروح) [الاسراء : ٨٥] .
وقال ابن قتيبة : ومعنى « أَمْ حَسِبْتَ » : أحسبت . فأما « الكهف » فقال
المفسرون : هو المغارة في الجبل ، إلا أنه واسع ، فاذا صغر ، فهو غار . قال
ابن الأنباري : قال اللغويون : الكهف بمنزلة الغار في الجبل .
فأما الرقيم ، ففيه ستة أقوال .

أحدها : أنه لوح من رصاص كانت فيه أسماء الفتية مكتوبة ليعلم من
اطلّع عليهم يوماً من الدهر ما قصتهم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال

(١) « الطبري » : ١٥/١٩٧ ، و « مجاز القرآن » : ١/٣٩٤ ، و « اللسان » : جرز .

وهب بن منبه ، وسعيد بن جبير في رواية ، ومجاهد في رواية . وقال السدي : الرقيم :
 صخرة كُتِبَ فيها أسماء الفتيّة ، وجُعِلَت في سُور المدينة . وقال مقاتل : الرقيم : كتاب
 كتبه رجلان صالحان ، وكانا يكتمان إيمانَهما من الملك الذي فرَّ منه الفتيّة ، كتبَا
 أمر الفتيّة في لوح من رصاص ، ثم جعلاه في تابوت من نحاس ، ثم جعلاه في
 البناء الذي سَدُّوا به باب الكهف ، فقالا : لعل الله أن يُطْلَعَ على هؤلاء
 الفتيّة أحداً ، فيعلمون أمرهم إذا قرؤوا الكتاب . وقال الفراء : كُتِبَ في اللوح
 أسماءهم ، وأنسابهم ، ودينهم ، ومن كانوا . قال أبو عبيدة ، وابن قتيبة : الرقيم :
 الكتاب ، وهو فمّيل بمعنى مفعول ، ومنه : كتاب مرقوم ، أي : مكتوب .
 والثاني : أنه اسم القرية التي خرجوا منها ، قاله كعب . والثالث : اسم الجبل ،
 قاله الحسن ، وعطية . والرابع : أن الرقيم : الدواة ، بلسان الروم ، قاله عكرمة
 ومجاهد في رواية . والخامس : اسم الكلب ، قاله سعيد بن جبير . والسادس :
 اسم الوادي الذي فيه الكهف ، قاله قتادة ، والضحاك .

قوله تعالى : (كانوا من آياتنا عجبا) قال المفسرون : معنى الكلام :
 أحسبت أنهم كانوا أعجبَ آياتنا ؛ ! قد كان في آياتنا ما هو أعجب منهم ، فإن
 خلق السموات والأرض وما بينهما أعجب من قصتهم . وقال ابن عباس : الذي
 آتيتك من الكتاب والسنة والعلم ، أفضل من شأنهم .

قوله تعالى : (إذ أوى الفتيّة) قال الزجاج : معنى : أَوْواً إليه : صاروا
 إليه ، وجعلوه مأواهم . والفتية : جمع فتى ، مثل غُلّام وغِلْمَة ، وصبي وصبية .
 و« فِعْلَة » من أسماء الجمع ، وليس يثنى يقاس عليه ؛ لا يجوز غُرَاب وغَرِبَة ،
 ولا غُفْيٌ وغِنِيَة . وقال بعض المفسرين : الفتيّة : بمعنى الشبان . وقد ذكرنا عن

القتبي أن الفتى : بمعنى الكامل من الرجال ، ويُنْهَى في قوله تعالى : (من قياتكم المؤمنات) [النساء : ٢٥] .

قوله تعالى : (فقالوا ربنا آتنا من لدنك) أي : من عندك (رحمة) أي : رزقاً (وهيتي لنا) أي : أصلح لنا (من أمرنا رشداً) أي : أرشدنا إلى ما يقربنا منك . والمعنى : هيتي لنا من أمرنا ما نصيب به الرشداً . والرشداً والرشداً ، والرشاد : تقيض الضلال .

تلخيص قصة أصحاب الكهف

اختلف العلماء في بُدْوِ أمرهم ، وسبب مصيرهم إلى الكهف ، على ثلاثة أقوال . أحدها . أنهم هربوا ليلاً من ملكهم حين دعاهم إلى عبادة الأصنام ، فروا براع له كلب ، فقبهم على دينهم ، فأووا إلى الكهف يتعبدون ، ورجل منهم يبتاع لهم أرزاقهم من المدينة ، إلى أن جاءهم يوماً فأخبرهم أنهم قد ذكروا ، فبكوا وتعوذوا بالله من الفتنة ، فضرب الله تعالى على آذانهم ، وأمر الملك فسد عليهم الكهف ، وهو يظنهم أيقاظاً ، وقد توفى الله أرواحهم وفاة النوم ، وكلبهم قد غشيه ما غشيه . ثم إن رجلين مؤمنين يكتمان إيمانها كتباً أسماءهم وأنسابهم وخبرهم في لوح من رصاص ، وجعله في تابوت من نحاس في البنيان ، وقالوا : لعل الله يُطلع عليهم قوماً مؤمنين ، فيعلمون خبرهم ، هذا قول ابن عباس . وقال عبيد بن عمير : فَقَدَهُم قومهم فطلبوهم ، فعمى الله عليهم أمرهم ، فكتبوا أسماءهم وأنسابهم في لوح : فلان وفلان أبناء ملوكنا فَقَدْنَاهُمْ في شهر كذا ، في سنة كذا ، في مملكة فلان ، ووضعوا اللوح في خزانة الملك ، وقالوا : لَيْسَ كُونُنْ لهذا شأن .

والثاني : أن أحد الحواريين جاء إلى مدينة أصحاب الكهف ، فأراد أن يدخلها ، فقبل له : إن على بابها صنماً لا يدخلها أحد إلا سجد له ، فكره أن يدخلها ، فأتى حمّاماً قريباً من المدينة ، فكان يعمل فيه بالأجر ، وعلقه فتية من أهل المدينة ، فجعل يخبرهم عن خبر السماء والأرض ، وخبر الآخرة ، فأمنوا به وصدّقوه ، حتى جاء ابن الملك يوماً بامرأة ، فدخل معها الحمام ، فأنكر عليه الحواري ذلك ، فسبّه ودخل ، فمات وماتت المرأة في الحمام ، فأتى الملك ، فقبل له : إن صاحب الحمام قتل ابنك ، فالتئمِسَ فهرب ، فقال : من كان يصحبه ؟ فسُمي له الفتيّة ، فالتئمِسوا فخرجوا من المدينة ، فروا على صاحب لهم في زرع ، وهو على مثل أمرهم ، فانطلق معهم ومعه كلب حتى آواهم الليل إلى الكهف ، فدخلوه فقالوا : نبيت هاهنا ، ثم نصبح إن شاء الله قترّون رأيكم ، فضرب الله على آذانهم فناموا ؛ وخرج الملك ، وأصحابه يتبعونهم ، فوجدوهم قد دخلوا الكهف ، فكلموا أراد رجل أن يدخل [الكهف] أرب ، فقال قائل للملك : أليس قلت : إن قدرت عليهم قتلّتهم ؟ قال : بلى ، قال : فابن عليهم باب الكهف حتى يموتوا جوعاً وعطشاً ، ففعل ، هذا قول وهب بن منبّه .

والثالث . أنهم كانوا أبناء عظماء المدينة وأشرافهم ، خرجوا فاجتمعوا وراء المدينة على غير ميعاد ، فقال رجل منهم ، هو أسنهم : إني لأجد في نفسي شيئاً ما أظن أحداً يجده ، فقالوا : ما تجد ؟ قال : أجد في نفسي أن ربي رب السموات والأرض ، فقاموا جميعاً فقالوا : ربنا رب السموات والأرض ، فأجمعوا أن يدخلوا الكهف ، فدخلوا ، فلبثوا ما شاء الله ، هذا قول مجاهد . وقال قتادة : كانوا أبناء ملوك الروم ، ففرّدوا بدينهم في الكهف ، فضرب الله على آذانهم .

فصل

فأما سبب بعث أصحاب الكهف من نومهم ، فقال عكرمة : جاءت أمةٌ مسلمةٌ ، وكان ملكهم مسلماً ، فاختلفوا في الروح والجسد ، فقال قائل : يُبعث الروح والجسد . وقال قائل : يبعث الروح وحده ، والجسد تأكله الأرض فلا يكون شيئاً ، فشق اختلافهم على الملك ، فانطلق فلبس المسوح ، وقعد على الرماد ، ودعا الله أن يبعث لهم آية تبين لهم ، فبعث الله أصحاب الكهف . وقال وهب ابن منبه : جاء راعٍ قد أدركه المطر إلى الكهف ، فقال: لو فتحت هذا الكهف ، وأدخلته غنمي من المطر ، فلم يزل يعالجه حتى فتحه ، ورد الله إليهم أرواحهم حين أصبحوا من الغد . وقال ابن السائب : احتاج صاحب الأرض التي فيها الكهف أن يبني حظيرة لغنمه ، فهدم ذلك السدَّ ، فبنى به ، فانفتح باب الكهف . وقال ابن إسحاق : ألقى الله في نفس رجل من أهل البلد أن يهدم ذلك البنيان فيبني به حظيرة لغنمه ، فاستأجر عاملين ينزمان تلك الحجارة ، فزماها ، وفتح باب الكهف ، فجلسوا فرحين ، فسلمَّ بعضهم على بعض لا يرون في وجوههم ولا أجسادهم شيئاً يكرهونه ، إنما هم على هبتهم حين رقدوا وهم يرون أن ملكهم في طلبهم ، فصلَّوا ، وقالوا ليعليخا صاحب نفقتهم : انطلق فاستمع ، ما نذكر به ، وابتغ لنا طعاماً ، فوضع ثيابه ، وأخذ الثياب التي كان يتنكر فيها ، وخرج فرأى الحجارة قد نزعت عن باب الكهف ، فعجب ، ثم مرَّ مستخفياً متخوفاً أن يراه أحد فيذهب به إلى الملك ، فلما رأى باب المدينة رأى عليه علامة تكون لأهل الإيمان ، فعجب ، وخيَّل إليه أنها ليست بالمدينة

التي يعرف ، ورأى ناساً لا يعرفهم ، فجعل يتمجب ويقول : لعلني نائم ؛ فلما دخلها رأى قوماً يحلفون باسم عيسى ، فقام مسنداً ظهره إلى جدار ، وقال في نفسه : والله ما أدري ما هذا ، عشية أمس لم يكن علي [وجه] الأرض من يذكر عيسى إلا قُتل ، واليوم أسممهم يذكرونه ، لعل هذه ليست المدينة التي أعرف ، والله ما أعرف مدينة قرب مدينتنا ، فقام كالخيران ، وأخرج ورقاً فأعطاه رجلاً وقال : بعني طعاماً ، فنظر الرجل إلى نقشه فمجب ، ثم ألقاه إلى آخر ، فجملوا يتطارحونه بينهم ، ويتمجبون ، ويتشاورون ، وقالوا : إن هذا قد أصاب كنزاً ، ففرق منهم ، وظنهم قد عرفوه ، فقال : أمسكوا طعامكم فلا حاجة بي إليه ، فقالوا له : من أنت يافتي ؟ والله لقد وجدت كنزاً وأنت تريد أن تحفيه ، شاركنا فيه وإلا أتينا بك إلى السلطان فيقتلك ، فلم يدر ما يقول ، فطرحوا كسائه في عنقه وهو يبكي ويقول : فرّق بيني وبين إخوتي ، ياليتهم يعلمون ما لقيت ، فأتوا به إلى رجلين كانا يدبران أمر المدينة ، فقالا : أين الكنز الذي وجدت ؟ قال : ما وجدت كنزاً ، ولكن هذه ورق آبائي ، ونقش هذه المدينة وضربها ، ولكن والله ما أدري ما شأني ، ولا ما أقول لكم ، قال مجاهد : وكان ورق أصحاب الكهف مثل أخفاف الإبل ، فقالوا : من أنت ، وما اسم أهلك ؟ فأخبرهم ، فلم يجدوا من يعرفه ، فقال له أحدهما : أنظن أنك تسخر منّا وخزائن هذه البلدة بأيدينا ، وليس عندنا من هذا الضرب درهم ولا دينار ؛ إني سأمر بك فتمدّب عذاباً شديداً ثم أوتقك حتى تعترف بهذا الكنز ، فقال عليخا : أنبؤني عن شيء أسألكم عنه ، فان فعلتم صدقتم ، قالوا : سل ، قال : ما فعل الملك دقيانوس ؟ قالوا : لانعرف اليوم على وجه الأرض ملكاً يسمى دقيانوس ، وإنما هذا ملك كان منذ زمان طويلاً ، وهلكت بعده قرون كثيرة ، فقال : والله ما يصدقني أحد بما أقوله ، لقد كنّا

فتيةً ، وأكرهنا الملكُ على عبادة الأوثان والذبح للطواغيت ، فهربنا منه عشية أمسٍ فنمنا ، فلما اتبهنّا خرجتُ أشترى لأصحابي طعاماً ، فإذا أنا كما ترون ، فانطلقوا معي إلى الكهف أريكم أصحابي ، فانطلقوا معه وسأثر أهل المدينة ، وكان أصحابه قد ظنوا لإبطانه عليهم أنه قد أخذ ، فبينما هم يتخوفون ذلك ، إذ سمعوا الأصوات وجلبة الخيل ، فظنوا أنهم رُسُل دقيانوس ، فقاموا إلى الصلاة ، وسلم بعضهم على بعض ، فسبق يليخا إليهم وهو يبكي ، فبكوا معه ، وسألوه عن شأنه ، فأخبرهم خبره ، وقصّ عليهم النبأ كلّهُ ، فعرفوا أنهم كانوا نياماً بأمر الله تعالى ، وأنما أوقفوا ليكونوا آية للناس ، وتصديقاً للبعث ؛ ونظر الناس في المسطور الذي فيه أسماءهم وقصتهم ، فمجبوا ، وأرسلوا إلى ماصهم ، فجاء ، واعتنق القوم ، وبكى ، فقالوا له : نستودعك الله ونقرأ عليك السلام ، حفظك الله ، وحفظ ملكك ، فبينما الملك قائم ، رجعوا إلى مضاجعهم ، ونوفسى الله عز وجلّ أنفسهم ، فأمر الملك أن يُجعل لكل واحد منهم تابوت من ذهب ، فلما أمسوا رآهم في المنام ، فقالوا : إنا لم نُخلّق من ذهب وفضة ، ولكن خلّقنا من تراب ، فتركنا كما كنّا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله عز وجل منه ، وحجّبهم الله عز وجل حين خرجوا من عندهم بالرّعب ، فلم يقدر أحد أن يدخل عليهم ، وأمر الملك فجُعِل على باب الكهف مسجدٌ يصلّى فيه ، وجعل لهم عيداً عظيماً يؤتّى كلّ سنة . وقيل : إنه لما جاء يليخا ومعه الناس ، قال : دعوني أدخل إلى أصحابي فأبشّرهم ، فأنهم إن رأوكم معي أُرعبتموهم ، فدخل فبشّرهم ، وقبض الله روحه وأرواحهم ، فدخل الناس ، فإذا أجساد لا ينكرون منها شيئاً ، غير أنها لا أرواح فيها ، فقال الملك : هذه آيةٌ بعثنا الله لكم .

قوله تعالى : (فضربنا على آذانهم) قال الزجاج : المعنى : أغناهم ومنعناهم السمع ، لأن النائم إذا سمع انتبه . و (عددًا) منصوب على ضربين . أحدهما : على المصدر ، المعنى : تُعَدُّ عددًا .

والثاني : أن يكون نعتًا للسنين ، المعنى : سنين ذات عدد ، والفائدة في ذكر العدد في الشيء المحدود ، توكيد كثرة الشيء ، لأنه إذا قلَّ فهم مقداره ، وإذا كثر احتيج إلى أن يُعَدَّ العدد الكثير . (ثم بشناهم) من نومهم ، يقال لكلِّ مَنْ خرج من الموت إلى الحياة ، أو من النوم إلى الانتباه : مبعوث ، لأنه قد زال عنه ما كان يحبس عنه التصرف والانبعاث . وقيل : معنى (سنين عددًا) : أنه لم يكن فيها شهور ولا أيام ، إنما هي كاملة ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : (لنعلم أيُّ الحزبين) قال المفسرون : أي : لنرى . وقال بعضهم : المعنى : لتعلموا أتم . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو عمران ، والنخعي : « لِيُعْلَمَ » بضم الياء ، على ما لم يُسمَّ فاعله « أيُّ الحزبين » ، ويعني بالحزبين : المؤمنين والكافرين من قوم أصحاب الكهف . (أحصى لما لبثوا) أي : لنعلم أهؤلاء أحصى للأمد أو هؤلاء ، فكأنه وقع بينهم تنازع في مدة لبثهم في الكهف بعد خروجهم من بينهم ، فبعثهم الله ليبين ذلك ويظهر . قال قتادة : لم يكن للفريقين علم بلبثهم ، لا لمؤمنيهم ، ولا لكافرينهم . قال مقاتل : لما بُعثوا زال الشك وعُرفت حقيقة اللبث . وقال القاضي أبو يعلى : معنى الكلام : بشناهم ليظهر المعلوم في اختلاف الحزبين في مدة لبثهم ، لما في ذلك من العبرة .

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِنَّهَا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا

شَطَطًا . هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً لَّوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٤﴾
 قوله تعالى : (نحن نقص عليك نبأهم) أي : خبر الفتية (بالحق)
 أي : بالصدق .

قوله تعالى : (وزدناهم هدى) أي : ثبتناهم على الإيمان ، (وربطنا على قلوبهم) أي : ألهمناها الصبر (إذ قاموا) بين يدي ملكهم دقيانوس (فقالوا ربنا رب السموات والأرض) وذلك أنه كان يدعو الناس إلى عبادة الأصنام ، فمصم الله هؤلاء حتى عصوا ملكهم . وقال الحسن : قاموا في قومهم فدعواهم إلى التوحيد . وقيل : هذا قولهم بينهم لما اجتمعوا خارج المدينة على ما ذكرنا في أول القصة . فأما الشطط ، فهو الجور . قال الزجاج : يقال : شطَّ الرجل ، وأشطَّ : إذا جار . ثم قال الفتية : (هؤلاء قومنا) يمتنون الذين كانوا في زمن دقيانوس (اتخذوا من دونه آلهة) أي : عبدوا الأصنام (لولا) أي : هلا (يأتون عليهم) أي : على عبادة الأصنام (بسُلطان بَيِّن) أي : بحُجَّة . وإعنا قال : « عليهم » والأصنام مؤنثة ، لأن الكفار نحلوها العقل والتمييز ، فجرت مجرى المذكَّرين من الناس .

قوله تعالى : (فن أظلم ممن افترى على الله كذبًا) فزعم أن له شريكًا : ﴿ وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَتُوا إِلَى الْكَهْفِ فَنَشَرْنَا لَكُمْ رِبْكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرِيفَةً . وَنَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ

مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ
وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وإذ اعتزلتموهم) قال ابن عباس : هذا [قول] عليخا ، وهو
رئيس أصحاب الكهف ، قال لهم : وإذ اعتزلتموهم ، أي : فارقتموهم ، يريد :
عبدة الأصنام ، (وما يعبدون إلا الله) فيه قولان .

أحدهما : واعتزلتم ما يعبدون ، إلا الله ، فإن القوم كانوا يعبدون الله ويعبدون
معه آلهة ، فاعتزل الفتية عبادة الآلهة ، ولم يعتزلوا عبادة الله ، هذا قول عطاء
الخراساني ، والفراء .

والثاني : وما يعبدون غير الله ؛ قال قتادة : هي في مصحف عبد الله :
« وما يعبدون من دون الله » ، وهذا تفسيرها .

قوله تعالى : (فأووا إلى الكهف) أي : اجعلوه مأواكم ، (ينشر لكم
ربكم من رحمته) أي : ييسط عليكم من رزقه ، (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا)
قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزة ، والكسائي : « مرفقا » بكسر
الميم ، وفتح الفاء . وقرأ نافع ، وابن عامر : « مرفقا » بفتح الميم ، وكسر
الفاء . قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : « مرفقا » بفتح الميم وكسر الفاء ، في
كل مرفق ارتفعت به ، ويكسرون مرفق الإنسان ، والعرب قد يكسرون
الميم منها جميعا . قال ابن الأنباري : معنى الآية : ويهيئ لكم بدلا من أمركم
الصعب مرفقا ، قال الشاعر :

فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة بات على طهيان^(١)

(١) البيت للأحول الكتني في « اللسان » و « التاج » : طها ، و « البحر » : ١٠٧/٦ ،

و « روح المساني » : ٢٠٤/١٥ .

معناه : فليت لنا بدلاً من ماء زمزم . قال ابن عباس : « ويهيئ لكم » : يسهل عليكم ما تخافون من الملك وظلمه ويأتكم باليسر والرفق، واللطف .

قوله تعالى : (وترى الشمس إذا طلعت) المعنى : لو رأيتموها لرأيت ما وصفنا . (تزاور) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « تَزَاوَرُ » بتشديد الزاي . وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي : « تَزَاوَر » خفيفة . وقرأ ابن عامر : « تَزَوَرُ » مثل : « تَحْمَرُ » . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو مجلز ، وأبو رجاء ، والجدري : « تَزَوَارُ » بالسكان الزاي ، وبألف ممدودة بعد الواو من غير همزة ، مشددة الراء . وقرأ ابن مسعود ، وأبو التوكل ، وابن السميع : « تَزَوَّيَرُ » بهزة قبل الراء ، مثل : « تَزَوَّعِرُ » . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو السماك : « تَزَوَّرُ » بفتح التاء والزاي وتشديد الواو المفتوحة خفيفة الراء ، مثل : « تَكْوَرُ » ، أي : تميل وتمدل . قال الزجاج : أصل « تزاور » : تزاور ، فأدغمت التاء في الزاي ، و (تقرضهم) أي : تمذل عنهم وتركهم ، وقال ذو الرمة :

إِلَى ظَمْنٍ يَقْرَضُنْ أَجْوَا زَ مُشْرِفٍ شِمَالاً وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفَوَارِسُ^(١)

يقرضن : يتركن . وأصل القرض : القطع والتفرقة بين الأشياء ، ومنه قولك : أقرضني درهماً ، أي : أقطع لي من مالك درهماً . قال المفسرون : كان كهفهم بازاء بنات نعش في أرض الروم ، فكانت الشمس تميل عنهم طالعةً وغاربةً لاندخل عليهم فتؤذيهم بحرّها وتغير ألوانهم . ثم أخبر أنهم كانوا في منسج من الكهف ينالهم فيه برد الريح ، ونسيم الهواء ، فقال : (وهم في فجوة منه) قال أبو عبيدة : أي : [في] مُتَّسِعٍ ، والجميع : فَجَوَاتٍ ، وفجاء ، بكسر الفاء . وقال الزجاج : إنما

(١) ديوانه طبع المكتب الاسلامي : ٤٠٣ ، و « مجاز القرآن » : ٣٩٦/١ ، و « الطبري » :

٢١١/١٥ . ومشرف والفوارس : موضعان بنجد كما في « معجم ما استعجم » .

صَرَفُ الشمس عنهم آيةٌ من الآيات ، ولم يرض قول من قال : كان كهفهم بازاء بنات نعيش .

قوله تعالى : (ذلك من آيات الله) يشير إلى ما صنعه بهم من اللطف في هدايتهم ، وصرف أذى الشمس عنهم ، والرعب الذي ألقى عليهم حتى لم يقدر الملك الظالم ولا غيره على أذاهم . « من آيات الله » أي : من دلائله على قدرته ولطفه . (من يهد الله فهو المهتد) هذا يبان أنه هو الذي تولّى هداية القوم ، ولولا ذلك لم يهتدوا .

﴿ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمُ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِثْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴾

قوله تعالى : (وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا) أي : لو رأيتمهم لحسبتم أيقاظاً . قال الزجاج : الأيقاظ : المتنبهون ، واحد : يَقِظ ، وَيَقْظَان ، والجمع : أَيْقَاض ؛ والرقود : النيام . قال الفراء : واحد الأيقاظ : يَقِظ ، وَيَقِظُ . قال ابن السائب : وإنما يُحْسَبُونَ أَيْقَاضًا ، لأن أعينهم مفتحة وهم نيام . وقيل : لتقلبهم يمينا وشمالاً . وذكر بعض أهل العلم : أن وجه الحكمة في فتح أعينهم ، أنه لو دام طَبَقُهَا لَدَابَتْ .

قوله تعالى : (وَنُقَلِّبُهُمْ) وقرأ أبو رجاء : « وَنُقَلِّبُهُمْ » بناء مفتوحة ، وسكون القاف ، وتخفيف اللام المكسورة . وقرأ أبو الجوزاء ، وعكرمة : « وَنُقَلِّبُهُمْ » مثلها ، إلا أنه بالنون . (ذاتَ اليمين) أي : على أيمنهم وعلى شمائلهم . قال ابن عباس : كانوا يُقَلَّبُونَ في كل عام مرتين ، ستة أشهر على هذا الجنب ، وستة أشهر على هذا الجنب ، اثلا تأكل الأرض لحومهم . وقال مجاهد : كانوا ثلاثمائة عام على شِقِّ واحد ، ثم قُلِّبُوا تسع سنين .

قوله تعالى : (وكلهم باسط ذراعيه بالصيد) أخبر أن الكلب كان على مثل حالهم في النوم ، وهو في رأي العين منتبه . وفي الصيد أربعة أقوال .

أحدها : أنه الفناء فناء الكهف ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، ومجاهد ، والضحاك ، وقادة ، والفراء . قال الفراء : يقال : الوَصِيدُ والأَصِيدُ لفتان ، مثل الإِكفاف والوَكَاف . وأرخت الكتاب وورخت ، ووكدت الأمر وأكسدت ؛ وأهل الحجاز يقولون : الوَصِيد ، وأهل نجد يقولون : الأَصِيد ، وهو : الخطيرة والفناء .

والثاني : أنه الباب ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال السدي . وقال ابن قتيبة : فيكون المعنى : وكلهم باسط ذراعيه بالباب ، قال الشاعر :

بِأَرْضِ قَضَاءٍ لَا يَسُدُّ وَصِيدُهَا عَلِيٌّ وَمَعْرُوفِي بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ^(١)

والثالث : أنه الصميد ، وهو التراب ، رواه الدوفي عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، ومجاهد في رواية عنها .

والرابع : أنه عتبة الباب ، قاله عطاء . قال ابن قتيبة : وهذا أعجب إليّ ، لأنهم يقولون : أوصد بابك ، أي : أغلقه ، ومنه قوله : (إنها عليهم مؤصدة) [الممزة : ٨] ، أي : مُطَبَّقة مُنْغَلَقَة ، وأصله أن تلتصق الباب بالعتبة إذا أغلقتها ، ومما يوضح هذا أنك إذا جمعت الكلب بالفناء ، كان خارجاً من الكهف ، وإن جعلته بعتبة الباب ، أمكن أن يكون داخل الكهف ، والكهف وإن لم يكن له باب وعتبة ، فانما أراد أن الكلب موضع العتبة من البيت ، فاستعير .

قوله تعالى : (لو اطلّمت عليهم) [وقرأ الانعمش ، وأبو حصين : « لو اطلمت »

(١) البيت لسعيد بن وهب العبسي ، وهو في « عرب القرآن » : ٢٦٥ ، و « البحر المحيط » :

٩٣/٦ ، و « القرطبي » : ٣٥١/١٠ ، ٣٧٣ .

بضم الواو [(لَوَلَّيْتْ مِنْهُمْ فِرَارًا) رهبة لهم (ولمّلت) قرأ عاصم ، وابن عامر ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « وَلَمَلِثْتَ » خفيفة مهموزة . وقرأ ابن كثير ، ونافع : « وَلَمَلِثْتَ » مشددة مهموزة ، (رُعْبًا) [أي] : فزعاً وخوفاً ، وذلك أن الله تعالى منعمهم بالرعب لئلا يدخل إليهم أحد . وقيل : إنهم طالت شعورهم وأظفارهم جداً ، فلذلك كان الرائي لهم لورآم هرب مرعوباً ، حكاة الزجاج . ﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا . إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَأْ ﴾

قوله تعالى : (وكذلك بعثناهم) أي : وكما فعلنا بهم ما ذكرنا ، بعثناهم من تلك النومة (ليتساءلوا) أي : ليكون بينهم تساؤل وتنازع واختلاف في مدة لبثهم ، فيفيد تساؤلهم اعتبار المتعبرين بحالهم . (قال قائل منهم كم لبثتم) أي : كم مرّة علينا منذ دخلنا هذا الكهف ؟ (قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم) وذلك أنهم دخلوا غُدوةً ، وبعثهم الله في آخر النهار ، فلذلك قالوا : « يوماً » ، فلما رأوا الشمس قالوا : « أو بعض يوم » (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) قال ابن عباس : القائل لهذا عليخارئيسهم ، ردّ علم ذلك إلى الله تعالى . وقال في رواية أخرى : إنما قاله مكسلينا ، وهو أكبرهم . قال أبو سليمان : وهذا بوجب أن تكون نفوسهم قد حدثت لهم أنهم قد لبثوا أكثر مما ذكروا . وقيل : إنما قالوا ذلك ، لأنهم رأوا أظفارهم وأشعارهم قد طالت جداً .

قوله تعالى : (فابعثوا أحداً) قال ابن الأنباري : إنما قال : « أحداً » ،

ولم يقل : واحدكم ، لئلا يلتبس البعض بالممدوح المظم ، فان العرب تقول : رأيت أحد القوم ، ولا يقولون : رأيت واحد القوم ، إلا إذا أرادوا المظم ، فأراد بأحدهم : بعضهم ، ولم يُرد شريفهم .

قوله تعالى : (بَوَرِّكُمْ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « بَوَرِّكُمْ » الراء مكسورة خفيفة . وقرأ أبو عمرو ، وحمة ، وأبو بكر عن عاصم ساكنة الراء . وعن أبي عمرو : « بورقكم » مدغمة يُشْمِها شيئاً من التثقيب ؛ قال الزجاج : تصير كافاً خالصة . قال الفراء : الوراق لئنه أهل الحجاز ، وتميم يقولون : الوراق ، وبعض العرب يكسرون الواو ، فيقولون : الوراق . قال ابن قتيبة . الوراق : الفضة ، دراهم كانت أو غير دراهم ، يدل ذلك على حديث عَرْفَجَةَ أنه اتخذ أنفاً من ورق^(١) .

قوله تعالى : (إلى المدينة) يعنون التي خرجوا منها ، واسمها دقوس ، ويقال : هي اليوم طرسوس .

قوله تعالى : (فليَنْظُرْ أَيُّهَا) قال الزجاج : المعنى : أي أهلها (أزكى طعاماً) وللمفسرين في معناه ستة أقوال .

أحدها : أحل ذبيحة ؛ قاله ابن عباس ، وعطاء ، وذلك أن عامة أهل بلدهم كانوا كفاراً ، فكانوا يذبحون للطواغيت ، وكان فيهم قوم يُحقنون لإيمانهم . والثاني : أحل طعاماً ، قاله سعيد بن جبير ؛ قال الضحاك : وكانت أكثر أموالهم غصباً . وقال مجاهد : قالوا لصاحبهم : لا تتبع طعاماً فيه ظلم ولا غصب . والثالث : أكثر ، قاله عكرمة . والرابع : خير ، أي : أجود ، قاله قتادة .

(١) رواه أبو داود في « سننه » رقم (٤٢٣٢) ، والنسائي : ١٦٣/٨ ، والترمذي في « جامعه » : ٢٠٩/١ عن عرفجة بن سعد قال : أصيب أني يوم الكلاب في الجاهلية ، فاتخذت أنفاً من ورق ، فأنتن علي ، فأمرني رسول الله ﷺ أن اتخذ أنفاً من ذهب ، قال الترمذي : هذا حديث حسن ، وقد روي عن غير واحد من أهل العلم أنهم شدوا أسنانهم بالذهب ، وفي هذا الحديث حجة لهم . اهـ .

والخامس : أطيب ، قاله ابن السائب ، ومقاتل ، والسادس : أرخص ، قاله
يمان بن رباب . قال ابن قتيبة : وأصل الزكاة : النماء والزيادة .

قوله تعالى : (فليأتكم برزق منه) أي : بما تأكلونه . (وليبتلطف) أي :
ليدقق النظر فيه ، وليحذل لئلا يطَّلَع عليه . (ولا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ) أي :
ولا يُخْبِرَنَّ أحداً بمكانكم . (إن يظهروا) أي : يطلّموا ويُشرفوا
عليكم ، (يرجوكم) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : يقتلوكم ، قاله ابن عباس . وقال الزجاج : يقتلوكم بالرجم . والثاني :
يرجوكم بأيديهم ، استكاراً لكم ، قاله الحسن . والثالث : بالسنتهم شتماً لكم ،
قاله مجاهد ، وابن جريج .

قوله تعالى : (أو يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ) أي : يردّوكم في دينهم ، (ولن تُفلحوا
إذا أبدأ) أي : إن رجعت في دينهم ، لم تسعدوا في الدنيا ولا في الآخرة .

﴿ وَكَذَلِكَ أَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَن وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ
السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا
عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبَّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ
لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ﴾

قوله تعالى : (وكذلك أعرنا عليهم) أي : وكما أنعمنا وبشئناهم ، أطلمنا
وأظهرنا عليهم . قال ابن قتيبة : وأصل هذا أن من عثر بشيء وهو غافل ،
نظر إليه حتى يعرفه ، فاستعير المثار مكان التبيين والظهور ، ومنه قول الناس :
ما عثرت على فلان بسوء قط ، أي : ما ظهرت على ذلك منه .

قوله تعالى : (ليعلموا) في المشار إليهم بهذا العلم فولان .

أحدهما : أنهم أهل بلدكم حين اختصموا في البعث ، فبعث الله أهل الكهف ليعلموا (أن وعد الله) بالبعث والجزاء (حَقٌّ) وأن القيامة لا شك فيها ، هذا قول الأكثرين .

والثاني : أنهم أهل الكهف ، بثلاثين ليلاً بعد علمهم أن وعد الله حق ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : (إذ يتنازعون) بني : أهل ذلك الزمان . قال ابن الأنباري : المعنى : إذ كانوا يتنازعون ، ويجوز أن يكون المعنى : إذ تنازعوا . وفي ما تنازعوا فيه خمسة أقوال .

أحدها : أنهم تنازعوا في البنيان ، والمسجد . فقال المسلمون : بني عليهم مسجداً ، لأنهم على ديننا ؛ وقال المشركون : بني عليهم بنياناً ، لأنهم من أهل سُنَّتِنَا ، قاله ابن عباس . والثاني : أنهم تنازعوا في البعث ، فقال المسلمون : مُبْعَث الأُجْسَاد والأرواح ، وقال بعضهم : مُبْعَث الأرواح دون الأجساد ، فأراهم الله تعالى ببعث الأرواح والأجساد يبعثه أهل الكهف ، قاله عكرمة . والثالث : أنهم تنازعوا ما يصنعون بالقتية ، قاله مقاتل . والرابع : أنهم تنازعوا في قدر مكنهم . والخامس : تنازعوا في عددهم ، ذكرها الثعلبي .

قوله تعالى : (ابنوا عليهم بنياناً) أي : استروهم من الناس بأن تجلهم وراء ذلك البنيان . وفي القائلين كهذا قولان .

أحدهما : أنهم مشركو ذلك الزمان ، وقد ذكرناه عن ابن عباس .

والثاني : أنهم الذين أسلموا حين رأوا أهل الكهف ، قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (قال الذين غلبوا على أمرهم) قال ابن قتيبة : يعني المُطاعين

والرؤساء ، قال المفسرون : وهم الملك وأصحابه المؤمنون اتخذوا عليهم مسجداً .
قال سعيد بن جبير : بنى عليهم الملك بيعة .

﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ
كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي
أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُنَارِفْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا
وَلَا تُسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا . وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ شَيْءٌ إِنِّي فَاعِلٌ
ذَلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى
أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّيَ لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴾

قوله تعالى : (سيقولون ثلاثة) قال الزجاج : « ثلاثة » مرفوع بخبر الابتداء ،
المعنى : سيقول الذين تنازعوا في أمرهم [هم] ثلاثة . وفي هؤلاء القائلين قولان .
أحدهما : أنهم نصارى نجران ، ناظروا رسول الله ﷺ في عدة أهل الكهف ،
فقالَت الملكيّة : هم ثلاثة رابعهم كلبهم ، وقالت اليمقوية : هم خمسة سادسهم كلبهم ،
وقالت النسطورية : هم سبعة وثامنهم كلبهم ، فنزلت هذه الآية ، رواه الضحاك
عن ابن عباس .

والثاني : أنهم أهل مدينتهم قبل ظهورهم عليهم ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : (رجماً بالغيب) أي : ظناً غير يقين ، قال زهير :

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَذُقْتُمْ وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمِ^(١)
فأما دخول الواو في قوله : (وثامنهم كلبهم) ولم تدخل فيما قبل هذا ، ففيه
أربعة أقوال .

(١) ديوانه : ١٨ ، و « الطبري » : ٢٢٦/١٥ ، و « القرطبي » : ٣٨٣/١٠ ،

و « اللسان » : رجم .

أحدها : أن دخولها وخروجها واحد ، قاله الزجاج .
والثاني : أن ظهور الواو في الجملة الثامنة^(١) دلالة على أنها مرادة في الجملتين المتقدمتين ، فأعلم بذكرها هاهنا أنها مرادة فيما قبل ، وإنما حذفت تخفيفاً ، ذكره أبو نصر في شرح « المع » .

والثالث : أن دخولها يدل على انقطاع القصة ، وأن الكلام قد تم ، ذكره الزجاج أيضاً ، وهو قول مقاتل بن سليمان ، فإن الواو تدل على تمام الكلام قبلها ، واستئناف ما بعدها ؛ قال الثعلبي : فهذه واو الحكم والتحقيق ، كأن الله تعالى حكى اختلافهم ، فتم الكلام عند قوله : (ويقولون سبعة) ، ثم حكم أن ثامنهم كلهم . وجاء في بعض التفسير أن المسلمين قالوا عند اختلاف النصارى : هم سبعة ، فحقق الله قول المسلمين .

والرابع : أن العرب تعطف بالواو على السبعة ، فيقولون : ستة ، سبعة ، وثمانية ، لأن المقدع عندهم سبعة ، كقوله : (الثائبون العابدون ...) إلى أن قال في الصفة الثامنة : (والناهون عن المنكر) [التوبة : ١١٢] ، وقوله في صفة الجنة : (وفتحت أبوابها) وفي صفة النار : (فتحت أبوابها) [الزمر : ٧١ - ٧٣] ، لأن أبواب النار سبعة ، وأبواب الجنة ثمانية ، ذكر هذا المعنى أبو إسحاق الثعلبي .

وقد اختلف العلماء في عددهم على قولين .

أحدهما : أنهم كانوا سبعة ، قاله ابن عباس .

والثاني : ثمانية ، قاله ابن جريج ، وابن إسحاق . وقال ابن الأنباري : وقيل : معنى قوله : (وثمانهم كلهم) : صاحب كلهم ، كما يقال : السخاء حاتم ، والشعر زهير ، أي : السخاء سخاء حاتم ، والشعر شعر زهير . وأما أسماؤهم ، فقال هشيم :

(١) أي في قوله تعالى : (وثمانهم كلهم) .

مكسامين ، وعلينا ، وطرينوس ، وسدينوس ، وسرينوس ، ونواسس ، ويرانوس ،
وفي التفسير خلاف في أسمائهم فلم أطل به .

واختلفوا في كلبهم لمن كان على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان لراع مرّوا به فتبعهم الراعي والكلب ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه كان لهم يتصيدون عليه ، قاله عبيد بن عمير .

والثالث : أنهم مرّوا بكلب فتبعهم ، فطردوه ، فماد ، ففعلوا ذلك به مراراً ،

فقال لهم الكلب : ما تريدون مني ؛ لا تخشوا جانبي أنا أحبُّ أحبَّاء الله ، فناموا
حتى أحرسكم ، قاله كعب الأخبار .

وفي اسم كلبهم أربعة أقوال .

أحدها : قطمير ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : اسمه الرقيم ، وقد

ذكرناه عن سعيد بن جبير . والثالث : قطمور ، قاله عبد الله بن كثير . والرابع :

مُهران ، قاله شعيب الجبائي . وفي صفته ثلاثة أقوال .

أحدها : أحر ، حكاه الثوري . والثاني : أصفر ، حكاه ابن إسحاق . والثالث :

أحر الرأس ، أسود الظهر ، أبيض البطن ، أبلق الذنب ، ذكره ابن السائب .

قوله تعالى (رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَدَنِهِمْ) حرك الياء ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ،

وأسكنها الباقون .

قوله تعالى : (مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ) أي : ما يعلم عددهم إلا قليل من الناس . قال

عطاء : يعني بالقليل : أهل الكتاب . قال ابن عباس : أنا من ذلك القليل ، هم

سبعة ، إن الله عدّهم حتى انتهى إلى السبعة .

قوله تعالى : (فَلَا تُنَادِرُ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا) قال ابن عباس ، وقناة :

لَا تُتَمَارِ أَحَدًا ، حَسْبِكَ مَا قَصَصْتُ عَلَيْكَ مِنْ أَمْرِهِمْ . وقال ابن زيد : لَا تُتَمَارِ فِي عِدَّتِهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا أَنْ تَقُولَ لَهُمْ : لَيْسَ كَمَا تَقُولُونَ ، لَيْسَ كَمَا تَعْلَمُونَ . وقيل : « إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا » بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ ، حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ . والمِرَاءُ فِي اللُّغَةِ : الْجِدَالُ ؛ يُقَالُ : مَارَى يُمَارِي مُمَارَاةً وَمِرَاءً ، أَي : جَادَلَ . قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : مَعْنَى الْآيَةِ : لَا تَجَادَلَ إِلَّا جِدَالَ مُتَقِينٍ عَالِمٍ بِحَقِيقَةِ الْخَبَرِ ، إِذَ اللَّهُ تَعَالَى أَلْقَى إِلَيْكَ مَا لَا يَشُوبُهُ بَاطِلٌ . وَتَفْسِيرُ الْمِرَاءِ فِي اللُّغَةِ : اسْتِخْرَاجُ غَضَبِ الْمُجَادِلِ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : مَرَبْتُ الشَّاةَ : إِذَا اسْتَخْرَجْتُ لَبْنَهَا .

قوله تعالى : (وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ) أَي : فِي أَصْحَابِ الْكَهْفِ ، (مِنْهُمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَعْنِي : مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . قَالَ الْفَرَاءُ : أَتَاهُ فَرِيقَانِ مِنَ النَّصَارَى ، نَسْطُورِي ، وَيَعْقُوبِي ، فَسَأَلَهُمُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ عَدَدِهِمْ ، فَنُهِىَ عَنْ ذَلِكَ . قوله تعالى : (وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) سَبَبُ نَزُولِهَا أَنْ قَرِيشًا سَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ ، وَعَنْ الرُّوحِ ، وَعَنْ أَصْحَابِ الْكَهْفِ ، فَقَالَ : غَدًا أَخْبَرَكُمْ بِذَلِكَ ، وَلَمْ يَقُلْ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَأَبْطَأَ عَلَيْهِ جَبْرِيلُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا لَتَرْكِهِ الْإِسْتِنَاءَ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، قَالَهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ : وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ : إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ، إِلَّا أَنْ تَقُولَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَحُذِفَ الْقَوْلُ .

قوله تعالى : (وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ) قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : مِثْلُهُ : وَاذْكُرْ رَبَّكَ بَعْدَ تَقْضِيَةِ النِّيَّانِ ، كَمَا تَقُولُ : اذْكُرْ لِعِبْدِ اللَّهِ - إِذَا صَلَّيْتَ - حَاجَتَكَ ، أَي : بَعْدَ انْقِضَاءِ الصَّلَاةِ .

والمفسرين في معنى الآية ثلاثة أقوال .

أحدها : أن المعنى : إذا نسيت الاستثناء ثم ذكرت ، فقل : إن شاء الله ، ولو كان بعد يوم أو شهر أو سنة ، قاله سعيد بن جبير ، والجمهور .
والثاني : أن معنى « إذا نسيت » : إذا غضبت ، قاله عكرمة ، قال ابن الأنباري : وليس يبعد ، لأن الغضب يُنتج النسيان .
والثالث : إذا نسيت الشيء فاذا ذكر الله ليذكرك إياه ، حكاه الماوردي .

❦ فصل ❦

وفائدة الاستثناء أن يخرج الخالف من الكذب إذا لم يفعل ما حلف عليه ، كقوله في قصة موسى : (متجدني إن شاء الله صابراً) [الكهف : ٧٠] ، ولم يصبر ، فسليم من الكذب لوجود الاستثناء في حقه . ولا تختلف الرواية عن أحمد أنه لا يصح الاستثناء في الطلاق والمناق ، وأنه إذا قال : أنت طالق إن شاء الله ، وأنت حرٌّ إن شاء الله ، أن ذلك يقع ، وهو قول مالك ؛ وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يقع شيء من ذلك . وأما اليمين بالله تعالى ؛ فإن الاستثناء فيها يصح ، بخلاف الطلاق ، وكذلك الاستثناء في كل ما يكفر ، كالظهار ، والنذر ، لأن الطلاق والمناق لفظه لفظ إيقاع ، وإذا علّق به المشيئة ، علمنا وجودها ، لوجود لفظ الإيقاع من جهته ، بخلاف سائر الأيمان ، لأنها ليست بموجبات للحكم ، وإنما تتعلق بأفعال مستقبلية .

وقد اختلف في الوقت الذي يصح فيه الاستثناء على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه لا يصح الاستثناء إلا موصولاً بالكلام ، وقد روي عن أحمد نحو هذا ، وبه قال أكثر الفقهاء .

والثاني : أنه يصح ما دام في المجلس ، قاله الحسن وطاوس ، وعن أحمد نحوه .
 والثالث : أنه لو استثنى بعد سنة ، جاز ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد
 ابن جبير ، وأبو العالية . وقال ابن جرير الطبري : الصواب للإنسان أن يستثني ولو بعد
 حنثه في يمينه ، فيقول : إن شاء الله ، ليخرج بذلك مما ألزمه الله في هذه الآية ،
 فيسقط عنه الحرج ، فأما الكفارة فلا تسقط عنه بحال ، إلا أن يكون الاستثناء
 موصولاً بيمينه ، ومن قال : له مُنْثِيَاهُ ولو بعد سنة ، أراد سقوطَ الحرج الذي
 يلزمه بترك الاستثناء دون الكفارة .

قوله تعالى : (وقل عسى أن يهدينِّي ربِّي) قرأ نافع ، وأبو عمرو :
 « يهدينِّي ربِّي » ياء في الوصل [دون] الوقف . وقرأ ابن كثير ياء في الحالين .
 وقرأ ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي بنير ياء في الحالين .
 وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : عسى أن يعطيني ربِّي من الآيات والدلالات على النبوءة ما يكون
 أقرب في الرشد وأدلَّ من قصَّة أصحاب الكهف ، ففعل الله له ذلك ، وآتاه
 من علِّم غيوب المرسلين ما هو أوضح في الحُجَّة وأقرب إلى الرشد من خبر
 أصحاب الكهف ، هذا قول الزجاج .

والثاني : أن قريشاً لما سألت رسول الله ﷺ أن يخبرهم خبر أصحاب الكهف ،
 قال : « غداً أخبركم » كما شرحنا في سبب نزول الآية ^(١) ، فقال الله تعالى له : (وقل
 عسى أن يهدينِّي ربِّي) أي : عسى أن يعرِّفني جواب مسائلكم قبل الوقت الذي
 حدَّدته لكم ، ويعجِّل لي من جهته الرشد ، هذا قول ابن الأنباري .

(١) في الصفحة (١٢٧) وقد أورده ابن كثير في « تفسيره » : ٣ / ٧١ من رواية

زاد المسير ٥ م (٩)

محمد بن إسحاق مطولاً .

﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ۖ قُلِ اللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ
مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ ﴾

قوله تعالى : (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين) قرأ ابن كثير ، ونافع ،
وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « ثلاثمائة سنين » منوناً . وقرأ حمزة ،
والكسائي : « ثلاثمائة سنين » مضافاً غير منون . قال أبو علي : العدد المضاف إلى
الآحاد قد جاء مضافاً إلى الجميع ، قال الشاعر :

وَمَا زَوَّدُونِي غَيْرَ سَحْقٍ عِمَامَةٍ وَخَمْسِمِئَةٍ مِنْهَا قَسِيٌّ وَزَائِفٌ ^(١)
وفي هذا الكلام قولان .

أحدهما : أنه حكاية عما قال الناس في حقهم ، وليس بمقدار لبثهم ، قاله
ابن عباس ، واستدل عليه فقال : لو كانوا لبثوا ذلك ، لما قال : (الله أعلم بما لبثوا) ،
وكذلك قال قتادة ، وهذا قول أهل الكتاب .

والثاني : أنه مقدار ما لبثوا ، قاله عبيد بن عمير ، وجاهد ، والضحاك ،
وابن زيد ؛ والمعنى : لبثوا هذا القدر من يوم دخوله إلى أن بعثهم الله وأطلع
الخلق عليهم .

قوله تعالى : (سنين) قال الفراء ، وأبو عبيدة ، والكسائي ، والزجاج :
التقدير : سنين ثلاثمائة . وقال ابن قتيبة : المعنى : أنها لم تكن شهوراً ولا أياماً ،
ولأنما كانت سنين . وقال أبو علي الفارسي : « سنين » بدل من قوله : « ثلاثمائة » .
قال الضحاك : نزلت : (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة) فقالوا : أياماً ، أو شهوراً ،
أو سنين ؟ فنزلت : « سنين » فذلك قال : « سنين » ، ولم يقل : سنة .

(١) البيت لزبد كما في « الصحاح » ، و « اللسان » : مأي ، و « مجمع البيان » ، ١٥ / ١٤٤ .

قوله تعالى : (وازدادوا تسماً) يعني : تسع سنين ، فاستغنى عن ذكرِ السنين بما تقدّم من ذكرِها . ثم أعلم أنه أعلمُ بقدرِ مدة لبثهم من أهل الكتاب المختلفين فيها ، فقال : (قل الله أعلم بما لبثوا) قال ابن السائب : قالت نصارى نجران : أما الثلاثة ، فقد عرفناها ، وأما التسع ، فلا علم لنا بها ، فنزل قوله تعالى : (قل الله أعلم بما لبثوا) وقيل : إن أهل الكتاب قالوا : إن للفتية منذ دخلوا الكهف إلى يومنا هذا ثلاثمائة وتسع سنين ، فرد الله تعالى عليهم ذلك ، وقال : « قل الله أعلم بما لبثوا » بعد أن قبض أرواحهم إلى يومكم هذا ، لا يعلم ذلك غيرُ الله . وقيل : إنما زاد التسع ، لأنه تفاوت ما بين السنين الشمسية والسنين القمرية ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ) فيه قولان .

أحدهما : أنه على مذهب المتجب ، فالمعنى : ما أسمع الله به وأبصر ، أي : هو عالم بقصة أصحاب الكهف وغيرهم ، هذا قول الزجاج ، وذكر أنه إجماع العلماء . والثاني : أنه في معنى الأمر ، فالمعنى : أَبْصِرْ بِدِينِ اللَّهِ وَأَسْمِعْ ، أي : بصّر بهدى الله وسمّع ، فترجع الهاء إما على الهدى ، وإما على الله عز وجل ، ذكره ابن الأثير .

قوله تعالى : (ما لهم من دونه) أي : ليس لأهل السموات والأرض من دون الله من ناصر ، (ولا يُشْرِكُ في حكمه أحداً) ولا يجوز أن يحكم حاكم بغير ما حكم به ، وليس لأحد أن يحكم من ذات نفسه فيكون شريكاً لله عز وجل في حكمه . وقرأ ابن عامر : « ولا تُشْرِكْ » جزماً بالتاء ، والمعنى : لا تشرك أيها الإنسان .

﴿ وَانزِلْ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا . وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾

قوله تعالى : (وانزل ما أوحى إليك) في هذه التلاوة قولان .

أحدهما : أنها بمعنى القراءة . والثاني : بمعنى الاتِّباع . فيكون المعنى على الأول : اقرأ القرآن ، وعلى الثاني : اتَّبِعْه واعمل به . وقد شرحنا في (الأنعام : ١١٥) معنى (لا مبدل لكلماته) .

قوله تعالى : (ولن تجد من دونه ملتحداً) قال مجاهد ، والقراء : ملجأً . وقال الزجاج : : مَعْدِلًا عن أمره ونهيه . وقال غيرهم : موضعاً تميل إليه في الاتِّجاه . قوله تعالى : (واصبر نفسك) سبب نزولها أن المؤلفَةَ قلوبُهم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ : عيينة بن حصن ، والأقرع بن حابس ، وذوهم ، فقالوا : يا رسول الله : لو أنك جلست في صدر المجلس ، ونَحِيت هؤلاء عَنَّا ، - يعنون سلمانَ وأبا ذرٍّ وفقراء المسلمين ، وكانت عليهم جباب الصوف - جلسنا إليك ، وأخذنا عنك ، فنزلت هذه الآية إلى قوله : (إنا أعتدنا للظالمين ناراً) ، فقام رسول الله ﷺ بلمسهم ، حتى إذا أصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله ، قال : « الحمد لله الذي لم يُمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أممي ، معكم المحيا ومعكم الممات » هذا قول سلمان الفارسي ^(١) . ومعنى قوله :

(١) « الطبري » : ٢٣٦/١٥ ، و « أسباب النزول » ، الواحدي : ١٧١ ، و « القرطبي » :

٣٩١/١٠ ، و « الدرر » : ٢١٩/٤ ، وذكره ابن كثير في « التفسير » : ٨١/٣ من رواية

الطبراني ، وقد تقدم الحديث بنحوه ٤٤/٣ فارجع إليه .

(واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) أي : احبسها معهم على أداء الصلوات (بالعبادة والعشي) . وقد فسرنا هذه الآية في (الأنعام : ٥٢) إلى قوله تعالى : (ولا تعد عيناك عنهم) أي : لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوي الفنى والشرف ؛ وكان عليه السلام حريصاً على إيمان الرؤساء ليوثمن أتباعهم ، ولم يكن مريداً لزينة الدنيا قط^١ ، فأمر أن يجعل إقباله على فقراء المؤمنين .

قوله تعالى : (ولا تُطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) سبب نزولها أن أمية بن خلف الجمحي ، دعا رسول الله ﷺ إلى طرد الفقراء عنه ، وتقريب صناديد أهل مكة ، فنزلت هذه الآية ، رواه الضحاك عن ابن عباس^(١) . وفي رواية أخرى عنه أنه قال : هو عيئة وأشباهه . ومعنى « أغفلنا قلبه » : جعلناه غافلاً . وقرأ أبو مجلز : « من أغفلنا » بفتح اللام ، ورفع باء القلب . « عن ذكرنا » : عن التوحيد والقرآن والإسلام ، (واتبع هواه) في الشرك . (وكان أمره فرطاً) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنه أفرط في قوله ، لأنه قال : إنا رؤوس مضر ، وإن نُسلم يُسلم الناس بعدنا ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : ضياعاً ، قاله مجاهد . وقال أبو عبيدة : سرفاً وتضييعاً . والثالث : ندماً ، حكاه ابن قتيبة عن أبي عبيدة . والرابع : كان أمره التفريط ، والتفريط : تقديم العجز ، قاله الزجاج . ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ مِنْ شَاءِ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴾

(١) د أسباب النزول ، : ١٧٢ ، ود القرطبي ، : ٣٩٢/١٠ ، ود الدر ، : ٢٢٠/٤ .

قوله تعالى : (وقل الحق من ربكم) قال الزجاج : المعنى : وقل الذي أتيتكم به ، الحق من ربكم .

قوله تعالى : (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : فمن شاء الله فليؤمن ، روي عن ابن عباس ^(١) .

والثاني : أنه وعيد وإنذار ، وليس بأمر ، قاله الزجاج .

والثالث : أن معناه : لا تنفعون الله بإيمانكم ، ولا تضرُّونه بكفركم ، قاله

الماوردي . وقال بعضهم : هذا إظهار للنفي ، لا إطلاق في الكفر .

قوله تعالى : (إنا أعتدنا) أي : هيئنا ، وأعدنا ، وقد شرحناه في قوله :

(وأعدت لهم متكاً) [يوسف : ٣١] . فأما الظالمون ، فقال المفسرون : هم

الكافرون . وأما الشَّرادِق ، فقال الزجاج : الشَّرادِق : كلُّ ما أحاط بشيء ،

نحو الشَّقَّة في المضرب ، أو الحائط المشتمل على الشيء . وقال ابن قتيبة :

الشَّرادِق : الحُجرة التي تكون حول الفسطاط . وقرأت على شيخنا أبي منصور

اللقوي ، قال : الشَّرادِق فارسي معرَّب ، وأصله بالفارسية سَرَادَار ، وهو الدَّهليز ،

قال الفرزدق :

كَمَنِّيَّتِهِمْ حَتَّى إِذَا مَا لَقِيَتِهِمْ تَرَكْتَ لَهُمْ قَبْلَ الضَّرَابِ الشَّرَادِقَا ^(٢)

وفي المراد بهذا الشَّرادِق قولان .

أحدهما : أنه سُرادِق من نار ، قاله ابن عباس . روى أبو سعيد الخدري

عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لِسُرَادِقِ النَّارِ أَرْبَعَةُ جُدُرٍ كَثُفٌ ، كلُّ جدار

منها مسيرة أربعين سنة » ^(٣) . وفي رواية أبي صالح عن ابن عباس ، قال :

(١) قال ابن جرير الطبري : عن ابن عباس : فمن شاء الله له الإيمان آمن ، ومن شاء الله له الكفر كفر .

(٢) ديوانه : ٥٨٦/٢ ، ود المرئ : ٢٠٠ .

(٣) رواه أحمد في « المسند » : ٢٩/٣ من حديث دراج أبي السمح عن أبي الهيثم ، —

السرادق : لسان من النار ، يخرج من النار فيحيط بهم حتى يفرغ من حسابهم .
 والثاني : أنه دخان يحيط بالكفار يوم القيامة ، وهو الظِّل ذو ثلاث شعب
 الذي ذكره الله تعالى في (المرسلات : ٣٠) ، قاله ابن قتيبة .
 قوله تعالى : (وَإِنْ يَسْتَنِيْثُوا) أي : مما هم فيه من المذاب وشدة العطش
 (يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ) وفيه سبعة أقوال .

أحدها : أنه ماء غيظ كدُرْدِي الزيت ، رواه العوفي عن ابن عباس .
 والثاني : أنه كل شيء أذيب حتى انماح ، قاله ابن مسعود . وقال
 أبو عبيدة ، والزجاج : كل شيء أذبه من نحاس أو رصاص أو نحو ذلك ،
 فهو مهل .

والثالث : قيح ودم أسود كعكر الزيت ، قاله مجاهد .
 والرابع : أنه الفضة والرصاص يذابان ، روي عن مجاهد أيضاً .
 والخامس : أنه الذي انتهى حره ، قاله سعيد بن جبير .
 والسادس : [أنه] الصديد ، ذكره ابن الأنباري . قال مغيث بن سُلمي : هذا
 الماء هو ما يسيل من عرق أهل الموقف في الآخرة وبكأهم ، وما يجري منهم من
 دم وقيح ، يسيل ذلك إلى وادٍ في جهنم ، فتطبخه جهنم ، فيكون أول ما يُغاث
 به أهل النار .

والسابع : أنه الرماد الذي يُنفض عن الخُبْزة إذا خرجت من الثَّور ،
 حكاها ابن الأنباري .

— ورواه الترمذي في « جامعه » : ٨٢/٢ ، وابن جرير الطبري في « تفسيره » : ٢٣٩/١٥ من
 حديث رشدين بن سعد عن دراج عن أبي الهيثم ، ورشد بن سعد ضعيف ، ودراج عن
 أبي الهيثم ضعيف .

قوله تعالى : (يشوي الوجوه) قال المفسرون : إذا قرَّبه إليه سقطت فروة وجهه فيه . ثم ذمَّه ، فقال : (بئس الشراب وساءت) النار (مُرْتَفَقًا) وفيه خمسة أقوال .

أحدها : منزلاً ، قاله ابن عباس . والثاني : مجتمعاً ، قاله مجاهد . والثالث : متكأً ، قاله أبو عبيدة ، وأنشد لأبي ذؤيب :

إِنِّي أَرَقْتُ فَبِتُّ اللَّيْلَ مُرْتَفَقًا كَأَنَّ عَيْنِي فِيهَا الصَّابُ مَذْبُوحٌ^(١)
وذبحه : انفجاره ؛ قال الزجاج : « مرتفقاً » منصوب على التمييز ؛ ومعنى مرتفقاً : متكأً على المِرْفَق . والرابع : ساءت مجلساً ؛ قاله ابن قتيبة . والخامس : ساءت مطلباً للرفق ، لأن من طلب رفقاً من جهتها ، عدِمه ، ذكره ابن الأنباري . ومعاني هذه الأقوال تتقارب . وأصل المِرْفَق في اللغة : ما يَرْتَفِقُ به .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا . أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) قال الزجاج : خبر « إِنَّ » هاهنا على ثلاثة أوجه .

(١) « ديوان الهذليين » : ١٠٤/١ ، ود شرح أشعار الهذليين ، : ١٢٠/١ ، ود مجاز القرآن ، : ٤٠٠/١ ، ود الطبري ، : ٢٤١/١٥ ، ود القرطبي ، : ٣٩٥/١٠ ، ود الكشاف ، : ٣٨٩/٢ ، ود الصحاح ، ود اللسان ، ود التاج ، : صوب ، ود شواهد المغني ، : ٧٢ . والصاب : شجرة مَرَّة .

أحدها : أن يكون على إضمار : (إنا لانُضِيع أجر من أحسن عملاً) منهم ، ولم يحنج إلى ذكر « منهم » لأن الله تعالى قد أعلمنا أنه محبطٌ عمل غير المؤمنين .
والثاني : أن يكون خبر « إن » : (أولئك لهم جنات عدن) ، فيكون قوله : (إنا لانُضِيع) قد فصل به بين الاسم وخبره ، لأنه يحتوي على معنى الكلام الأول ، لأن من أحسن عملاً بمنزلة الذين آمنوا .
والثالث : أن يكون الخبر : (إنا لانُضِيع أجر من أحسن عملاً) ، بمعنى : إنا لانُضِيع أجرهم .

قال المفسرون : ومعنى (لانُضِيع أجر من أحسن عملاً) أي : لاترك أعماله تذهب ضياعاً ، بل تُجازيه عليها بالثواب .
فأما الأَساور ، فقال القراء : في الواحد منها ثلاث لغات : إَسوار ، وسِوار ، وسُوار ؛ فن قال : : إَسوار ، جمعه أساور ، ، ومن قال : سِوار أو سُوار ، جمعه أسورة ، وقد يجوز أن يكون واحد أسورة وأساور : سِوار ؛ وقال الزجاج : الأَساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سِوار ، يقال : سِوار اليد ، بالكسر ، وقد حكى : سُوار . قال المفسرون : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأَساور في اليد والتيجان على الرؤوس ، جعل الله ذلك لأهل الجنة . قال سعيد بن جبیر : يُحَلَّى كل واحد منهم بثلاثة^(١) من الأَساور ، واحد من فضة ، وواحد من ذهب ، وواحد من لؤلؤ وياقوت .

فأما « السُّنْدُسُ » و« الإِسْتَبْرَقُ » ، فقال ابن قتيبة : السُّنْدُسُ : رفيق الديباج ، والإِسْتَبْرَقُ ثمنه . وقرأت على شيخنا أبي منصور الغوي ، قال : السُّنْدُسُ : رفيق الديباج ، ، لم يختلف أهل اللغة في أنه معرَّب ، قال الراجز :
وليلة من الليالي حنْدِسٍ لون حواشيا كلون السُّنْدُسِ

(١) في الأصل : ثلاثة .

والاستبرق : غليظ الديباج ، فارسي معرب ، وأصله إستفَرَه . وقال ابن دريد :
إِسْتَرَوْه ، وتقل من العجبة إلى العرية ، فلو حُقِرَ « إسْتَبْرَق » ، أو
كُسِرَ ، لكان في التحقير « أُبْيِرَق » ، وفي التفسير « أبارق » بحذف السين ،
والتاء جميعاً .

قوله تعالى : (متكئين فيها) الانتكاء : التحامل على الشيء . قال أبو عبيدة :
والأرائك : الفرُش في الحِجَال ، ولا تكون الأريكة إلا بحِجَلَة وسرير . وقال
ابن قتيبة : الأرائك : الشرُر في الحِجَال ، واحدها : أريكة . وقال ثعلب :
لا تكون الأريكة إلا سريراً في قُبَّة عليه شِوَارِه ومُتَاعِه ؛ قال ابن قتيبة :
الشِّوَار ، مفتوح الشين ، وهو متاع البيت . وقال الزجاج : الأرائك : الفرُش
في الحِجَال . قال : وقيل : إنها الفرُش ، وقيل : الأُسِرَّة ، وهي على الحقيقة :
الفرُش كانت في حِجَال لهم .

﴿ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ
أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا . كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ
آتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا . وَكَانَ
لَهُ نَمْرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ
نَهْرًا . وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ
هَذِهِ أَبَدًا . وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ
خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾

قوله تعالى : (واضرب لهم مثلاً رجلين) روى عطاء عن ابن عباس ،
قال : هما ابنا ملك كان في بني إسرائيل توقي وتركها ، فاتخذ أحدهما الجنان
والقصور ، وكان الآخر زاهداً في الدنيا ، فكان إذا عمل أخوه شيئاً من زينة

الدنيا ، أخذ مثل ذلك فقدّمه لآخرته ، حتى نفد ماله ، فضرّبهما الله عز وجل مثلاً للمؤمن والكافر الذي أبطرته النعمة . وروى أبو صالح عن ابن عباس : أن المسلم لما احتاج ، تعرّض لأخيه الكافر ، فقال الكافر : أين ما ورتت عن أهلك ؟ فقال : أنفقته في سبيل الله ، فقال الكافر : لكني ابتعت به جنانا وغنماً ، وبقراً ، والله لا أعطيتك شيئاً أبداً حتى تتبع ديني ، ثم أخذ بيد المسلم فأدخله جنانه يطوف به فيها ، ويرغبه في دينه . وقال مقاتل : اسم المؤمن يملئها ، واسم الكافر قرطس ، وقيل : قطرس ، وقيل : هذا المثل [ضرب] لعينة بن حصن وأصحابه ، ولسلمان وأصحابه .

قوله تعالى : (وحففناهما بنخل) الحفّ : الإحاطة بالشيء ، ومنه قوله : (حافّين من حول العرش) [الزمر : ٧٥] . والمعنى : جعلنا النخل مُطيفاً بها . وقوله : (وجعلنا بينهما زرعاً) إعلام أن عمارتهما كاملة .

قوله تعالى : (كلتا الجنتين آتت أكلها) قال الفراء : لم يقل : آتتا ، لأن « كلتا » نعتان لا تُفرد واحدتهما ، وأصله : « كُلٌّ » ، كما تقول للثلاثة : « كُلٌّ » ، فكان القضاء أن يكون للثنتين ما كان للجمع ، وجاز توحيده على مذهب « كُلٌّ » ، وتأنيته جائز للتأنيث الذي ظهر في « كلتا » ، وكذلك فافعل بـ « كلا » و « كلتا » و « كُلٌّ » ، إذا أضفتَهنَّ إلى معرفة وجاء الفعل بمدهن ، فوحد واجمع ، فن التوحيد قوله تعالى : (وكلّهم آتاه يوم القيامة فرداً) [مريم : ٩٦] ، ومن الجمع : (وكلُّ أتوه داخرين) [النمل : ٨٧] ، والعرب قد تفعل ذلك أيضاً في « أي » فيؤتثون وبذكرون ، قال الله تعالى : (وما ندرى نفس بأي أرض تموت) [لقمان : ٣٤] ، ويجوز في الكلام « بأي أرض » ، وكذلك

(في أيِّ صورةٍ ماشاء ركَّبكَ) [الانتظار : ٨] ، ويجوز في الكلام « في أيَّت » ، قال الشاعر :

بأيِّ بلاءٍ أم بآيَّةٍ نعمةٍ تقدَّم قِلي مسلمٌ والمهلَّب

قال ابن الأنباري : « كلتا » وإن كان واقفاً في المعنى على اثنتين ، فإن لفظه لفظ واحدة مؤنثة ، فقلب اللفظ ، ولم يستعمل المعنى ثقةً بمعرفة المخاطب به ؛ ومن العرب من يؤثر المعنى على اللفظ ، فيقول : « كلتا الجنتين آتا أكلها » ، ويقول آخرون : « كلتا الجنتين آتى أكله » ، لأن « كلتا » تفيد معنى « كُلَّ » ، قال الشاعر :

وكلتاها قد خطَّ لي في صحيفتي فلا الموت أهواه ولا الميش أروح

يعني : وكلَّهما قد خط لي ، وقد قالت العرب : كلِّم ذاهب ، وكلِّم ذاهبون . فوحَّدوا اللفظ « كُلَّ » وجمَّعوا لتأويلها . وقال الزجاج : لم يقل « آتا » ، لأن لفظ « كلتا » لفظ واحدة ، والمعنى : كل واحدة منهما آتت أكلها (ولم تظلم) أي : لم تنقص (منه شيئاً وفجرنا خلالها نهرًا) فأعلمنا أن شربها كان من ماء نهر ، وهو من أغزر الشرب . وقال الفراء : إنما قال : « فَجَرْنَا » بالتشديد ، وهو نهر واحد ، لأن النهر يمتد ، فكان التفجُّر فيه كَلِّه . قرأ أبو رزين ، وأبو مجلز ، وأبو العالية ، وابن يعمر ، وابن أبي عملة : « وَفَجَرْنَا » بالتخفيف . وقرأ أبو مجلز ، وأبو المتوكل : « خِلَّهَا » . وقرأ أبو العالية ، وأبو عمران : « نَهْرًا » بسكون الهاء .

قوله تعالى : (وكان له) يعني : للاخ الكافر (نَمْر) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « وكان له نَمْر » ، « وأُحِيط بِشُمْرِهِ » بضميتين . وقرأ عاصم : « وكان له نَمْر » ، « وأُحِيط بِشُمْرِهِ » بفتح التاء والميم فيها .

وقرأ أبو عمرو: « ثَمَر » و « ثُمَره » بضمة واحدة وسكون الميم . قال الفراء :
 الثَّمَر ، بفتح التاء والميم : المأكول ، وبضمها : المال . وقال ابن الأنباري :
 الثَّمَر ، بالفتح : الجمع الأول ، والثُمَر ، بالضم : جمع الثَّمَر ، يقال : ثَمَرَ ،
 و ثُمِر ، كما يقال : أسد ، وأُسِد ، ويصلح أن يكون الثَّمَر جمع الثَّمار ، كما
 يقال : حمار و حُمُر ، و كِتَاب و كُتُب ؛ فن ضم ، قال : الثَّمَر أعم ، لأنها
 تحتمل الثمار المأكولة ، والأموال المجموعة . قال أبو علي الفارسي : وقراءة أبي عمرو :
 « ثُمَر » يجوز أن تكون جمع ثمار ، ككتاب ، و كُتُب ، فتخفف ، فيقال :
 كُتُب ، ويجوز أن يكون « ثُمَر » جمع ثَمرة ، كبَدنة و بُدن ، وخَشَبَة ،
 وخُشْب . ويجوز أن يكون (ثُمَر) واحداً ، كعُنُق ، و طُنْب .

وقد ذكر المفسرون في قراءة من ضم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه المال الكثير من صنف الأموال ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه الذهب ، والفضة ، قاله مجاهد .

والثالث : أنه جمع ثمرة ، قال الزجاج : يقال : ثَمرة ، وثِمار ، و ثمر .

فان قيل : ما الفائدة في ذِكْر الثمر بعد ذِكْر الجنّتين ، وقد علم أن
 صاحب الجنة لا يخلو من ثمر ؟ فمنه ثلاثة أجوبة .

أحدها : أنه لم يكن أصل الأرض ملكاً له ، وإنما كانت له الثمار ، قاله

ابن عباس .

والثاني : أن ذِكْر الثمر دليل على كثرة ما يملك من الثمار في الجنّتين

وغيرها ، ذكره ابن الأنباري .

والثالث : إنا قد ذكرنا أن المراد بالثمر الأموال من الأنواع ، وذكرنا

أنها الذهب ، والفضة ، وذلك يخالف الثمر المأكول ؛ قال أبو علي الفارسي : من قال : هو الذهب ، والورق ، فانما قيل لذلك : « تُنْمَرُ عَلَى التَّفَاوُلِ » ، لأن الثمر نَمَاء في ذي الثمر ، وكونه هاهنا بالجَنَى أشبه من الذهب والفضة . ويقوي ذلك : (وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أُنْفِقَ فيها) ، والإِنْفَاقُ من الورق ، لا من الشجر . قوله تعالى : (فقال) يعني الكافر (لصاحبه) المؤمن (وهو يحاوره) أي : يراجعه الكلام ويجاوبه .

وفيما تحاورا فيه قولان .

أحدهما : أنه الإيمان والكفر .

والثاني : طلب الدنيا ، وطلب الآخرة . فأما « النفر » فهم الجماعة ، ومثلهم : القوم والرهط ، [ولا واحد لهذه الألفاظ من لفظها . وقال ابن فارس اللغوي] : النفر : عدة رجال من ثلاثة إلى العشرة . وفيمن أراد بنقَرَه ثلاثة أقوال .

أحدها : عبيده ، قاله ابن عباس . والثاني : ولده ، قاله مقاتل . والثالث : عشيرته ورهطه ، قاله أبو سليمان .

قوله تعالى : (ودخل جنته) يعني : الكافر (وهو ظالم لنفسه) بالكفر ؛ وكان قد أخذ بيد أخيه فأدخله معه ؛ (قال ما أظن أن تبعد هذه أبداً) أنكر فناء الدنيا ، وفناء جنته ، وأنكر البعث والجزاء بقوله : (وما أظن الساعة قائمة) وهذا شك [منه] في البعث ، ثم قال : (ولئن رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي) أي : كما تزعم أنت . قال [ابن عباس] : يقول : إن كان البعث حقاً (لا جِدَنَّ خيراً منها) قرأ أبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : « خيراً منها » ، وكذلك هي في مصاحف أهل البصرة والكوفة . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر : « خيراً منها » بزيادة

ميم على التثنية ، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والمدينة والشام . قال أبو علي :
الإفراد أولى ، لأنه أقرب إلى الجنة المفردة في قوله : (ودخل جنته) ، والتثنية
لا تتمتع ، لتقدم ذكر الجنتين .

قوله تعالى : (مُنْقَلَبًا) أي : كما أعطاني هذا في الدنيا ، سيعطيني في الآخرة
أفضل منه .

﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ
مِنْ تُرَابٍ مِّنْ مِّنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا . لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي
وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا . وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ
لِاقْوَةِ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنِّيًا أَنَا أَقَلُّ مِنكَ مَالًا وَلَوْلَا . فَعَسَىٰ رَبِّي
أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ
فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا . أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ
لَهُ طَلَبًا ﴾

قوله تعالى : (قال له صاحبه) يعني : المؤمن (وهو يحاوره أكفرت بالذي
خلقك من تراب) يعني : خلق أباك آدم (ثم من نطفة) يعني : ما أنشأه هو
منه ، فلما شك في البعث كان كافرًا .

قوله تعالى : (لكننا هو الله ربِّي) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ،
وحزمة ، والكسائي ، وقالون عن نافع : « لكن هو الله ربِّي » ، بإسقاط الالف
في الوصل ، وإثباتها في الوقف . وقرأ نافع في رواية المسيبي بإثبات الالف
وصلاً ووقفاً . وأثبت الالف ابن عامر في الحاليين . وقرأ أبو رجاء : « لكن »
باسكان النون خفيفة من غير ألف في الحاليين . وقرأ ابن يمر : « لكن » بتشديد
النون من غير ألف في الحاليين . وقرأ الحسن : « لكن أنا هو الله ربِّي »

باسكان نون « لكن » وإثبات « أنا » . قال الفراء : فيها ثلاث لغات : لكننا ، ولكن ، ولكنّه بالهاء ، أنشدني أبو ثروان :

وترمينني بالطرف أي أنت مذنب وتقلينني لكنّ إياك لا أقلي^(١)
وقال أبو عبيدة : مجازه : لكن أنا هو الله ربي ، ثم حذفت الألف الأولى ، وأدغمت إحدى النونين في الأخرى فشدّت . قال الزجاج : وهذه الألف تُحذف في الوصل ، وتثبت في الوقف ، فأما من أثبتا في الوصل كما ثبت في الوقف ، فهو على لغة من يقول : أنا قت ، فأثبت الألف ، قال الشاعر :

أنا سيفُ المشيرة فاعرفوني [محمداً قد تذرّيتُ السناما]^(٢)
وهذه القراءة جيدة ، لأنّ الهمزة قد حذفت من « أنا » ، فصار إثبات الألف عوضاً من الهمزة .

قوله تعالى : (ولولا إذ دخلت جنتك) أي : وهلا ؛ ومعنى الكلام التوبيخ . قال الفراء : (ما شاء الله) في موضع رفع ، وإن شئت رفعته باضمار هو ، يريد : [هو] ما شاء الله ؛ وإن شئت أضمرت فيه : ما شاء الله كان ؛ وجاز طرح جواب الجزاء ، كما جاز في قوله : (فان استطعت أن تبغني نفقة في الأرض) [الأنعام : ٣٥] ، ليس له جواب ، لأنه معروف . قال الزجاج : وقوله : (لا قوة إلا بالله) الاختيار النصب بغير تنوين على النفي ، كقوله : (لا رب فيها) [الكهف : ٢١] ، ويجوز : - « لا قوة إلا بالله » على الرفع بالابتداء ، والخبر « بالله » ، المعنى : لا يقوى أحد في بدنه ولا في ملك يده إلا بالله تعالى ، ولا يكون له إلا ما شاء الله .

(١) البيت غير منسوب في « القرطبي » : ٤٠٥/١٠ ، و « البحر » : ١٢٨/٦ ، و « روح المعاني » : ٢٥٥/١٥ .

(٢) « الطبري » : ٢٤٧/١٥ ، و « القرطبي » : ٤٠٥/١٠ ، و « خزائن الأدب » : ٣٩٠/٢ .

قوله تعالى : (إِنْ تَرَنِ) قرأ ابن كثير : « إِنْ تَرَنِ أَنَا » و « يُؤْتِنِنِي خيراً » ياء في الوصل والوقف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ياء في الوصل . وقرأ ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، بحذف الياء فيها وصلّاً ووقفاً . (أَنَا أَقْلٌ) وقرأ ابن أبي عبلة : « أَنَا أَقْلٌ » برنح اللام . قال الفراء : « أَنَا » هاهنا عماد إِنْ نصبت « أَقْلٌ » ، واسم إذا رفعت « أَقْلٌ » ^(١) ، والقراءة بهما جائز .

قوله تعالى : (فَمَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِنِنِي خيراً مِنْ جَنَّتِكَ) أي : في الآخرة ، (ويرسلَ عليها حساباً) وفيه أربعة أقوال .

أحدها : أنه العذاب ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، والضحاك . وقال أبو صالح عن ابن عباس : ناراً من السماء ^(٢) .

والثاني : قضاء من الله يقضيه ، قاله ابن زيد .

والثالث : مرامي من السماء ، وأحدها : حساباً ، قاله أبو عبيدة ، وابن قتيبة . قال النَّضْرُ بنُ شَمَيْلٍ : الحُسْبَان : سهام يرمي بها الرجل في جوف قصبة مُنْزَع في القوس ، ثم يرمي بعشرين منها دفعة ، فعلى هذا القول يكون المعنى : ويرسل عليها مرامي من عذابه ، إما حجارة أو بَرَدًا أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب .

والرابع : أن الحُسْبَان : الحساب ، كقوله : (الشمس والقمر بحسبان) [الرحمن : هـ] أي : بحساب ، فيكون المعنى : ويرسل عليها عذاباً حساب ما كسبت يده ، هذا قول الزجاج .

قوله تعالى : (فَتَصْبِحُ صَعِيداً زَلَقاً أَوْ يُصْبِحُ مَأْوِها غَوْرًا) قال ابن قتيبة : الصميد : الأملس المستوي ، والزَّلَق : الذي تَزَلُّ عنه الأقدام ، والغَوْر : الغائر ،

(١) وكذلك قال الطبري : ٢٤٨/١٥ . (٢) في نسخة الرباط : نازل من السماء .

فجعل المصدر صفة ، يقال : ماء غَوْرٌ ، ومياه غَوْرٌ ، ولا يثنى ، ولا يجمع ، ولا يؤنث ، كما يقال : رجلٌ نَوْمٌ ، ورجلٌ صَوْمٌ ، ورجلٌ فِطْرٌ ، ورجلٌ نَوْمٌ ، [ونساء نَوْمٌ] ، ونساء صَوْمٌ . ويقال للنساء إذا نُحِنَ : نَوَّحَ ، والمعنى : يذهب ماؤها غائراً في الأرض ، أي : ذاهباً فيها . (فلن تستطيع له طلباً) فلا يبقى له أثر تطلبه به ، ولا تناله الأيدي ولا الأرشية . وقال ابن الأنباري : « غَوْرًا » إذا غَوَّرَ ، فسقط المضاف ، وخلفه المضاف إليه ، والمراد بالطلب هاهنا : الوصول ، فقام الطلب مقامه لأنه سببه . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو المتوكل : « غَوُّورًا » برفع النين والواو [الأولى] جميعاً ، [وواو بعدها] .

﴿ وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا . وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا . هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴾

قوله تعالى : (وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ) أي : أحاط الله العذاب بشمره ، وقد سبق معنى الشمر . (فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ) أي : يضرب يده على يده ، وهذا فعل الندام ، (على ما أنفق فيها) أي : في جنته ، و « في » هاهنا بمعنى « على » . (وهي خاوية) أي : خالية ساقطة (على عروشها) والعروش : السقوف ؛ والمعنى : أن حيطانها قائمة والسقوف قد تهدمت فصارت في قرارها ، فصارت الحيطان كأنها على السقوف . (ويقول يا ليتني لم أشرك بربِّي أحداً) فأخبر الله تعالى أنه لما سلبه ما أنعم به عليه ، وحقق ما أنذره [به] أخوه في الدنيا ، ندم على شركه حين لا تنفع الندامة . وقيل : إنما يقول هذا في القيامة . (ولم تكن له فئة) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم : « ولم تكن » بالتاء . وقرأ حمزة ،

والكسائي ، وخلف : « ولم يكن » بالياء . والفئة : الجماعة (ينصرونه) أي :
يغنمونهم من عذاب الله .

قوله تعالى : (هنالك الولاية) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وعاصم :
« الولاية » بفتح الواو و (لله الحق) خفصاً . وقرأ حمزة : « الولاية » بكسر
الواو ، و « لله الحق » بكسر القاف أيضاً . وقرأ أبو عمرو بفتح الواو ، ورفع
« الحق » ، وواقعه الكسائي في رفع القاف ، لكنه كسر « الولاية » ، قال
الزجاج : معنى الولاية في [مثل] تلك الحال : تبين نصرة ولي الله . وقال غيره : هذا
الكلام عائد إلى ما قبل قصة الرجلين . فأما من فتح واو « الولاية » فانه أراد
الموالة والنصرة ، ومن كسر ، أراد السلطان والملك على ما شرحنا في آخر (الأفعال : ٧٢) .
فلى قراءة الفتح ، في معنى الكلام قولان .

أحدهما : أنهم يتولّون الله تعالى في القيامة ، ويؤمنون به ، ويتبرّؤون مما
كانوا يعبدون ، قاله ابن قتيبة .

والثاني : هنالك يتولّى الله أمر الخلائق ، فينصر المؤمنين ويخذل الكافرين .
وعلى قراءة الكسر ، يكون المعنى : هنالك السلطان لله . قال أبو علي : من كسر
قاف « الحق » ، جملة من وصف الله عز وجل ، ومن رفعه جملة صفة للولاية .
فان قيل : لم نمت الولاية وهي مؤنثة بالحق وهو مصدر ؟ فنه جوابان
ذكرهما ابن الأنباري .

أحدهما : أن تأنيثها ليس حقيقياً ، فحُمِلت على معنى النصر ؛ والتقدير : هنالك
النصر لله الحق ، كما حُمِلت الصيحة على معنى الصياح في قوله : (وأخذ الذين
ظلموا الصيحة) [هود : ٦٧] .

والثاني : أن الحق مصدر يستوي في لفظه المذكر والمؤنث والائتان

والجمع ، فيقال : قولك حق ، وكلتك حق ، وأقوالكم حق . ويجوز ارتفاع الحق على المدح للولاية ، وعلى المدح لله تعالى باضمار « هو » .

قوله تعالى : (هو خير ثواباً) أي : هو أفضل ثواباً ممن يُرجى ثوابه ، وهذا على تقدير أنه لو كان غيره يثيب لكان ثوابه أفضل .

قوله تعالى : (وخير عُقباً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والكسائي : « عُقباً » مضمومة القاف . وقرأ حاصم ، وحمة : « عُقباً » ساكنة القاف . قال أبو علي : ما كان [على] « مُفْعَل » جاز تخفيفه ، كالعُنُق ، والطُنُب . قال أبو عبيدة : العُقْب ، والعُقْب ، والمُعْقِي ، والمُعْقِي ، بمعنى ، وهي الآخرة ، والمعنى : عاقبة طاعة الله خير من عاقبة طاعة غيره .

﴿ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا هُ انْزَلْنَاهُ مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِراً ﴾

قوله تعالى : (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) أي : في سرعة فسادها وذهابها ، وقيل : في تصرف أحوالها ، إذ مع كلِّ فرحة تَرَحُّة ، وهذا مفسر في سورة (يونس : ٢٤) إلى قوله : (فأصبح هشياً) . قال الفراء : الهشيم : كل شيء كان رطباً فيس . وقال الزجاج : الهشيم : النبات الجاف . وقال ابن قتيبة : الهشيم من النبات : المتفتت ، وأصله من هشت الشيء : إذا كسرتَه ، ومنه سمي الرجل هاشماً . (وتذروه الرياح) تنسفه . وقرأ أبي ، وابن عباس ، وابن أبي جلة : « مُتَذَرِبُهُ » برفع التاء وكسر الراء بعدها ياء ساكنة وهاء مكسورة . وقرأ ابن مسعود كذلك ، إلا أنه فتح التاء . والمقتدر : مُفْتَعِل ، من قَدَرْتُ . قال المفسرون : (وكان الله على كل شيء) من الإنشاء والإفناء (مقتدراً) .

﴿ أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾

قوله تعالى : (المالُ والبنونَ زينة الحياة الدنيا) هذا ردُّ على المشركين الذين كانوا يفتخرون بالأموال والأولاد ، فأخبر الله تعالى أن ذلك مما يُتزيّن به في الدنيا ، [لا] مما ينفع في الآخرة .

قوله تعالى : (والباقيات الصالحات) فيها خمسة أقوال .

أحدها : أنها « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » ؛ روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن عجزتم عن الليل أن تكابدوه ، وعن المدوّ أن تجاهدوه ، فلا تمجّزوا عن قول : « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، فقولوها ، فائتھن الباقيات الصالحات » ^(١) ، وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء ، وبه قال مجاهد ، وعطاء ، وعكرمة ، والضحاك . وسئل عثمان ابن عفان رضي الله عنه عن الباقيات الصالحات ، فقال هذه الكلمات ، وزاد فيها : « ولا حول ولا قوة إلا بالله » ^(٢) . وقال سعيد بن المسيب ، ومحمد بن كعب القرظي مثله سواء .

والثاني : « أنها لا إله إلا الله ، والله أكبر ، والحمد لله ، ولا قوة إلا بالله » ، رواه علي بن أبي طالب عليه السلام عن رسول الله ﷺ ^(٣) .

والثالث : أنها الصلوات الخمس ، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس ، وبه قال ابن مسعود ، ومسروق ، وإبراهيم .

(١) أورده السيوطي في « الدر » : ٢٢٥/٤ من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه .
(٢) أورده السيوطي في « الدر » : ٢٢٥/٤ من رواية أحمد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن عثمان رضي الله عنه .

(٣) أورده السيوطي في « الدر » : ٢٢٥/٤ من رواية ابن مردويه عن علي رضي الله عنه .

والرابع : الكلام الطيب ، رواه العوفي عن ابن عباس .
والخامس : هي جميع أعمال الحسنات ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ،
وبه قال قتادة ، وابن زيد .

قوله تعالى : (خير عند ربك ثواباً) أي : أفضل جزاءً (وخير أملاً) أي :
خير مما تؤمنون ، لأن آمالكم كواذب ، وهذا أمل لا يكذب .

﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا . وَعَرْضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا . وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ لِمَا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أُخْصِمَهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا . وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا . مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾

قوله تعالى : (ويوم نُسَيِّرُ الجبال) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر :
« ويوم نُسَيِّرُ » بالتاء « الجبال » رفعاً . وقرأ نافع ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي :
« نُسَيِّرُ » بالنون « الجبال » نصباً . وقرأ ابن محيصن : « ويوم نُسَيِّرُ » بفتح
التاء وكسر السين وتسكين الياء « الجبال » بالرفع . قال الزجاج : « ويوم »
منصوب على معنى : اذكر ، ويجوز أن يكون منصوباً على : والباقيات الصالحات

خير يومَ نَسِيرُ الجبال . قال ابن عباس : نَسِيرُ الجبال عن وجه الأرض ، كما يُسِيرُ السحاب في الدنيا ، ثم تَكْسِرُ فتكون في الأرض كما خرجت منها .
قوله تعالى : (وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) وقرأ عمرو بن العاص ، وابن السميع ، وأبو العالية : « وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » برفع التاء والضاد . وقرأ أبو رجاء المطاردي كذلك ، إلا أنه فتح ضاد « الْأَرْضَ » .

وفي معنى « بارزة » قولان . أحدهما : [ظاهرة] فليس عليها شيء من جبل أو شجر أو بناء ، قاله الأَكثَرُونَ . والثاني : بارزاً أهلها من بطنها ، قاله الفراء .
قوله تعالى : (وَحِشْرَانَامِ) يعني المؤمنين والكافرين (فلم تُغَادِرْ) قال ابن قتيبة : أي : فلم تُخَلِّفْ ، يقال : غادرتُ كذا : إذا خلّفته ، ومنه سمي الغدير ، لأنه ماءٌ تُخَلِّفُهُ السيول . وروى أبان : « فلم تغادر » بالتاء .

قوله تعالى : (وَعُرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا) إن قيل : هذا أمر مستقبل ، فكيف عُبرَ [عنه] بالماضي ؟ فالجواب : أن ما قد علم الله وقوعه ، يجري مجرى المآلن ، كقوله : (وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) [الأعراف : ٤٣] .
وفي معنى قوله : (صَفًّا) أربعة أقوال .

أحدها : أنه بمعنى : جميعاً ، كقوله : (ثُمَّ اتَّوَا صَفًّا) [طه : ٦٤] ، قاله مقاتل .

والثاني : أن المعنى : وَعُرْضُوا عَلَى رَبِّكَ مصفوفين ، هذا مذهب البصريين .
والثالث : أن المعنى : وَعُرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صفوفاً ، فتاب الواحد عن الجميع ، كقوله : (ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً) [الحج : ٥] .

والرابع : أنه لم يَنْبَغِ عن الله منهم أحد ، فكانوا كالصف الذي تسهل الإحاطة بجملته ، ذكر هذه الأقوال ابن الأباري . وقد قيل : إن كل أمة وزمرة صفٌّ .

قوله تعالى : (لقد جثتمونا) ، فيه إضمار « فيقال لهم » .
وفي المخاطبين بهذا قولان . أحدهما : أنهم الكل . والثاني : الكُفَّار ،
فيكون اللفظ عامًّا ، والمعنى خاصًّا . وقوله : (كما خلقناكم أول مرة) مفسر
في (الأنعام : ٩٤) . وقوله : (بل زعمتم) خطاب للكفار خاصة ، والمعنى : زعمتم
في الدنيا (أن لن نجعل لكم موعداً) للبعث ، والجزاء .
قوله تعالى : (ووضع الكتاب) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الكتاب الذي سطر فيه ما تعمل الخلائق قبل وجودهم ، قاله
ابن عباس . والثاني : أنه الحساب ، قاله ابن السائب . والثالث : كتاب الأعمال ،
قاله مقاتل . وقال ابن جرير : وضع كتاب أعمال العباد في أيديهم ، فلي هذا ،
الكتاب اسم جنس .

قوله تعالى : (فترى المجرمين) قال مجاهد : [هم] الكافرون . وذكر بعض
أهل العلم أن كل مجرم ذكر في القرآن ، فالمراد به : الكافر .
قوله تعالى : (مشفقين) أي : خائفين (مما فيه) من الأعمال السيئة (ويقولون
ياويلتنا) هذا قول كل واقع في هلكة . وقد شرحنا هذا المعنى في قوله : (يا حسرتنا)
[الأنعام : ٣١] .

قوله تعالى : (لا يُغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) هذا على ظاهره في
صغير الأمور وكبيرها ؛ وقد روى عكرمة عن ابن عباس ، قال : الصغيرة :
التبسم ، والكبيرة : القهقهة . وقد يُتوهم أن المراد بذلك صفائر الذنوب وكبائرها ،
وليس كذلك ، إذ ليس الضحك والتبسم ، مجرداً من الذنوب ، وإنما المراد أن
التبسم من صفار الأفعال ، والضحك فعل كبير ، وقد روى الضحاك عن
ابن عباس ، قال : الصغيرة : التبسم والاستهزاء بالمؤمنين ، والكبيرة : القهقهة

بذلك ؛ فلي هذا بكون ذنباً من الذنوب لمقصود فاعله ، لا لنفسه . ومعنى « أحصاها » : عدّها وأثبتها ، والمعنى : وجدت مُحَصَّاةً . (ووجدوا ما عملوا حاضراً) أي : مكتوباً مُثَبَّتاً في الكتاب ، وقيل : رأوا جزاءه حاضراً . وقال أبو سليمان : الصحيح عند المحققين أن صفائر المؤمنين الذين وُعدوا المفو عنها إذا اجتنبوا الكبائر ، إنما يمضى عنها في الآخرة بعد أن يراها صاحبها .

قوله تعالى : (ولا يظلم ربك أحداً) قال أبو سليمان : لاتنقص حسنات المؤمن ، ولا يزداد في سيئات الكافر . وقيل : إن كان للكافر فعل خير ، كعتق رقبة ، وصدقة ، خُفِّفَ عنه به من عذابه ، وإن ظلمه مسلم ، أخذ الله من المسلم ، فصار الحق لله .

ثم إن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يذكّر هؤلاء المتكبرين عن مجالسة الفقراء قصة إبليس وما أوردته الكبير ، فقال : (وإذ قلنا) أي : اذكر ذلك . وفي قوله : (كان من الجن) قولان .

أحدهما : أنه من الجن حقيقة ، لهذا النص ؛ واحتج قائلو هذا بأن له ذرية - وليس للملائكة ذرية - وأنه كفر ، والملائكة رسل الله ، فهم معصومون من الكفر . والثاني : أنه كان من الملائكة ، وإنما قيل : « من الجن » ، لأنه كان من قبيل من الملائكة يقال لهم : الجن ، قاله ابن عباس ؛ وقد شرحنا هذا في (البقرة : ٣٤) .

قوله تعالى : (ففسق عن أمر ربه) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : خرج عن طاعة ربه ، تقول العرب : فسقت الرطبة من قشرها : إذا خرجت منه ، قاله الفراء ، وابن قتيبة .

والثاني : أنه الفسق لما أمر فعصى ، فكان سبب فسقه عن أمر ربه ، قال
الزجاج : وهذا مذهب الخليل وسيبويه ، وهو الحق عندنا .

والثالث : ففسق عن ردِّ أمر ربِّه ، حكاه الزجاج عن قطرب .

قوله تعالى : (أَفْتَحْنُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي) [أي] : نوالونهم بالاستجابة
لهم ؛ قال الحسن ، وقتادة : ذريته : أولاده ، وهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم .
قال مجاهد : ذريته : الشياطين ، ومن ذريته زَكَتُبُور صاحب راية إبليس بكل سوق ،
وثبّر ، وهو صاحب المصائب ، والأعور صاحب الرياء ، ومِسْوَط صاحب
الأخبار يأتي بها فيطرحها على أفواه الناس ، فلا يوجد لها أصل ، وداسم صاحب
الإنسان إذا دخل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله ، فهو يأكل معه إذا أكل .
قال بعض أهل العلم : إذا كانت خطيئة الإنسان في كِبَر فلا تَرَجُّهُ ، وإن
كانت في شهوة فارجه ، فإن معصية إبليس كانت بالكِبَر ، ومعصية آدم بالشهوة .
قوله تعالى : (بئس للظالمين بدلاً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : بئس الاتخاذ للظالمين بدلاً . والثاني : بئس الشيطان . والثالث :
بئس الشيطان والفرية ، ذكرهن ابن الأباري .

قوله تعالى : (ما أشهدتهم خَلَقَ السموات والأرض) وقرأ أبو جعفر ،
وشيبة : « ما أشهدناهم » بالنون والالف .

وفي المشار إليهم أربعة أقوال .

أحدها : إبليس وذريته . والثاني : الملائكة . والثالث : جميع الكفار . والرابع :
جميع الخلق ؛ والمعنى : إني لم أشاورهم في خلقهن ؛ وفي هذا بيان للفناء عن
الأعوان ، وإظهار كمال القدرة .

قوله تعالى : (وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ) أي : ما أشهدت بعضهم خَلْقَ بعض ،
ولا استغنت ببعضهم على إيجاد بعض .

قوله تعالى : (وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ) [يعني : الشياطين] (عَضُدًا)
أي : أنصاراً وأعواناً . والمَضُد يستعمل كثيراً في معنى العون ، لأنه قِوَام
[اليد] ، قال الزجاج : والاعتضاد : التقوي وطلب المعونة ، يقال : اعتضدت
بفلان ، أي : استمنت به .

وفي مانفي اتخذهم عضداً فيه قولان .

أحدهما : أنه الولايات ، والمعنى : ما كنت لأولي المضلين ، قاله مجاهد .
والثاني : أنه خلق السموات والأرض ، قاله مقاتل . وقرأ الحسن ،
والمجدي ، وأبو جعفر : « وما كنت » بفتح التاء .

﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا . وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ
فظنوا أنهم مَوَاقِمُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَقُولُ) وقرأ حمزة : « تقول » بالنون ، يعني : يوم
القيامة (نادوا شركائي) أضاف الشركاء إليه على زعمهم ، والمراد : نادوم لدفع
العذاب عنهم ، أو الشفاعة لهم ، (الذين زعمتم) أي : زعمتوم شركاء (فدعَؤهم
فلم يستجيبوا لهم) أي : لم يجيبوم ، (وجعلنا بينهم) في المشار إليهم قولان .

أحدهما : أنهم المشركون والشركاء . والثاني : أهل الهدى وأهل الضلالة .
وفي معنى (مَوْبِقًا) ستة أقوال .

أحدها : مهلكاً ، قاله ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك . وقال ابن قتيبة :

مَهْلِكًا يَنْهَمُ وَيَنْ أَلْهَمَهُمْ فِي جَهَنَّمَ ، وَمِنْهُ يُقَالُ : أَوْبَقْتُهُ ذَنْبُهُ ، [أَي : أَهْلَكْتُهُ] .
 قَالَ الزَّجَّاجُ : [الْمَعْنَى] : جَعَلْنَا مِنْهُمْ مِنَ الْعَذَابِ مَا يُؤَبِّقُهُمْ ، أَي : يَهْلِكُهُمْ ، فَالْمَوْبِقُ (١) :
 الْمَهْلِكُ ، يُقَالُ : وَبِقٌ ، وَيَبْقُ ، وَبَقًا ؛ وَوَبَقٌ ، وَيَبِقُ ، وَبُوقًا ، فَهُوَ وَابِقٌ ؛
 وَقَالَ الْفَرَّاءُ : جَعَلْنَا تَوَاصُلَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَوْبِقًا ، أَي : مَهْلِكًا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ،
 فَالْبَيِّنُ ، عَلَى هَذَا الْقَوْلِ ؛ بِمَعْنَى التَّوَاصُلِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ)
 [الْأَنْعَامُ : ٩٤] عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ ضَمَّ النُّونَ .

وَالثَّانِي : أَنَّ الْمَوْبِقَ : وَادٍ عَمِيقٌ يُفَرِّقُ بِهِ بَيْنَ أَهْلِ الضَّلَالَةِ وَأَهْلِ الْهُدَى ،
 قَالَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو .

وَالثَّلَاثُ : أَنَّهُ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ ، قَالَهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ، وَمُجَاهِدٌ .

وَالرَّابِعُ : أَنَّ مَعْنَى الْمَوْبِقِ : الْمَدَاوَةِ ، قَالَهُ الْحَسَنُ .

وَالْخَامِسُ : أَنَّهُ الْمَحْبِسُ ، قَالَهُ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ .

وَالسَّادِسُ : أَنَّهُ الْمَوْعِدُ ، قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ .

قَالَ ابْنُ الْأَثْبَارِيِّ : إِنْ قِيلَ : لَمْ قَالَ : « مَوْبِقًا » وَلَمْ يَقُلْ : « مَوْبِقًا » ،
 بَضْمِ الْمِيمِ ، إِذْ كَانَ مَعْنَاهُ عَذَابًا مَوْبِقًا ؛

فَالْجَوَابُ : أَنَّهُ اسْمُ مَوْضُوعٍ لِمَحْبِسٍ فِي النَّارِ ، وَالْأَسْمَاءُ لَا تَتَوَخَّذُ بِالْقِيَاسِ ،
 فَيُعْلَمُ أَنَّ « مَوْبِقًا » : مَفْعِلٌ ، مِنْ أَوْبَقَهُ اللَّهُ : إِذَا أَهْلَكَهُ ، فَتَفْتَحُ الْمِيمُ ، كَمَا
 تَفْتَحُ فِي « مَوْعِدٍ » وَ « مَوْلِدٍ » وَ « مَحْتَدٍ » إِذَا سَمَّيْتَ الشَّخْصَ بِهِنَّ .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ) أَي : حَاطُوا بِهَا وَهِيَ تَنْغِيظُ حَقًّا عَلَيْهِمْ .
 وَالْمُرَادُ بِالْمَجْرُمِينَ : الْكَفَّارُ . (فَظَنُّوا) أَي : أَتَقَنُّوا (أَنَّهُمْ مُوَاغِمُوهَا) أَي :

(١) فِي الْأَصْلِ : « فَالْوَضْعُ » بَدَلًا مِنْ كَلِمَةِ « فَالْوَبِقُ » ، وَلَوْلَا سَهْوٌ مِنَ النَّاسِخِ .

داخلوها . ومعنى الواقعة : ملابس الشيء بشدة (ولم يجدوا عنها مَصْرَفًا) أي : مَعْدِلًا ؛ والمَصْرَف : الموضع الذي يُصْرَف إليه ، وذلك أنها أحاطت بهم من كل جانب ، فلم يقدرُوا على الهَرَب .

﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا . وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ وَهُمْ يُسْتَغْفَرُونَ رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ) قد فسرناه في (بي إسرائيل : ٤١) .

قوله تعالى : (وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا) فيمن نزلت قولان .

أحدهما : أنه النَّضْر بن الحارث ، وكان جِدَاله في القرآن ، قاله ابن عباس .
والثاني : أبي بن خلف ، وكان جِدَاله في البعث حين أتى بمظم قد رَمَّ ، فقال : أيقدر الله على إعادة هذا ؟ قاله ابن السائب . قال الزجاج : كل ما يعقل من الملائكة والجن يجادل ، والإنسان أكثر هذه الأشياء جدلاً .

قوله تعالى : (وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا) قال المفسرون : يعني : أهل مكة (إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى) وهو : محمد ﷺ ، والقرآن ، والإسلام (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) وهو : أنهم إذا لم يؤمنوا عَذَّبُوا .
وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : ما منهم من الإيمان إلا طلب أن تأتِيهم سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ، قاله الزجاج .

والثاني : وما منع الشيطانُ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِلَّا لِأَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ، أي : منهم رُشْدُهُمْ لكي يقع العذاب بهم ، ذكره ابن الأنباري .

والثالث : ما منهم إلا أتى قد قدّرت عليهم العذاب . وهذه الآية فيمن قُتل بيدٍ وأحد من المشركين ، قاله الواحدي .

قوله تعالى : (أو يأتيهم العذاب) ذكر ابن الأنباري في « أو » [هاهنا] ثلاثة أقوال . أحدها : أنها بمعنى الواو .

والثاني : أنها لوقوع أحد الشيتين ، إذ لا فائدة في بيانه .

والثالث : أنها دخلت للتبويض ، أي : أن بعضهم يقع به هذا ، وهذه الأقوال الثلاثة قد أسلفنا يانها في قوله عز وجل : (أو كصيب من السماء) [البقرة : ١٩] .

قوله تعالى : (قُبُلًا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « قِبَلًا » بكسر القاف وفتح الباء . وقرأ حاصم ، وحزمة ، والكسائي : « قُبُلًا » بضم القاف والباء . وقد يئنا عِلَّةُ القراءتين في (الأنعام : ١١١) . وقرأ أبي بن كعب ، وابن مسعود : « قَبِيلًا » بوزن فَعِيل . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو المتوكل « قِبَلًا » بفتح القاف من غير ياء ، قال ابن قتيبة : أراد استئنافا . فان قيل : إذا كان المراد بسُنَّةِ الأولين العذاب ، فما فائدة التكرار بقوله : (أو يأتيهم العذاب) ؟

فالجواب : أن سُنَّةَ الأولين أفادت عذاباً مبهماً يمكن أن يتراخى وقته ، وتختلف أنواعه ، وإتيان العذاب قُبُلًا أفاد القتل يوم بدر . قال مقاتل : « سُنَّةُ الأولين » : عذاب الأمم السالفة ؛ « أو يأتيهم العذاب قِبَلًا » ، أي : عياناً قتلاً بالسيف يوم بدر .

﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي

وَمَا أُنْذِرُوا هَزُوءًا . وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَمَعْنَاهُمْ عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا . وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا . وَنِكَالَ الْغُرَى أَهْلَكَنَاهُمْ لَمَا ظَلَمُوا وَجَمَعْنَا لِهَلِكِهِمْ مَوْعِدًا *

قوله تعالى : (ويجادل الذين كفروا بالباطل) قال ابن عباس : يريد : المستهزئين والمقتسمين وأتباعهم . وجدالهم بالباطل : أنهم ألزموه أن يأتي بالآيات على أهوائهم (ليُدْحِضُوا به الحق) أي : ليُبْطِلُوا ما جاء به محمد ﷺ . وقيل : جدالهم : قولهم : (إذا كُنَّا عظاماً ورُفَاتًا) [الاسراء : ٤٩] ، (إذا ضللتنا في الأرض) [السجدة : ١٠] ، ونحو ذلك ليبطلوا به ما جاء في القرآن من ذكر البعث والجزاء . قال أبو عبيدة : ومعنى « ليُدْحِضُوا » : ليُزِيلُوا ويذهبوا ، يقال : مكان دَحْض ، أي : مَزَلٌ لا يثبت فيه قدم ولا حافر .

قوله تعالى : (وانْتَحِذُوا آيَاتِي) يعني القرآن . (وما أُنْذِرُوا) أي : خوِفُوا به من النار والقيامة (هَزُوءًا) أي : مهزوءاً به .

قوله تعالى : (ومن أظلم) قد شرحنا هذه الكلمة في (البقرة : ١١٤) . و (ذُكِّرَ) بمعنى : وُعِظَ . وآياتُ رَبِّهِ : القرآن ، وإعراضه عنها : تهاونه بها . (ونسي ما قَدَّمَتْ يَدَاهُ) أي : ما سلف من ذنوبه ؛ وقد شرحنا ما بعد هذا في (الانعام : ٢١) إلى قوله : (وإن تدعهم إلى الهدى) وهو : الإيمان والقرآن (فلن يهتدوا) هذا إخبار عن علمه فيهم .

قوله تعالى : (وربك الغفور ذو الرحمة) إذ لم يعاجلهم بالمقوبة . (بل لهم

موعد) للبعث والجزاء (لن يجدوا من دونه موثلاً) قال الفراء : الموثل : المنجى ، وهو الملجأ في المعنى ، لأن المنجى ملجأً ، والعرب تقول : إنه ليُؤاتل إلى موضعه ، أي : يذهب إلى موضعه ، قال الشاعر :

لَا وَاَلَّتْ نَفْسُكَ خَلَّيْتَهَا لِلْعَامِرِيِّينَ ، وَلَمْ تُنْكَلَمْ^(١)

يريد : لأنجت نفسك ، وأنشد أبو عبيدة للأعشى :

وَقَدْ أَخَالِسُ رَبَّ الْبَيْتِ غَفَلْتَهُ وَقَدْ يُحَاذِرُ مِنِّي نَمَّ مَا يَثِلُ^(٢)
أي : ما ينجو . وقال ابن قتيبة : الموثل : الملجأ . يقال : وأل فلان إلى كذا : إذا لجأ .

فان قيل : ظاهر هذه الآية يقتضي أن تأخير المذاب عن الكفار برحمة الله ، ومعلوم أنه لا نصيب لهم في رحمته .

فنه جوابان . أحدهما : [أن] الرحمة هاهنا بمعنى النعمة ، ونعمة الله لا يخلو منها مؤمن ولا كافر . فأما الرحمة التي هي الغفران والرضى ، فليس للكافر فيها نصيب . والثاني : أن رحمة الله محظورة على الكفار يوم القيامة ، فأما في الدنيا ، فأنهم ينالون منها العافية والرزق .

قوله تعالى : (وتلك القرى) يريد : التي قصصنا عليك ذكراً ، والمراد : أهلها ، ولذلك قال : (أهلكناهم) والمراد : قوم هود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب . قال الفراء : قوله : (لَمَّا ظَلَمُوا) معناه : بعدما ظلموا .

(١) البيت غير منسوب في الطبري ، : ٢٦٩/١٥ ، و د القرطبي ، : ٨/١١ ، و د اللسان ، : وأل .

(٢) ديوانه بشرح الدكتور محمد حسين ص ٥٩ ، و د الطبري ، : ٢٦٩/١٥ ، و د مجاز القرآن ، : ٤٠٨/١ ، و د القرطبي ، : ٨/١١ .

قوله تعالى : (وجعلنا لمهلكهم) قرأ الآكثرون بضم الميم وفتح اللام ؛ قال الزجاج : وفيه وجهان .

أحدهما : أن يكون مصدراً ، فيكون المعنى : وجعلنا لإهلاكهم .

والثاني : أن يكون وقتاً ، فالمعنى : لوقت هلاكهم .

وقرأ أبو بكر عن عاصم بفتح الميم واللام ، وهو مصدر مثل الهلاك . وقرأ حفص عن عاصم بفتح الميم وكسر اللام ، ومعناه : لوقت إهلاكهم .

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا . فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا . فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلِهِ آتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا . قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا . قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّآ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا . فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾

قوله تعالى : (وإذ قال موسى لقتله) . . .) ، الآية ، سبب خروج موسى عليه السلام في هذا السفر ، ما روى ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال : « إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل ، فسئل : أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا ، فعتب الله عز وجل عليه إذ لم يردِّ العلم إليه ، فأوحى الله إليه أن لي عبداً بجمع البحرين هو أعلم منك ؛ قال موسى : يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخذ معك حوتاً فتجمله في مِكْتَل ، فحينما فقدت الحوت فهو تم . فانطلق

زاد المسير ٥ م (١١)

معه فتاه يوشع بن نون ، حتى إذا أتيا الصخرة ، وضعا رؤوسهما فناما ، واضطرب
الحوت في المكتل فخرج منه فسقط في البحر ، فاتخذ سبيله في البحر سرباً ، وأمسك
الله عن الحوت جريرة الماء ، فصار عليه مثل الطاق ^(١) . فلما استيقظ نسي
صاحبه أن يخبره بالحوت ، فانطلقا بقية يومهما وليلتها ، حتى إذا كان من الغد
قال موسى لفتاه : آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً ، قال : ولم يجد
موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله به ، فقال فتاه : (أرأيت إذ أونا
إلى الصخرة ...) إلى قوله : (عجباً) ، قال : فكان للحوت سرباً ، ولموسى وفتاه
عجباً ، فقال موسى : (ذلك ما كنا نبغي ، فارنذا على آثارهما قصصاً) قال : رجعا
بقصتان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة ، فاذا هو مسجى بشوب ، فسلم عليه موسى ،
فقال الخضر : وأتى بأرضك السلام ^(٢) ! من أنت ؟ قال : أنا موسى ، قال :
موسى بني إسرائيل ؟ قال : نعم أنيتك لتعلمني مما علّمت رؤسداً ، قال : إنك لن تستطيع
معي صبراً يا موسى ، إني على علم من علم الله لا تعلمه علمنيه ، وأنت على علم من
علم الله علمك لا أعلمه ؛ فقال موسى : ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك
أمرأ ؛ فقال له الخضر : فإن اتبعتني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه
ذكرأ ؛ فانطلقا يمسيان على الساحل ، فرأت سفينة فكلموهم أن يحملوهم ، فعرفوا
الخضر فحملوه بغير نول ^(٣) ؛ فلما ركبا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع
لوحاً من ألواح السفينة بالتقدم ، فقال له موسى : قوم قد حملونا بغير نول عمدت

(١) الطاق : عقد البناء ، وجمعه : طيقان ، وأطواق - وهو الأراج (بيت بيني طولاً ،
أو السقف) - وما عقد أعلاه من البناء وبقي ماتحته خالياً .

(٢) أي : من أين السلام في هذه الأرض التي لا يعرف فيها السلام . قال العلماء :
« أنسى » تأتي بمعنى : أين ، ومتى ، وحيث ، وكيف .

(٣) أي : بغير أجر ، والنول والنوال : المطاء .

إلى سفينتهم (فخرقتها لتُفَرِّقَ أهلها...) إلى قوله : (عُسْرًا) ! قال : وقال رسول الله ﷺ : « كانت الأولى من موسى نسياناً » ، وجاء عصفور فوقع على حرف السفينة ، ففقر في البحر نقرة ، فقال له الخضر : ما علمي وعلمك من علم الله تعالى إلا مثل مانقص هذا العصفور من هذا البحر ، ثم خرجا من السفينة ، فبينما هما يعشيان على الساحل ، إذ أبصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه فاقتلمه فقتله ، فقال له موسى : (أقتلت نفساً زاكية) إلى قوله : (يريد أن ينقضَّ) فقال الخضر بيده [هكذا] ^(١) ، فأقامه ، فقال موسى : قوم أنيناهم فلم يطعمونا ، ولم يضيّفونا (لو شئتَ لانتُخذتَ عليه أجراً) ! (قال هذا فراق بيني وبينك ...) الآية . هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم في « الصحيحين » ^(٢) ، وقد ذكرنا إسناده في كتاب « الحداثق » فأثرنا الاختصار هاهنا .

فأما التفسير ، فقوله تعالى : (وإذا قال موسى) المعنى : واذكر ذلك . وفي موسى قولان .

أحدهما : أنه موسى بن عمران ، قاله الأكثرون . ويدل عليه ما روي في « الصحيحين » من حديث سعيد بن جبير قال : قلت لابن عباس : إن نَوْفًا البِكَالِيَّ يزعم أن موسى بني إسرائيل ليس هو موسى صاحب الخضر ، قال :

(١) قوله : فقال الخضر بيده هكذا ، أي : أشار بيده فأقامه ، وهذا تعبير بالفعل عن القول ، وهو شائع .

(٢) البخاري : ١٥٣/١ و ٣٠٨/٦ و ٣١٠/٨ ، ومسلم : ١٨٤٧/٤ ، ورواه الترمذي ١٤٣/٢ وقال : هذا حديث حسن صحيح .

كذب عدو الله^(١) ، أخبرني أبي بن كعب . . . فذكر الحديث الذي قدمناه آنفاً^(٢) .

والثاني : أنه موسى بن ميثا ، قاله ابن إسحاق ، وليس بشيء ، للحديث الصحيح الذي ذكرناه . فأما فتاه فهو يوشع بن نون من غير خلاف . وإنا سمي فتاه ، لأنه كان يلازمه ، يأخذ عنه العلم ، ويخدمه .

ومعنى (لا أبرح) : لا أزال . وليس المراد به : لا أزول ، لأنه إذا لم يُزل لم يقطع أرضاً ، فهو مثل قولك : ما برحت أنظر عبد الله ، أي : ما زلت ، قال الشاعر :
إذا أنتَ لم تَبْرَحْ تُوَدِّيْ أمانةً وتحملُ أخرى أفرحتك الودائعُ^(٣)
أي : أقتلتك ، والمعنى : لا أزال أسير حتى أبلغ مجمع البحرين ، أي : ملتقاهما ، وهو الموضع الذي وعده الله بقاء الخضر فيه ، قال قتادة : بحر فارس ، وبحر الروم ، فبحر الروم نحو المغرب ، وبحر فارس نحو المشرق .

وفي اسم البلد الذي يجمع البحرين قولان .

أحدهما : إفريقية ، قاله أبي بن كعب . والثاني : طنجة ، قاله محمد بن كعب القرظي . قوله تعالى : (أو أمضي حَقْباً) وقرأ أبو رزين ، والحسن ، وأبو مجلز ، وقتادة ، والجحدري ، وابن عمر : « حَقْباً » باسكان الكاف . قال ابن قتيبة : الحَقْبُ : الدهر ، والحَقَبُ : السِّنُونُ ، واحداً حِقْبَةً ، ويقال : حَقْبٌ وحَقْبٌ ، كما يقال : قُفْلٌ وقُفْلٌ ، وهَزْؤٌ وهَزْؤٌ ، وكُفْؤٌ وكُفْؤٌ ، وأَكْلٌ

(١) قوله : كذب عدو الله ، قال العلماء : هو على وجه الاغلاظ والزجر عن مثل قوله ، لا أنه يستدل أنه عدو الله حقيقة ، إنما قاله مبالغة في إنكار قوله ، لخالفته قول رسول الله ﷺ ، وكان ذلك في حال غضب ابن عباس ، لشدة إنكاره ، وحال الغضب تطلق الألفاظ ولا تراد بها حقائقها .

(٢) البخاري : ٣١٠/٨ ، ومسلم : ١٨٤٧/٤ .

(٣) البيت لبهس النذري في « اللسان » : فرح .

وَأَكُلْ ، وَسُحِتْ وَسُحِتْ ، وَرُعِبْ وَرُعِبْ ، وَنُكِرْ وَنُكِرْ ، وَأُذِنَ
وَأُذِنَ ، وَسُحِقَ وَسُحِقَ ، وَبُعِدَ وَبُعِدَ ، وَشُغِلَ وَشُغِلَ ، وَتُلُتْ وَتُلُتْ ،
وَعُذِرَ وَعُذِرَ ، وَنُذِرَ وَنُذِرَ ، وَعُمِرَ وَعُمِرَ .

وللمفسرين في المراد بالْحُقُبِ هاهنا ثمانية أقوال .

أحدها : أنه الدهر ، قاله ابن عباس . والثاني : ثمانون سنة ، قاله عبد الله
ابن عمرو ، وأبو هريرة . والثالث : سبعون ألف سنة ، قاله الحسن . والرابع :
سبعون سنة ، قاله مجاهد . والخامس : سبعة عشر ألف سنة ، قاله مقاتل بن حيان .
والسادس : أنه ثمانون ألف سنة ، كل يوم ألف سنة من عدد الدنيا . والسابع :
أنه سنة بلغة قيس ، ذكرها الفراء . والثامن : الحُقُبِ عند العرب وقت غير
عدود ، قاله أبو عبيدة . ومعنى الكلام : لأزال أسيرُ ، ولو احتجت أن أسير حُقُبًا .
قوله تعالى : (فلما بلغنا) يعني : موسى وقته (بَجَمَعَ بَيْنَهُمَا) يعني :
البحرين (نسيا حوتَهما) وكانا قد تزودا حوتًا مالحًا في زَيْلٍ ^(١) فكانا يصيبان
منه عند الغداء والعشاء ، فلما انتهيا إلى الصخرة على ساحل البحر وضع قناه المكنل ،
فأصاب الحوتَ بللُ البحر . وقيل : نوصاً يوشع من عين الحياة فاتنضخ على الحوت
الماء ، فماش ، فتحرك في المكنل ، فانسرب في البحر ، وقد كان قيل لموسى :
تزود حوتاً مالحاً ، فإذا فقدته وجدت الرجل . وكان موسى حين ذهب الحوت
في البحر قد مضى لحاجة ، فعزم قناه أن يخبره بما جرى فنسي . وإنما قيل :
« نسيا حوتَهما » توسعاً في الكلام ، لأنها جميعاً تزوداه ، كما يقال : نسي القوم
زادهم ، وإنما نسيه أحدهم . قال الفراء : ومثله قوله : (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان)
[الرحمن : ٢٢] ، وإنما يخرج ذلك من الملح ، لا من العذب . وقيل : نسي يوشع

(١) الزَّيْلُ : القَفْظَةُ ، والجمع : زَيْلٌ ومثله الزَّيْبِيلُ ، والزَّيْبِيلُ ، والجمع : زنايل .

أن يحمل الحوت، ونسي موسى أن يأمره فيه بشيء، فذلك أضيف النسيان إليهما .
قوله تعالى : (فاتخذ سبيله في البحر سرباً) أي : مسلکاً ومذهباً . قال
ابن عباس : جعل الحوت لايمس شيئاً من البحر إلا يمس حتى يكون صخرة .
وقال قتادة : جعل لايسلك طريقاً إلا صار الماء جامداً . وقد ذكرنا في حديث
أبي بن كعب أن الماء صار مثل الطاق على الحوت ^(١) .

قوله تعالى : (فلما جاوزا) ذلك المكان الذي ذهب فيه الحوت ، أصابها
مايصيب المسافر من النَّصَب ، فدعا موسى بالطعام ، فقال : (آتنا غداءنا) وهو
الطعام الذي يؤكل بالغداة . والنَّصَب : الإعياء . وهذا يدل على إباحة إظهار مثل
هذا القول عندما يلحق الإنسان من الأذى والتعب ، ولا يكون ذلك شكوى .
(قال) يوشع لموسى (أرأيتَ إذ أوتينا إلى الصخرة) أي : حين نزلنا هناك
(فاني نسيتُ الحوت) فيه قولان .

أحدهما : نسيتُ أن أخبرك خبر الحوت . والثاني : نسيت حمل الحوت .
قوله تعالى : (وما أنسانيه) قرأ الكسائي : « أنسانيه » بامالة السين [مع كسر
الهاء] . وقرأ ابن كثير : « أنسانيه » بابتاء ياء في الوصل بعد الهاء . وروى
حفص عن عاصم : « أنسانيه » إلا « بضم الهاء [في الوصل] .
قوله تعالى : (واتخذ سبيله في البحر عجباً) الهاء في السبيل ترجع إلى الحوت .
وفي المُتَّخِذِ قولان .

أحدهما : أنه الحوت ، ثم في الخبر عنه قولان .
أحدهما : أنه الله عز وجل ، ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال . أحدها :
فاتخذ سبيله في البحر بُري عجباً ، ويُحدث عجباً . والثاني : أنه لما قال الله تعالى :

(واتخذ سبيله في البحر) ، قال : اعجبوا لذلك عجباً ، وتنبهوا لهذه الآية .
والثالث : أن إخبار الله تعالى انقطع عند قوله : « في البحر » فقال موسى : عجباً ،
لما شوهده من الحوت . ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري .

والثاني : [أن] المخبر عن الحوت يوشع ، وصف لموسى ما فعل الحوت .
والقول الثاني : أن المتخذ موسى ، اتخذ سبيل الحوت في البحر عجباً ،
فدخل في المكان الذي مرّ فيه الحوت ، فرأى الخضر . وروى عطية عن
ابن عباس قال : رجع موسى إلى الصخرة فوجد الحوت ، فجعل الحوت يضرب
في البحر ، ويتبعه موسى ، حتى انتهى به إلى جزيرة من جزائر البحر ، فلقى الخضر .
قوله تعالى : (قال) يعني : موسى (ذلك ما كُنّا نبغي) أي : ذلك الذي
نطلب من العلامة الدالة على مطلوبنا . قرأ ابن كثير : « نبغي » ياء في الوصل
والوقف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، والكسائي ، ياء في الوصل . وقرأ ابن عامر ،
وعاصم ، وحمرّة ، بحذف الياء في الحالين .

قوله تعالى : (فارتدا على آثارهما) قال الزجاج : أي : رجعا في الطريق الذي
سلكاه ، بقصّان الآثار . والقصص : اتّباع الآثار .

قوله تعالى : (فوجدا عبداً من عبادنا) يعني : الخضر .
وفي اسمه أربعة أقوال .

أحدها : اليسع ، قاله وهب ، ومقاتل . والثاني : الخضر بن عاميا .
والثالث : أرميا بن حلفيا ، ذكرهما ابن المنادي : والرابع : بلبا بن ملكان ، ذكره
علي بن أحمد النيسابوري .

فأما تسميته بالخضر ، ففيه قولان .

أحدهما : أنه جلس في فروة بيضاء فاخضرت ، رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ ^(١) . والفروة : الأرض اليابسة .

والثاني : أنه كان إذا جلس اخضرّ ما حوله ، قاله عكرمة . وقال مجاهد : كان إذا صلى اخضرّ ما حوله . وهل كان الخضر نبياً ، أم لا ؟ فيه قولان ، ذكرهما أبو بكر بن الأنباري ، وقال : كثير من الناس يذهب إلى أنه كان نبياً ^(٢) ، وبعضهم يقول : كان عبداً صالحاً . واختلف العلماء هل هو باقٍ إلى يومنا هذا ، على قولين حكاهما الماوردي ، وكان الحسن يذهب إلى أنه مات ، وكذلك كان ابن المنادي من أصحابنا يقول ، ويقبّح قول من يرى بقاءه ، ويقول : لا ثبت حديث في بقاءه ^(٣) . وروى أبو بكر النقاش أن محمد بن إسماعيل البخاري سئل عن الخضر وإلياس : هل هما في الأحياء ؟ فقال : كيف يكون ذلك وقد قال النبي ﷺ : « لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد » ! ^(٤) .

قوله تعالى : (آتيناه رحمة من عندنا) في هذه الرحمة ثلاثة أقوال .

(١) روى الامام أحمد في « المسند » عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ في الخضر قال : « إنما سمي خضرّاً ، لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز من تحته خضراء » وجاء في « صحيح البخاري » ٣٠٩/٦ عن هام عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إنما سمي الخضر ، لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء » . قال ابن كثير : والمراد بالفروة هاهنا : الحشيش اليابس ، وهو المشيم من النبات .

(٢) قال ابن كثير ٩٩/٣ عند قوله تعالى على لسان الخضر عليه السلام (وما فعلته عن أمري) : وما فعلته عن أمري ، أي : لكني أمرت به ، ووقفت عليه ، وفيه دلالة لمن قال بنبوة الخضر عليه السلام ، مع ما تقدم من قوله تعالى : (فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلّمناه من لدنا علماً) . وقال الآلوسي في « روح الماني » ٢٩٣/١٥ : الجمهور على أنه نبي .

(٣) ومن جزم بأنه غير موجود الآن ، البخاري ، وابراهيم الحربي ، وأبو يعلى بن الفراء ، وأبو طاهر العبادي ، وأبو بكر بن العربي ، وطائفة ، وعمدتهم الحديث الآتي « لا يبقى على رأس مائة سنة ... » الخ . والأخبار التي تدل على بقاءه ، ضعيفة .

(٤) البخاري : ١٨٨/١ ، ومسلم : ١٩٦٥/٤ ، باختلاف يسير في ألفاظه .

أحدها : أنها النبوة ، قاله مقاتل . والثاني : الرقة والخنو على من يستحقه ، ذكره ابن الأنباري . والثالث : النعمة ، قاله أبو سليمان الدمشقي .
قوله تعالى : (وعلّمناه من لدنا) أي : من عندنا (علماً) قال ابن عباس : أعطاه علماً من علم النيب .

﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا . قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا . قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾

قوله تعالى : (أَنْ تَعَلِّمَنِي) قرأ ابن كثير : « تعلني مما » بابتاء الياء في الوصل والوقف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ياء في الوصل . وقرأ ابن عامر ، وعاصم بحذف الياء في الحالين .

قوله تعالى : (مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي : « رُشْدًا » بضم الراء ، [وَأَسْكَانَ الشَّيْنِ] خفيفة . وقرأ أبو عمرو : « رَشْدًا » بفتح الراء والشين . وعن ابن عامر بضمهما . والرشد ، والرشد : لفتان ، كالنخل والنخل ، والمعجم والمجم ، والعرب والعرب ، والمعنى : أَنْ تَعَلِّمَنِي عِلْمًا ذَا رُشْدٍ . وهذه القصة قد حرّضت على الرحلة في طلب العلم ، وإتباع المفضل للفاضل طلباً للفضل ، وحثت على الأدب والتواضع للمصحب .

قوله تعالى : (إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) قال ابن عباس : لن تصبر على صمني ، لأنني علمت من غيب علم ربي .
وفي هذا الصبر وجهان .

أحدهما : على الإنكار . والثاني : عن السؤال .

قوله تعالى : (وكيف تصبر على ما لم تحط به ^١خبراً) الخبر : علمك بالشيء ؛ والمعنى : كيف تصبر على أمر ظاهره مُشكر ، وأنت لا تعلم باطنه ؟
قوله تعالى : (ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً) قال ابن الأنباري : نفي العصيان منسوق على الصبر ^(١) . والمعنى : ستجدني صابراً ولا أعصي إن شاء الله .

﴿ قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا . فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا . فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَذَاتُهُ قَاتِلُہُ قَالَ أَفْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا . فَاَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾

قوله تعالى : (فلا تسألني) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي : « فلا تسألني » ساكنة اللام . وقرأ نافع : « فلا تسألني » مفتوحة اللام مشددة النون . وقرأ ابن عامر في رواية الداجوني : « فلا تسألني عن

(١) أي : معطوف على الصبر ، والنحويون يسمون حروف العطف : حروف النسق .

شيء « بتحريك اللام من غير ياء ، والنون مكسورة . والمعنى : لا تسألني عن شيء مما أفعله (حتى أحدث لك منه ذكراً) أي : حتى أكون أنا الذي أُبينه لك ، لأن علمه قد غاب عنك .

قوله تعالى : (خرقها) أي : شققها . قال المفسرون : قلع منها لوحاً ، وقيل : لوحين مما يلي الماء ، فحشاها موسى بثوبه وأنكر عليه ما فعل بقوله : (أخرقتها لتُفرق أهلها) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « لتُفرق » بالتاء « أهلها » بالنصب . وقرأ حمزة ، والكسائي : « ليُفرق » بالياء « أهلها » برفع اللام . (لقد جئتَ شيئاً إمرأ) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : منكرأ ، قاله مجاهد . وقال الزجاج : عظيماً من المنكر . والثاني : عجباً ، قاله قتادة ، وابن قتيبة . والثالث : داهية ، قاله أبو عبيدة .

قوله تعالى : (لا تؤاخذني بما نسيتُ) في هذا النسيان ثلاثة أقوال .
أحدها : أنه على حقيقته ، وأنه نسي ، روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ « أن الأولى كانت نسياناً من موسى »^(١)
والثاني : أنه لم ينس ، ولكنه من معاريض الكلام ، قاله أبي بن كعب ، وابن عباس .

والثالث : أنه بمعنى التَّرك . فالمعنى : لا تؤاخذني بما تركته مما عاهدتك عليه ، ذكره ابن الأنباري .

قوله تعالى : (ولا تُرهقني) قال الفراء : لا تُعجلني . وقال أبو عبيدة ، وابن قتيبة ، والزجاج : لا تُعْشِنِي . قال أبو زيد : يقال : أرهقته عسراً : إذا كلفته ذلك . قال الزجاج : والمعنى : عاملني باليسر ، لا بالمُسَرِّ .

(١) هذه معلقة من الحديث الطويل الذي تقدم في الصفحات (١٦١ - ١٦٣) .

قوله تعالى : (فانطلقاً) يعني : موسى والخضر . قال الماوردي : يحتمل أن يوشع تأخر عنها ، لأن الإخبار عن اثنين ، ويحتمل أن يكون معها ولم يذكر لأنه تبّع لموسى ، فاقصر على حكم المتبوع .

قوله تعالى : (حتى إذا لقيا غلاماً) اختلفوا في هذا الغلام هل كان بالغا ، أم لا ؟ على قولين .

أحدهما : أنه لم يكن بالغا ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والأكثرون .
والثاني : أنه كان شاباً قد قبض على لحيته ، حكاه الماوردي عن ابن عباس أيضاً ، واحتج بأن غير البالغ لم يجز عليه قلم ، فلم يستحق القتل . وقد يُسمى الرجل غلاماً ، قالت ليلي الأخيلية تمدح الحجاج :
[شَفَّاهَا مِنَ الدَّاءِ الْعُضَالِ الَّذِي بِهَا] غُلامٌ إِذَا هَزَّ الْقَنَاةَ سَقَاهَا ^(١)
وفي صفة قتله له ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه اقتلع رأسه ، وقد ذكرناه في حديث أبي جري . والثاني : كسر عنقه ، قاله ابن عباس . والثالث : أضجمه وذبحه بالسكين ، قاله سعيد بن جبير .
قوله تعالى : (أقتلت نفساً زاكية) قرأ الكوفيون ، وابن عامر : « زَكِيَّة » بغير ألف ، والياء مشددة . وقرأ الباقر بالألف من غير تشديد . قال الكسائي : هما لقتان بمعنى واحد ، وهما بمنزلة القاسية ، والقسيّة .
وللمفسرين فيها ستة أقوال .

أحدها : أنها الثابتة ، روي عن ابن عباس أنه قال : الزكية : الثابتة ، [وبه] قال الضحاك .

(١) الأغاني طبع الدار ٢٤٨/١١ ، ود القرطبي : ٢١/١١ ، ود البحر المحيط ، ١٥٠/٦ ، ود روح المعاني : ٣١٠/١٥ ، وقوله :

إذا نزل الحجاج أرضاً مريضة تبّع أقصى دلتها فشفاها

والثاني : أنها المسئلة ، روي عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : أنها الزكية التي لم تبلغ الخطايا ، قاله سعيد بن جبير .

والرابع : أنها الزكية النامية ، قاله قتادة . وقال ابن الأنباري : القويمة في تركيبها .

والخامس : أن الزكية : المطهرة ، قاله أبو عبيدة .

والسادس : أن الزكية : البريئة التي لم يظهر ما يوجب قتلها ، قاله الزجاج . وقد فرّق بعضهم بين الزاكية ، والزكيّة ، فروي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : الزاكية : التي لم تذب قط ، والزكية : التي أذنبت ثم تابت . وروي عن أبي عبيدة أنه قال : الزاكية في البدن ، والزكية في الدين .

قوله تعالى : (بنير نفس) أي : بنير قتل نفس (لقد جثت شيئاً نكراً) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « نكراً » خفيفة في كل القرآن ، إلا قوله : (إلى شيءٍ نُكْر) [القمر : ٦] ، وخفف ابن كثير أيضاً « إلى شيءٍ نُكْر » . وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « نُكْرًا » و « إلى شيءٍ نُكْر » مثقل . والخفف إنما هو من المنقل ، كالمُنْتَقى ، والمُنْتَقى ، والنُّكْر ، والنُّكْر . قال الزجاج : والمعنى : لقد أتيت شيئاً نكراً . ويجوز أن يكون معناه : جثت بشيءٍ نكراً ، فلما حذف الباء ، أفضى الفعل فنصب نكراً ، و « نكراً » أقل منكراً من قوله : « إصراً » لأن تغريق مَنْ في السفينة كان عنده أنكر من قتل نفس واحدة .

قوله تعالى : (قال ألم أقل لك) .

إن قيل : لم ذكر « لك » هاهنا ، واختله من الموضع الذي قبله ؟ فالجواب : أن إثباته للتوكيد ، واختزاله لوضوح المعنى ، وكلاهما معروف

عند الفصحاء . تقول العرب : قد قلت لك : اتق الله . وقد قلت لك : يا فلان اتق الله ، وأنشد نعلب :

قد كنتُ حَدَرْتُكَ آلَ المِصْطَلِقِ . وقلتُ : يا هَذَا أَطْعِمْنِي وَأَنْطَلِقِ .
فقوله : يا هذا ، تأكيد لا يختل الكلام بسقوطه . وسمعت الشيخ أباحمد الخشاب يقول : وقرّره في الأول ، فلم يواجهه بكاف الخطاب ، فلما خالف في الثاني ، واجبه بها .

قوله تعالى : (إن سألتك عن شيء) أي : سؤال تويخ وإنكار (بعدها) أي :
بعد هذه المسألة (فلا تصاحبني) وقرأ كذلك معاذ القاري ، وأبو نهيك ، وأبو المتوكل ،
والأعرج ، إلا أنهم شددوا النون . قال الزجاج : ومعناه : إن طلبتُ صحبتك
فلا تُتَابِعْنِي على ذلك . وقرأ أبي بن كعب ، وابن أبي عبة ، ويعقوب : « فلا تُصَحِّبْنِي »
بفتح التاء من غير ألف . وقرأ ابن مسعود ، وأبو العالية ، والأعمش كذلك ،
إلا أنهم شددوا النون . وقرأ أبو رجاء ، وأبو عثمان النهدي ، والنخعي ، والجحدري :
« تُصَحِّبْنِي » بضم التاء ، وكسر الحاء ، وسكون الصاد والباء . قال الزجاج :
فيها وجهان .

أحدهما : لا تتابعني في شيء ألتمسه منك . يقال : قد أصحب المهر : إذا اتقاد .
والثاني : لا تصحبني علماً من علمك .

(قد بلغت من لدني) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ،
والكسائي : « من لدّني » مثقل . وقرأ نافع : « من لدّني » بضم الدال مع تخفيف
النون . وروى أبو بكر عن عاصم : « من لدّني » بفتح اللام مع تسكين الدال .
وفي رواية أخرى عن عاصم : « لدّني » بضم اللام وتسكين الدال . قال الزجاج :

وأجودها تشديد النون ، لأن أصل « لدن » الإسكان ، فإذا أضفتها إلى تنفسك زدت نوناً ، ليسلم سكون النون الأولى ، تقول : من لدن زيد ، فتسكن النون ثم تضيف إلى تنفسك ، فتقول : من لدنّي ، كما تقول : عن زيد وعنّي . فأما إسكان دال « لدنّي » فأنهم أسكنوها ، كما تقول في عضد : عضد ، فيحذفون الضم . قال ابن عباس : يريد : إنك قد أعذرت فيما بيني وبينك ، يعني : أنك قد أخبرني أنني لا أستطيع معك صبراً .

قوله تعالى : (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) فيها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها أنطاكية ، قاله ابن عباس . والثاني : الأبلّة ، قاله ابن سيرين . والثالث : باجروان ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (استطمأ أهلها) أي : سألهم الضيافة (فأبوا أن يضيفوها) روى المفضل عن عاصم : « يضيفوها » بضم الياء الأولى وكسر الضاد وتخفيف الياء الثانية . وقرأ أبو الجوزاء كذلك ، إلا أنه فتح الياء [الأولى] وقرأ الباقون : « يضيفوها » بفتح الضاد وتشديد الياء الثانية وكسرها . قال أبو عبيدة : ومعنى يضيفوها : ينزلونها منزل الأضياف ، يقال : ضيفت أنا ، وأضافي الذي ينزلني . وقال الزجاج : يقال : ضيف الرجل : إذا نزلت عليه ، وأضفته : إذا أنزلته وقرّبته . وقال ابن قتيبة : [يقال] : ضيفت الرجل : إذا أنزلته منزلة الأضياف ، ومنه هذه الآية ، وأضفته : أنزلته ، وضيفته : نزلت عليه . وروى أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال : « كانوا أهل قرية لثاماً » ^(١) .

قوله تعالى : (فوجدوا فيها جداراً) أي : حائطاً . قال ابن فارس : وجمعه

(١) رواه مسلم : ١٨٥٢/٤ بلفظ « حتى إذا أتيا أهل قرية لثاماً » وهو قطعة من

حديث طويل .

جُدُر ، والجَدْر : أصل الحائط . ومنه حديث الزبير : « ثم دع الماء يرجع إلى الجَدْر » ^(١) ، والجيدر : القصير .

قوله تعالى : (يريد أن ينقض) وقرأ أبي بن كعب ، وأبو رجاء : « ينقاض » بألف ممدودة ، وضاد معجمة ؛ وقرأ ابن مسعود ، وأبو العالية ، وأبو عثمان النهدي : « ينقاض » بألف ومدة وضاد غير معجمة ، وكله بلا تشديد . قال الزجاج : فعني : ينقض : يسقط بسرعة ، وينقاض ، غير معجمة : ينشق طولاً ، يقال : انقضت سِنه : إذا انشقت . قال ابن مقسم : انقضت سِنه ، وانقضت - بالصاد ، والضاد - على معنى واحد .

فان قيل : كيف نسبت الإرادة إلى ما لا يعقل ؟

فالجواب : أن هذا على وجه المجاز تشبيهاً بمن يعقل ، ويريد : لأن هيأته في التهيؤ للوقوع قد ظهرت كما يظهر من أفعال المرادين القاصدين ، فوصف بالإرادة إذ كانت الصورتان واحدة ، وقد أضافت العرب الأفعال إلى ما لا يعقل تجويزاً ، قال الله عز وجل : (ولما سكنت عن موسى الغضب) [الأعراف : ١٥٤] ، والغضب لا يسكت ، وإنما يسكت صاحبه ، وقال : (فاذا عزم الأمر) [محمد : ٢١] ، وأنشدوا من ذلك :

إِنَّ دَهْرًا يَلْفُ شَمْلِي بِجُمْلٍ كَزَمَانٍ يَهْمُ بِالْإِحْسَانِ ^(٢)

وقال آخر :

(١) في البخاري ٢٢٧/٥ : « اسق يازبير ثم احبس حتى يبلغ الجدر » وهو في النسائي :

١٣٩/٨ ، وهو جزء من حديث طويل .

(٢) البيت غير منسوب في « تأويل مشكل القرآن » : ١٠٠ ، و « الطبري » : ٢٨٩/١٥ ،

و « القرطبي » : ٢٦/١١ ، و « أمالي المرتضى » : ٥٥/٤ ، و « الصنائع » : ٢١٤ ،

و « اللسان » ، و « التاج » : دهر ، وقد نسبه الآلوسي في « روح المعاني » : ٦/١٦ إلى حسان

ابن ثابت ولم نجده في ديوانه .

يُرِيدُ الرَّمْحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ وَيَرْغَبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ^(١)
وقال آخر :

ضحكوا والدهرُ عنهم ساكتٌ ثم أبكاهم دماً لمّا نطقُ
وقال آخر :

يَشْكُو إِلَيَّ جَمَلِي طُولَ السَّرَى [صَبْرًا جَمِيلًا فَكَلِمًا مُبْتَلَى]^(٢)
وهذا كثير في أشعارهم .

قوله تعالى : (فأقامه) أي : سوّاه ، لأنه وجده مائلاً .

وفي كيفية ما فعل قولان . أحدهما : أنه دفعه يده فقام . والثاني : هدمه ثم
قعد بينه ، روي القولان عن ابن عباس .

قوله تعالى : (لو شئتَ لَتَخِذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو :
« لَتَخِذْتَ » بكسر الخاء ، غير أن أبا عمرو كان يدغم الدال ، وابن كثير يظنها .
وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « لَانْتَخِذْتَ » وكلاهما
أدغموا ، إلا حفصاً عن عاصم ، فإنه لم يدغم مثل ابن كثير . قال الزجاج : يقال :
تَخَذَ يَتَخَذُ في معنى : انْتَخَذَ يَنْتَخِذُ . وإنما قال له هذا ، لأنهم لم يضيفوها .
قوله تعالى : (قال) يعني : الخضر (هذا) يعني : الإنكار عَلَيَّ (فراق
بيني وبينك) أي : هو المَفَرَقُ بيننا . قال الزجاج : المعنى : هذا فراقُ بيننا ،

(١) البيت في « تأويل مشكل القرآن » : ١٠٠ ، و « مجاز القرآن » : ٤١٠/١ ،
ونسبه محققه للحارثي و « الطبري » : ٢٨٩/١٥ ، و « الصناعتين » : ٢١٢ ، و « اللسان » : رود ،
و « القرطبي » : ٣٦/١١ ، ونسبه الزمخشري في « الكشف » : ٣٩٨/٢ للراعي .

(٢) الرجز غير منسوب في « مجاز القرآن » : ٣٠٣/١ ، و « تأويل مشكل القرآن » :
٧٩ ، و « الطبري » : ٢٨٩/١٥ ، و « القرطبي » : ١٥٢/٩ ، و « اللسان » ، و « التاج » : شكا .
زاد المير ٥ م (١٢)

أي : فراق اتصالنا ، وكرر « بين » تأكيداً ، ومثله في الكلام : أخزى الله الكاذب مني ومنك . وقرأ أبو رزين ، وابن السميع ، وأبو العالية ، وابن أبي عبة : « هذا فِرَاقٌ » بالتثوين « بيني وبينك » بنصب النون . قال ابن عباس : كان قول موسى في السفينة والغلام ، لربِّه ، وكان قوله في الجدار ، لنفسه ، لطلب شيء من الدنيا . ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتْ أَنْ أَعْيِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا . وَأَمَّا الْفُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا . فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا . وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾

قوله تعالى : (فكانت لمساكين) في المراد بمسكنتهم قولان .

أحدهما : أنهم كانوا ضعفاء في أكسابهم . والثاني : في أبدانهم . وقال كعب : كانت لعشرة إخوة ، خمسة زمنى ، وخمسة يعملون في البحر . قوله تعالى : (فأردت أن أعيبها) أي : أجعلها ذات عيب ، يعني بخرقها ، (وكان وراءهم) فيه قولان .

أحدهما : أمامهم ، قاله ابن عباس ، وقتادة ، وأبو عبيدة ، وابن قتيبة . وقرأ أبي بن كعب ، وابن مسعود : « وكان أمامهم ملك » .

والثاني : خلفهم ؛ قال الزجاج : وهو أجود الوجين . فيجوز أن يكون رجوعهم في طريقهم كان عليه ، ولم يملوا بخبره ، فأعلم الله تعالى الخضر خبره .

قوله تعالى : (يأخذ كل سفينة غصبا) أي : كل سفينة صالحة . وفي قراءة أبيّ [بن كعب] : « كل سفينة صحيحة » . قال الخضر : إنما خرقها ، لأن الملك إذا رآها منخرقة تركها ورقمها أهلها فاتتفؤوا بها .

قوله تعالى : (وأما الغلام) روي عن ابن عباس أنه كان يقرأ : « وأما الغلام فكان كافرا » . وروى أبيّ بن كعب عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ، ولو عاش لأرقت أبويه طفيانا وكفرا »^(١) . قال الربيع بن أنس : كان الغلام على الطريق لا يمر به أحد إلا قتله أو غصبه ، ف يدعو ذلك عليه وعلى أبويه . وقال ابن السائب : كان الغلام لصا ، فاذا جاء من يطلبه حلف أبواه أنه لم يفعل .

قوله تعالى : (فنخشينا) في القائل لهذا قولان .

أحدهما : الله عز وجل . ثم في معنى الخشية المضافة إليه قولان . أحدهما : أنها بمعنى : العلم . قال الفراء : معناه : فعلنا . وقال ابن عقيل : المعنى : فعلنا فعل الخاشي . والثاني : الكراهة ، قاله الأخفش ، والزجاج .

والثاني : أنه الخضر ، فتكون الخشية بمعنى الخوف للأمر المتوهم ، قاله ابن الأنباري . وقد استدل بعضهم على أنه من كلام الخضر بقوله : (فأردنا أن يبدلها ربها) . قال الزجاج : المعنى : فأراد الله ، لأن لفظ الخبر عن الله تعالى هكذا أكثر من أن يحصى . ومعنى (يرهقها) : يحملها على الرهق ، وهو الجهل . قال أبو عبيدة : « يَرْهَقُهَا » : يَغْشِيهَا . قال سعيد بن جبير : خشينا

(١) رواه مسلم في « صحيحه » : ٤/٢٠٥ ، وأبو داود في « سننه » رقم (٤٧٠٥) ، والترمذي في « جامعه » : ٢/١٤٤ ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٤/٣٣٧ وزاد نسبه لبيد الله بن أحمد في « زوائد المسند » ، وابن مردويه .

أَنْ يَحْمِلَهَا حُبُّهُ عَلَى أَنْ يَدْخُلَا فِي دِينِهِ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : فَرَحَا بِهِ حِينَ وَلِدَ ، وَحَزَنَا عَلَيْهِ حِينَ قَتَلَ ، وَلَوْ بَقِيَ كَانَ فِيهِ هَلَاكُهُمَا ، فَرَضِي أَمْرُهُمْ بِقَضَاءِ اللَّهِ ^(١) ، فَإِنْ قَضَاءُ اللَّهِ لِلْمُؤْمِنِ فِيمَا يَكْرَهُ ، خَيْرٌ لَهُ مِنْ قَضَائِهِ فِيمَا يَحِبُّ .

قوله تعالى : (فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهَا رَبُّهَا) قرأ ابن كثير ، وأبو بكر عن عاصم : « أَنْ يُبَدِّلَهَا » بالتخفيف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو بالتشديد .
قوله تعالى : (خَيْرٌ مِنْهُ زَكَاةً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : ديناً ، قاله ابن عباس . والثاني : عملاً ، قاله مقاتل . والثالث : صلاحاً ، قاله الفراء .

قوله تعالى : (وَأَقْرَبَ رُحْمًا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : « رُحْمًا » ساكنة الحاء ، وقرأ ابن عامر : « رُحْمًا » مثقلة . وعن أبي عمرو كالقراءتين . وقرأ ابن عباس ، وابن جبير ، وأبو رجاء : « رَحْمًا » بفتح الراء ، وكسر الحاء .

وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : أوصل للرحم وأَبْرَ للوالدين ، قاله ابن عباس ، وقتادة . وقال الزجاج : أقرب عطفًا ، وأمسَّ بالقربة . ومعنى الرُّحْمُ والرُّحْمُ في اللمة : المطف والرحمة ، قال الشاعر :

وكيف بظلم جاريةٍ ومنها اللَّيْنُ والرُّحْمُ ^(٢)

والثاني : أقرب أن يُرَحِّمًا به ، قاله الفراء . وفيما بُدِّلَا به قولان .

(١) في « الطبري » ، وابن كثير عن قتادة : فليرض أمرؤ بقضاء الله .

(٢) البيت غير منسوب في « مجاز القرآن » : ٤١٣/١ ، و « القرطبي » : ٣٧/١١ ،

و « اللسان » ، و « التاج » : رحم .

أحدهما : جارية ، قاله الأَكثَرُونَ . وروى عطاء عن ابن عباس ، قال :
أبدلها به جارية ولدت سبعين نبياً .

والثاني : غلام مسلم ، قاله ابن جريج .

قوله تعالى : (وأما الجدار فكان لفلانين يتييمين في المدينة) يعني : القرية
المذكورة في قوله : (أنيا أهل قرية) ، قال مقاتل : واسمها : أصرم ، وصريم .
قوله تعالى : (وكان تحته كنزٌ لهما) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان ذهباً وفضة ، رواه أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ^(١) .
وقال الحسن ، وعكرمة ، وقتادة : كان مالا .

والثاني : أنه كان لوحاً من ذهب ، فيه مكتوب : عجبا لمن أيقن بالقدر ثم هو
بِنَصَب ، عجبا لمن أيقن بالنار كيف يضحك ، عجبا لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ،
عجبا لمن يوقن بالرزق كيف يتمب ، عجبا لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ، عجبا
لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها ، أنا الله الذي لا إله إلا أنا ،
محمد عبدي ورسولي ؛ وفي الشق الآخر : أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي ،
خلقتُ الخير والشر ، فطوبى لمن خلقتُه للخير وأجريتُه على يديه ، والويل لمن
خلقتُه للشر وأجريتُه على يديه ، رواه عطاء عن ابن عباس . قال ابن الأنباري :
فسمي كنزاً من جهة الذهب ، وجعل اسمه هو المقلب .

والثالث : كنز علم ، رواه العوفي عن ابن عباس . وقال مجاهد : صُحِفَ
فيها عِلْم ، وبه قال سعيد بن جبير ، والسدي . قال ابن الأنباري : فيكون
المعنى على هذا القول : كان تحته مثل الكنز ، لأنه يَتَجَمَّلُ من نفعه أفضل مما

(١) رواه الترمذي : ١٤٤/٢ من حديث مكحول عن أم الدرداء عن أبي الدرداء ، ورواه

الحاكم أيضاً عن أبي الدرداء رضي الله عنه .

يُنَال من الأموال . قال الزجاج : والمعروف في اللغة : أن الكنز إذا أُفرد ، فعناه : المال المدفون المدَّخَر ، فإذا لم يكن المال ، قيل : عنده كنز علم ، وله كنز فهم ، والكنز هاهنا بالمال أشبه ، وجائز أن يكون الكنز كان مالا ، مكتوب فيه علم ، على ماروي ، فهو مال وعِلْم عظيم .

قوله تعالى : (وكان أبوهما صالحاً) قال ابن عباس : حَفِظًا بصلاح أبيهما ، ولم يذكر منها صلاحاً . وقال جعفر بن محمد عليه السلام : كان بينهما وبين ذلك الأب الصالح سبعة آباء . وقال مقاتل : كان أبوهما ذا أمانة .

قوله تعالى : (فأراد ربك) قال ابن الأنباري : لما كان قوله : « فأردت » « وأردنا » كل واحد منهما يصلح أن يكون خبراً عن الله عز وجل ، وعن الخضر ، أتبعهما بما يحصر الإرادة عليه ، ويزيلها عن غيره ، ويكشف البُنية من اللفظتين الأوليين . وإنما قال : « فأردت » « فأردنا » « فأراد ربك » ، لأن العرب تؤثر اختلاف الكلام على اتِّفاقه مع تساوي المعاني ، لأنه أعذب على الألسن ، وأحسن موقعاً في الأسماع ، فيقول الرجل : قال لي فلان كذا ، وأبأني بما كان ، وخبّرني بما نال . فأما « الأشدُّ » فقد سبق ذكره في مواضع [الأنعام : ١٥٢ ، ويوسف : ٢٢ ، والاسراء : ٣٤] ولو أن الخضر لم يُقِم الحائط لنقض وأخذ ذلك الكنز قبل بلوغها .

قوله تعالى : (رحمةً من ربك) أي : رحمها الله بذلك . (وما فعلته عن أمري) قال قتادة : كان عبداً مأموراً ^(١) .

فأما قوله : (تَسْطِيع) فإن « استطاع » و « استطاع » بمعنى واحد .

(١) وهذا يدل على أنه كان نبياً ، وأن ماصد منه كان بوحى من الله عز وجل . قال الطبري : وما فعلت ياموسى جميع الذي رأيتي فعلته ، عن رأيي ومن تلقاء نفسي ، وإذا فعلته عن أمر الله إياي به . وانظر الصفحة (١٦١) .

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا . إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا . فَأَتْبَعَ سَبَبًا . حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا . قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكَرًا . وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴾

قوله تعالى : (ويسألونك عن ذي القرنين) قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله تعالى : (ويسألونك عن الروح) [الاسراء : ٨٥] ^(١) .

واختلفوا في اسم ذي القرنين على أربعة أقوال .

أحدها : عبد الله ، قاله علي عليه السلام ، وروي عن ابن عباس أنه عبد الله ابن الضحاك . والثاني : الاسكندر ، قاله وهب . والثالث : عيَّاش ، قاله محمد بن علي ابن الحسين . والرابع : الصعب بن جابر بن القلمس ، ذكره ابن أبي خيثمة . وفي علّة تسميته بذِي القرنين عشرة أقوال .

أحدها : أنه دعا قومه إلى الله تعالى ، فضربوه على قرنه فهلك ، فغبر زمانا ، ثم بعثه الله ، فدعاهم إلى الله فضربوه على قرنه الآخر فهلك ، فذاتك قرنائه ، قاله علي عليه السلام . والثاني : أنه سمي بذِي القرنين ، لأنه سار إلى مغرب الشمس وإلى مطلعها ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : لأن صفحتي رأسه كانتا من نحاس . والرابع : لأنه رأى في المنام كأنه امتد من السماء إلى الأرض وأخذ بقرني الشمس ، فقصَّ ذلك على قومه ، فسمي بذِي القرنين . والخامس : لأنه

(١) انظر القول الذي في الصفحة (٨١) من هذا الجزء .

مَلَك الروم وفارس . والسادس : لأنه كان في رأسه شبه القرنين ، رويت هذه الأقوال الأربعة عن وهب بن منبه . والسابع : لأنه كانت له غدirtان من شعر ، قاله الحسن . قال ابن الأنباري : والعرب تسمي الضفirtين من الشعر غدirtين ، وجمirtين ، وقرنين ؛ قال : ومن قال : سمي بذلك لأنه ملك فارس والروم ، قال : لأنها عاليان على جانبين من الأرض يقال لهما : قرنان . والثامن : لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت ذوي شرف . والتاسع : لأنه انقرض في زمانه قرنان من الناس ، وهو حي . والعاشر : لأنه سلك الظلمة والنور ، ذكر هذه الأقوال الثلاثة أبو إسحاق الثعلبي .

واختلفوا هل كان نبياً ، أم لا ؛ على قولين .

أحدهما : أنه كان نبياً ، قاله عبدالله بن عمرو ، والضحاك بن مزاحم .

والثاني : أنه كان عبداً صالحاً^(١) ، ولم يكن نبياً ، ولا ملكاً ، قاله علي

عليه السلام . وقال وهب : كان ملكاً ، ولم يوح إليه .

وفي زمان كونه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه من القرون الأولى من ولد يافث بن نوح ، قاله علي عليه السلام .

والثاني : أنه كان بعد ثمود ، قاله الحسن . ويقال : كان عمره ألفاً وستمائة سنة .

والثالث : [أنه] كان في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ، قاله وهب .

قوله تعالى : (سألوا عليكم منه ذِكراً) أي : خبراً يتضمن ذِكْره . (إنا مكنتنا

له في الأرض) أي : سهّلنا عليه السّير فيها . قال علي عليه السلام : إنه أطاع الله ،

فسخّر له السحاب فحمّله عليه ، ومدّ له في الأسباب ، وبسط له الثور ، فكان

(١) ذكر ابن جرير الطبري عن أبي الطفيل قال : سمعت علياً وسأله عن ذي القرنين ،

أنبياً كان ؟ قال : كان عبداً صالحاً .

الليل والنهار عليه سواء . وقال مجاهد : مَلَكَ الأرض أربعة : مؤمنان ، وكافران ؛
فالمؤمنان : سليمان بن داود ، وذو القرنين ؛ والكافران : النمرود ، وبختنصر .
قوله تعالى : (وآتيناه من كل شيء سبباً) قال ابن عباس : علماً يتسبب به
إلى ما يريد . وقيل : هو العلم بالطريق والمسالك .

قوله تعالى : (فأتبع سبباً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « فأتبع
سبباً » « ثم أتبع سبباً » « ثم أتبع سبباً » مشددات التاء . وقرأ عاصم ،
وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « فأتبع سبباً » « ثم أتبع سبباً » « ثم أتبع سبباً »
مقطوعات . قال ابن الأنباري : من قرأ « فأتبع سبباً » فغناه : قفا الآخر ،
ومن قرأ « فأتبع » فغناه : لحق ؛ يقال : أتبعني فلان ، أي : تبعني ، كما يقال :
ألتحقني فلان ، بمعنى : ألحقني . وقال أبو علي : « أتبع » تقديره : أتبع سبباً
سبباً ، فأتبع ما هو عليه سبباً ، والسبب : الطريق ، والمعنى : تبع طريقاً يؤديه إلى
مغرب الشمس . وكان إذا ظهر على قوم أخذ منهم جيشاً فصار بهم إلى غيرهم .

قوله تعالى : (وجدها تغرب في عين حمئة) قرأ ابن كثير ، ونافع ،
وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم : « حمئة » ، وهي قراءة [ابن عباس . وقرأ]
ابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « حامية » ، وهي قراءة
عمرو ، وعلي ، وابن مسعود ، والزيبر ، ومعاوية ، وأبي عبد الرحمن ، والحسن ،
وعكرمة ، والنخعي ، وقتادة ، وأبي جعفر ، وشيبة ، وابن محيصن ، والأعمش ،
كلهم لم يهزم . قال الزجاج : فن قرأ : « حمئة » أراد في عين ذات حمئة .
يقال : حمات البئر : إذا أخرجت حماتها ؛ وأحماتها : إذا أقيت فيها الحمأة .
[وحمئت] فهي حمئة : إذا صارت فيها الحمأة . ومن قرأ : « حامية » بغير هزم ،
أراد : حارة . وقد تكون حارة ذات حمئة . وروى قتادة عن الحسن ، قال :

وجدها تَغْرُبُ في ماء يغلي كغليان القدور (ووجد عندها قَوْماً) لباسهم جلود السباع ، وليس لهم طعام إلا ما أحرقت الشمس من الدواب إذا غربت نحوها ، وما لفظت العين من الحيتان إذا وقعت فيها الشمس . وقال ابن السائب : وجد عندها قوماً مؤمنين وكافرين ، يعني عند العين . وربما توهّم متوهّم أن هذه الشمس على عِظَم قدرها تنوص بذاتها في عين ماء ، وليس كذلك . فانها أكبر من الدنيا مراراً ، فكيف تَسَعُها عين [ماء ١٩] . وقيل : إن الشمس بقدر الدنيا مائة وخمسين مرّة ، وقيل : بقدر الدنيا مائة وعشرين مرّة ، والقمر بقدر الدنيا ثمانين مرة [. وإنما وجدها تغرب في العين كما يرى راكب البحر الذي لا يرى طَرَفه أن الشمس تنيب في الماء ، وذلك لأن ذا القرنين انتهى إلى آخر البنيان فوجد عيناً حَمِيئة ليس بعدها أحد .

قوله تعالى : (قلنا يا ذا القرنين) فن قال : إنه نبي ، قال : هذا القول وحي ؛ ومن قال : ليس بنبي ، قال : هذا إلهام .

قوله تعالى : (إما أن تُعَذِّبَ) قال المفسرون : إما أن تقتلهم إن أبوا ما ندعوم إليه ، وإما أن تأسرم ، فتبصّيرهم الرشد . (قال أمّا مَنْ ظَلَمَ) أي : أشرك (فسوف نُعَذِّبُهُ) بالقتل إذا لم يرجع عن الشرك . وقال الحسن : كان يطبخهم في القدور ، (ثم يُرَدُّ إلى ربّه) بعد العذاب (فيعذبه عذاباً نكراً) بالنار . قوله تعالى : (فله جزاء الحسنى) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « جزاء الحسنى » برفع مضاف . قال الفراء : « الحسنى » : الجنة ، وأضيف الجزاء إليها ، وهي الجزاء ، كقوله : (إنه لحَقُّ اليقين) [الحاقة : ٥١] و (دينُ القيمة) [البيّنة : ٥] (ولدار الآخرة) [النحل : ٣٠] . قال أبو علي الفارسي : المعنى : فله جزاء الخلال الحسنى ، لأن الإيمان والعمل الصالح خلال . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، وخلف ، ويعقوب : « جزاء »

بالنصب والتثوين ؛ قال الزجاج : وهو مصدر منصوب على الحال ، المعنى : فله الحسنى مجزئاً بها جزء . وقال ابن الأنباري : وقد يكون الجزء غير الحسنى إذا تأول الجزء بأنه الثواب ؛ والحسنى : الحسننة المكتسبة في الدنيا ، فيكون المعنى : فله ثواب ما قدم من الحسنات .

قوله تعالى : (وسنقول له من أمرنا يُسرّاً) أي : تقول له قولاً جميلاً .
 ﴿ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا . حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجْدهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا . كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا) أي : طريقاً آخر يوصله إلى المشرق . قال قتادة : مضى يفتح المدائن ويجمع الكنوز ويقتل الرجال إلا من آمن حتى أتى مطلع الشمس فأصاب قوماً في أسرابٍ غرابة ، ليس لهم طعام إلا ما أحرقته الشمس إذا طلعت ، فإذا توسطت السماء خرجوا من أسرابهم في طلب معاشهم مما أحرقته الشمس . وبلغنا أنهم كانوا في مكان لا يثبت عليه بنيان ، فيقال : إنهم الزنج . قال الحسن : كانوا إذا غربت الشمس خرجوا يتراعون كما يتراعى الوحش . وقرأ الحسن ، ومجاهد ، وأبو مجلز ، وأبو رجاء ، وابن محيصن : « مَطْلَعُ الشَّمْسِ » بفتح اللام . قال ابن الأنباري : ولا خلاف بين أهل العربية في أن المَطْلِعَ ، والمَطْلَعُ كلاهما يعنى بهما المكان الذي تطلع منه الشمس . ويقولون : ما كان على فَعْلٍ يَفْعُلُ ، فالمصدر واسم الموضع يأتيان على المَفْعَلِ ، كقولهم : المَدْخَلُ ، للدخول ، والموضع الذي يُدْخَلُ منه ، إلا أحد عشر حرفاً جاءت مكسورة إذا أريد بها المواضع ، وهي : المَطْلِعُ ، والمسْكِنُ ، والمنسِكُ ، والمَشْرِقُ ، والمَغْرِبُ ، والمسْجِدُ ، والمنبِتُ ، والمَجْزِرُ ، والمَفْرِقُ ، والمسْقِطُ ،

والمَهْبِل ، الموضع الذي تضع فيه الناقة ؛ وخمسة من هؤلاء الأحد عشر حرفاً
 مُسَمَّعَ فِيهِنَّ الْكُسْرُ والفتح : المَطْلَع ، والمَطْلَع . والمَنْسُك ، والمَنْسُك .
 والمَجْزَر ، والمَجْزَر . والمَسْكِن ، والمَسْكِن . والمنبِت ، والمنبِت ؛
 فقرأ الحسن على الأصل من احتمال المَفْعَل الوجهين الموصوفين [بفتح العين وكسرها] ،
 وقراءة العامة على اختيار العرب وما كثر على ألسنتها ، وخصت المَوْضِع بالكسر ،
 وآثرت المصدر بالفتح . قال أبو عمرو : المَطْلَع ، بالكسر : الموضع الذي تطلع فيه ؛
 والمَطْلَع ، بالفتح : الطَّلوع ؛ قال ابن الأنباري : هذا هو الأصل ، ثم إن العرب تنسج
 فتجعل الاسم نائباً عن المصدر ، فيقروون : (حتى مَطْلَعُ الفجر) [القدر : هـ]
 بالكسر وهم يعنون الطَّلوع ؛ ويقرأ من قرأ (مَطْلَعُ الشمس) بالفتح على أنه
 موضع بمنزلة المدخل الذي هو اسم للموضع الذي يدخل منه .

قوله تعالى : (كذلك) فيه أربعة أقوال .

أحدها : كما باغ مغرب الشمس باغ مطلعها .

والثاني : أتبع سبباً كما أتبع سبباً .

والثالث : كما وجد أوائك عند مغرب الشمس وحكم فيهم ، كذلك وجد
 هؤلاء عند مطلعها وحكم فيهم .

والرابع : أن المعنى : كذلك أمرهم كما قصصنا عليك ؛ ثم استأنف فقال :

(وقد أحطنا بما لديه) أي : بما عنده ومعه من الجيوش والعدد . وحكى أبو سليمان

الدمشقي : « بما لديه » أي : بما عند مطلع الشمس . وقد سبق معنى الخُبْر
 [الكهف : ٦٨] .

﴿ ثُمَّ أَنْبَعَ سَبَبًا . حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ
 دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَسْكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا . قَالُوا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ

يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا . قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا . آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا . فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا . قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (ثم أنبع سبباً) أي : طريقاً ثالثاً بين المشرق والمغرب (حتى إذا بلغ بين السدين) قال وهب بن منبه : هما جبلان منيفان في السماء ، من ورأيهما البحر ، ومن أمامهما البلدان ، وهما بمنقطع أرض الشرك مما يلي بلاد أرمينية . وروى عطاء الخراساني عن ابن عباس قال : الجبلان من قبل أرمينية وأذربيجان . واختلف القراء في « السدين » فقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم بفتح السين . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم ، وحمة ، والكسائي بضمها .

وهل المعنى واحد ، أم لا ؟ فيه قولان .

أحدها : أنه واحد . قال ابن الأعرابي : كل ما قابلك فسد ما وراءه ، فهو سدٌ ، وسدٌ ، نحو : الضعف والضعف ، والفقر والفقر . قال الكسائي ، وتعلب : السد والسد لعتان بمعنى واحد ، وهذا مذهب الزجاج .
والثاني : أنها يختلفان .

وفي الفرق بينهما قولان .

أحدهما : أن ما هو من فعل الله تعالى فهو مضموم ، وما هو من فعل

الآدميين فهو مفتوح ، قاله ابن عباس ، وعكرمة ، وأبو عبيدة . قال الفراء : وعلى هذا رأيت المشيخة وأهل العلم من النحويين .

والثاني . أن السد ، بفتح السين : الحاجز بين الشينين ، والسُدُّ ، بضمها : الغشاوة في العين ، قاله أبو عمرو بن العلاء .

قوله تعالى : (وَجَدَ مِنْ دُونِهَا) يعني : أمام السدين (قوماً لا يكادون يفقهون قولاً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « يُفْقَهُونَ قولاً » بفتح الياء ، أي : لا يكادون يفهمونه . قال ابن الأنباري : قال اللغويون : معناه أنهم يفهمون بعد إبطاء ، وهو كقوله : (وما كادوا يفعلون) [البقرة : ٧١] . قال المفسرون : وإنما كانوا كذلك لأنهم لا يعرفون غير لغتهم . وقرأ حمزة ، والكسائي : « يُفْقَهُونَ » بضم الياء ، أراد : يُفْهَمُونَ غيرهم . وقيل : كلّم ذا القرنين عنهم مترجمون ترجوا .

قوله تعالى : (إن يأجوج ومأجوج) هما : اسمان أعجبيان ، وقد همزها عاصم . قال الليث : الهمز لمة رديئة . قال ابن عباس : يأجوج رجل ، ومأجوج رجل ، وهما ابنا يافث بن نوح عليه السلام ، فيأجوج ومأجوج عشرة أجزاء ، وولد آدم كلهم جزء ، وهم شَبْر وشَبْران وثلاثة أشبار . وقال علي عليه السلام : منهم مَنْ طوله شَبْر ، ومنهم مَنْ هو مُفْرِط في الطُول ، ولهم من الشَّعر ما يواريه من الحرِّ والبرْد . وقال الضحاك : هم جيل من الترك . وقال السدي : الترك سريّة من يأجوج ومأجوج خرجت تُفَيْر ، فجاء ذو القرنين ف ضرب السد ، فبقيت خارجه . وروى شقيق عن حذيفة ، قال : سألت رسول الله ﷺ عن يأجوج ومأجوج ، فقال : « يأجوج أمة ، ومأجوج أمة ، كل أمة أربعمائة [ألف] أمة ، لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر بين يديه من صُلْبهِ كُلُّ قَد

حمل السلاح ؛ قلت : يارسول الله ، صِفْهُمْ لَنَا ، قال : « هم ثلاثة أصناف ، صنف منهم أمثال الأرز » ؛ قلت : يارسول الله : وما الأرز ؟ قال : « شجر بالشام ، طول الشجرة عشرون ومائة ذراع في السماء ؛ وصنف منهم عرضه وطوله سواء ، عشرون ومائة ذراع ، وهؤلاء الذين لا يقوم لهم جبل ولا حديد ، وصنف منهم يفتش أحدهم أذنه ، ويلتحف بالآخرى ولا يعرفون بفيل ولا وحش ولا جمل ولا خنزير إلا أكلوه ، ومن مات منهم أكلوه ، مقدمتهم بالشام ، وساقهم بخراسان ، يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية » ^(١) .

قوله تعالى : (مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) في هذا الفساد أربعة أقوال .

أحدها : أنهم كانوا يفعلون فعل قوم لوط ، قاله وهب بن منبه .

والثاني : أنهم كانوا يأكلون الناس ، قاله سعيد بن عبد العزيز .

والثالث : يُخْرِجُونَ إِلَى الْأَرْضِ الَّذِينَ شَكَّوْا مِنْهُمْ أَيَّامَ الرَّيِّعِ ، فلا يدعون

شيئاً أخضر إلا أكلوه ، ولا يابساً إلا احتملوه إلى أرضهم ، قاله ابن السائب .

والرابع : كانوا يقتلون الناس ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (فَهَلْ نَجْمَلُ لَكَ خَرْجاً) قرأ ابن كثير ، ونافع ،

وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم : « خَرْجاً » بغير ألف . وقرأ حمزة ، والكسائي :

« خراجاً » بألف . وهل بينهما فرق ؟ فيه قولان .

أحدهما : أنها لفتان بمعنى واحد ، قاله أبو عبيدة ، والليث .

والثاني : أن الخَرْجَ : ما تبرعت به ، والخراج : ما زملك أدائه ، قاله

أبو عمرو بن العلاء . قال المفسرون : المعنى : هل تُخرج إليك من أموالنا شيئاً

كالجمل لك ؟

(١) أورده السيوطي في « الدر » : ٢٥٠/٤ من رواية ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ،

وابن عدي ، وابن عساكر ، وابن النجار عن حذيفة رضي الله عنه .

قوله تعالى : (ما مَكَّنِّي) وقرأ ابن كثير : « مَكَّنِّي » بنونين ، وكذلك هي في مصاحف مكة . قال الزجاج : من قرأ : « مَكَّنِّي » بالتشديد ، أدغم النون في النون لاجتماع النونين . ومن قرأ : « مَكَّنِّي » أظهر النونين ، لأنها من كلمتين ، الأولى من الفعل ، والثانية تدخل مع الاسم المضمر .

وفي الذي أراد بتمكينه منه قولان .

أحدهما : أنه العِلم بالله ؛ وطلب ثوابه .

والثاني : ما ملك من الدنيا . والمعنى : الذي أعطاني الله خير مما تبذلون لي .

قوله تعالى : (فأعينوني بِقُوَّةٍ) فيها قولان .

أحدهما : أنها الرجال ، قاله مجاهد ، ومقاتل .

والثاني : الآلة ، قاله ابن السائب . فأما الرَّدْم ، فهو : الحاجز ؛ قال

الزجاج : والرَّدْم في اللغة أكبر من السدِّ ، لأن الرَّدْم : ما جُمِلَ بعضه على بعض ، يقال : ثوب مُرَدَّم : إذا كان قد رَقِعَ رقعة فوق رقعة .

قوله تعالى : (آتوني زُبَرَ الحديد) قرأ الجمهور : « ردماً آتوني » أي : أعطوني .

وروى أبو بكر عن عاصم : « ردمٍ آتوني » بكسر التوين ، أي : جيئوني بها .

قال ابن عباس : أحملوها إليَّ . وقال مقاتل : أعطوني . وقال الفراء : المعنى :

إيتوني بها ، فلما أُلقيت الياء زيدت ألف . فأما الزُّبُر ، فهي : القِطْع ، وأحدثها :

زُبْرَةٌ ؛ والمعنى : فأَتَوْه بها فبناه ، (حتى إذا ساوى) وروى أبان « إذا سوَّى »

بتشديد الواو من غير ألف . قال الفراء : ساوى وسوَّى سواء . واختلف القراء

في (الصَّدْفَيْن) فقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « الصَّدْفَيْن »

بضم الصاد والdal ، وهي : لغة حَمِير . وروى أبو بكر والمفضل عن عاصم :

« الصَّدْفَيْن » بضم الصاد وتسكين الدال . وقرأ نافع ، وحمة ، والكسائي ،

وحفص عن عاصم ، وخلف ، بفتح الصاد والدال جميعاً ، وهي لغة تميم ، واختارها ثعلب . وقرأ أبو مجاز ، وأبو رجاء ؛ وابن يعمر : « الصَّدْفَيْن » بفتح الصاد ورفع الدال . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو عمران ، والزهري ، والجحدري برفع الصاد وفتح الدال . قال ابن الأنباري : ويقال : صُدَف ، على مثال نُفَر ، وكل هذه لغات في الكلمة . قال أبو عبيدة : الصَّدَفَان : جنبَا الجبل . قال الأزهري : يقال لجانبي الجبل : صَدَفَان ، إذا تماذا ، لتصادفهما ، أي : لتلاقيهما . قال المفسرون : حشا ما بين الجبلين بالحديد ، ونسج بين طبقات الحديد الحطب والفحم ، ووضع عليها المنافيع ، ثم (قال انفخوا) فنفخوا (حتى إذا جمعه) يعني : الحديد ، وقيل : الهاء ترجع إلى ما بين الصدفين (ناراً) أي : كالنار ، لأن الحديد إذا أحمي بالفحم والمنافيع صار كالنار ، (قال آتوني) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والكسائي : « آتوني » ممدودة ، والمعنى : أعطوني . وقرأ حمزة ، وأبو بكر عن عاصم : « إيتوني » مقصورة ؛ والمعنى : جيتوني به أفرغه عليه .

وفي القِطْرِ أربعة أقوال .

أحدها : أنه النحاس ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والفراء ، والزجاج . والثاني : أنه الحديد الذائب ، قاله أبو عبيدة . والثالث : الصُّفْر المُذاب ، قاله مقاتل . والرابع : الرصاص ، حكاه ابن الأنباري . قال المفسرون : أذاب القِطْر ثم صبّه عليه ، فاختلط والنصق بمضه يعض حتى صار جبلاً صلباً من حديد وقِطْر . قال قتادة : فهو كالبرد المحبر ، طريقة سوداء وطريقة حمراء .

قوله تعالى : (فما استطاعوا) أصله : فما « استطاعوا » فلما كانت التاء والطاء من مخرج واحد أجبوا التخفيف فحذفوا . قال ابن الأنباري : إنا نقول العرب : استطاع ، تخفيفاً ، كما قالوا : سوف يقوم ، وسيقوم ، فأسقطوا الفاء .

زاد المسير ٥ م (١٣)

قوله تعالى : (أَنْ يَظْهَرُوهُ) أي : يملوه ؛ يقال : ظهر فلان فوق البيت : إذا علاه ، والمعنى : ماقدروا أن يملوه لارتفاعه واملاسه (وما استطاعوا له نقباً) من أسفله ، لشدته وصلابته . وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « إن بأجوج ومأجوج لبحفرون السد كل يوم ، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الذي عليهم : ارجعوا ، فستحفرونه غداً ، فيعودون إليه ، فيرونه كأشد ما كان ، حتى إذا بلغت مدتهم ، وأراد الله عز وجل أن يبعثهم على الناس ، حفروا ، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس ، قال الذي عليهم : ارجعوا ، فستحفرونه غداً إن شاء الله ، ويستتي ، فيعودون إليه وهو كهيئته حين تركوه ، فيحفرونه ويخرجون على الناس » وذكر باقي الحديث ^(١) ؛ وقد ذكرت هذا الحديث بطوله وأشباهه في كتاب « الحقائق » فكرهت التطويل هاهنا .

قوله تعالى : (قال هذا رحمة من ربّي) لما فرغ ذو القرنين من بنيانه قال هذا . وفيما أشار إليه قولان .

(١) رواه الامام أحمد في « مسنده » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وتمة الحديث : « فينشفون الماء ، ويتحصن الناس منهم في حصونهم ، فيرمون بسهامهم إلى السماء ، فترجع وعليها كهيئة الدم ، فيقولون : قهرنا أهل الأرض ، وعلمونا أهل السماء ، فيبث الله عليهم نفاقاً (دود يكون في أنوف الابل والغنم) في رقابهم فيقتلهم بها ، قال رسول الله ﷺ : « والذي نفس محمد بيده ، إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكراً من لحومهم ودمائهم » ، ورواه الترمذي في « جامعه » : ١٤٤/٢ وقال : هذا حديث حسن غريب ، وإغما نرفقه من هذا الوجه مثل هذا ، ورواه ابن ماجه في « سننه » رقم (٤٠٨٠) قال في « الزوائد » عنه : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات . وروى البخاري ومسلم في « صحيحهما » عن زينب بنت جحش رضي الله عنها أن النبي ﷺ دخل عليها فزعاً يقول : « لا إله إلا الله ، وبلى للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه ، وحلق بأصبعيه الإبهام والتي تلبها ، فقالت زينب : فقلت : يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : « نعم إذا كثر الخبث » . وانظر « صحيح مسلم » : ٢٢٥٤/٤ وما ذكر فيه من فتنة يأجوج ومأجوج .

أحدهما : أنه الرَّدَم ، قاله مقاتل ؛ قال : فالمنى : هذا نِعْمَةٌ من رَبِّي على المسلمين لثلاث يخرجوا إليهم .

والثاني : أنه التمكين الذي أدرك به عمل السد ، قاله الزجاج .
قوله تعالى : (فاذا جاء وعد ربِّي) فيه قولان .

أحدهما : القيامة . والثاني : وعده لخروج يأجوج ومأجوج .
قوله تعالى : ((جملة دكّا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « دكّا » منوناً غير مهموز ولا ممدود . وقرأ عاصم ، وحزة ، والكسائي : « دكّا » ممدودة مهموزة بلا تنوين . وقد شرحنا معنى الكلمة في (الأعراف : ١٤٣) .
قوله تعالى : (وكان وعد ربِّي حقاً) أي : بالثواب والعقاب .

﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا . وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا . الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴾

قوله تعالى : (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) في المشار إليهم ثلاثة أقوال .
أحدها : أنهم يأجوج ومأجوج . ثم في المراد بـ « يومئذ » قولان . أحدهما : أنه يوم انقضى أمر السدِّ ، تركوا يموج بعضهم في بعض من ورائه مختلطين لكثرتهم ؛ وقيل : ماجوا متعجبين من السدِّ . والثاني : أنه يوم يخرجون من السدِّ تركوا يموج بعضهم في بعض .
والثاني : أنهم الكفار .

والثالث : أنهم جميع الخلائق : الجن والإنس يموجون حيارى . فعلى هذين القولين ، المراد باليوم المذكور يوم القيامة .

قوله تعالى : (ونُفِخَ فِي الصُّورِ) هذه نفخة البعث . وقد شرحنا معنى « الصُّور » في (الانعام : ٧٣) .

قوله تعالى : (وعرضنا جهنم) أي : أظهرناها لهم حتى شاهدوها .
قوله تعالى : (الذين كانت أعينهم) يعني : أعين قلوبهم (في غطاء) أي :
في غفلة (عن ذكرى) أي : عن توحيدى والإيمان بى وبكتابى (وكانوا
لا يستطيعون سمًا) هذا لعداوتهم وعنادهم وكراهتهم ما يُنذرون به ، كما تقول
لمن يكره قولك : ما تقدر أن تسمع كلامي .

﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي
أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾

قوله تعالى : (أفحسب الذين كفروا) أي : أفظنُّ المشركون (أن
يتخذوا عبادي) في هؤلاء العباد ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم الشياطين ، قاله ابن عباس . والثاني : الأصنام ، قاله مقاتل .
والثالث : الملائكة والمسيح وعزير وسائر المعبودات من دونه ، قاله أبو سليمان الدمشقي .
قوله تعالى : (من دُونِي) فتح هذه الياه نافع ، وأبو عمرو . وجواب الاستفهام
في هذه الآية محذوف ، وفي تقديره قولان .

أحدهما : أفحسبوا أن يتخذوهم أولياء ، كلا بل هم أعداء لهم يتبرؤون منهم .
والثاني : أن يتخذوهم أولياء ولا أغضب ولا أفاقيهم . وروى أبان عن عاصم ،
وزيد عن يعقوب : « أَفَحَسَبُ » بتسكين السين وضم الباء ، وهي قراءة علي
عليه السلام ، وابن عباس ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعكرمة ، وابن عمر ،
وابن محيصن ؛ ومعناها : أفكيفهم أن يتخذوهم أولياء ؟ .

فأما النزل فيه قولان .

أحدهما : أنه ما يهين للضيف والعسكر ، قاله ابن قتيبة .

والثاني : أنه المنزل ، قاله الزجاج .

﴿ قُلْ هَلْ تُنَبِّتُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا . الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا . أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا . ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوءًا ﴾

قوله تعالى : (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) فيهم قولان .

أحدهما : أنهم القسيسون والرهبان ، قاله علي عليه السلام ، والضحاك .

والثاني : اليهود والنصارى ، قاله سعد بن أبي وقاص .

قوله تعالى : (أعمالاً) منصوب على التمييز ، لأنه لما قال : « بالأخسرين »

كان ذلك مبهمًا لا يدل على ما خسروه ، فيبين ذلك في أي نوع وقع .

قوله تعالى : (الذين ضل سعيهم) أي : بطل عملهم واجتهادهم في الدنيا ،

وهم يظنون أنهم محسنون بأفعالهم ، فرؤساؤهم يعلمون الصحيح ، وبؤثرون الباطل

لبقاء رئاستهم ، وأتباعهم مقلدون بنير دليل . (أولئك الذين كفروا بآيات

ربهم) جحدوا دلائل توحيدهم ، وكفروا بالبعث والجزاء ، وذلك أنهم بكفروا

برسول الله ﷺ والقرآن ، صاروا كافرين بهذه الأشياء (فحبطت أعمالهم) أي :

بطل اجتهدهم ، لأنه خلا عن الإيمان (فلا تُقيم لهم يوم القيامة وزنًا) وقرأ

ابن مسعود ، والمجدي : « فلا يُقيم » بالياء .

وفي معناه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه إنما يثقل الميزان بالطاعة ، وإنما توزن الحسنات والسيئات ، والكافر لا طاعة له .

والثاني : أن المعنى : لا نُقيم لهم قَدْرًا . قال ابن الأعرابي في تفسير هذه الآية : يقال : ما لفلان عندنا وزن ، أي : قَدْر ، لُحِستَه . فالمعنى : أنهم لا يُعْتَدُّ بهم ، ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة . وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « يؤتى بالرجل الطويل الأكل الشروب فلا يزن جناح بعوضة ، اقرؤوا إن شئتم : (فلا نُقيم لهم يوم القيامة وزناً) » ^(١) .

والثالث : أنه قال : « فلا نُقيم لهم » لأن الوزن عليهم لا لهم ؛ ذكره ابن الأنباري .

قوله تعالى : (ذلك جزاؤهم) أي : الأمر ذلك الذي ذكرت من بطلان عملهم وخِستة قدرهم ، ثم ابتداء فقال : (جزاؤهم جهنم) ، وقيل : المعنى : ذلك التصغير لهم ، وجزاؤهم جهنم ، فأضمرت واو الحال .
قوله تعالى : (بما كفروا) أي : بكفرهم واتخاذهم (آياتي) التي أنزلتها (ورُسُلي هزواً) أي : مهزواً به .

(١) ذكره الحافظ في «الفتح» : ٣٢٤/٨ من رواية ابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ « الطويل العظيم الأكل الشروب » . وأورده السيوطي في « الدر » : ٢٥٤/٤ من رواية ابن عدي ، والبيهقي في « شعب الإيمان » ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ليؤتَيْنَّ يوم القيامة بالمعظم الطويل الأكل الشروب ، فلا يزن عند الله تبارك وتعالى جناح بعوضة اقرؤوا إن شئتم : (فلا نُقيم لهم يوم القيامة وزناً) » . ورواه البخاري : ٣٢٤/٨ ، ومسلم : ٢١٤٧/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة ، لا يزن عند الله جناح بعوضة » وقال : « اقرؤوا إن شئتم : (فلا نُقيم لهم يوم القيامة وزناً) » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا . خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾

قوله تعالى : (كانت لهم جنات الفردوس) قال ابن الأنباري : كانت لهم في علم الله قبل أن يُخلَقوا . وروى البخاري ومسلم في « الصحيحين » من حديث أبي موسى عن النبي ﷺ أنه قال : « جَنَانُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع ، ثَنَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ حَلِيَّتُهُمَا وَآيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَثَنَتَانِ مِنْ فِضَّةٍ حَلِيَّتُهُمَا وَآيَتُهُمَا وَمَا فِيهَا ، وَلَيْسَ بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ » ^(١) . وروى عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ أنه قال : « الْجَنَّةُ مِائَةُ دَرَجَةٍ ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، الْفِرْدَوْسُ أَعْلَاهَا ، وَمِنْهَا تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ ، فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ تَعَالَى فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ » ^(٢) . قال أبو أمامة : الْفِرْدَوْسُ سِرَّةُ الْجَنَّةِ . قال مجاهد : الْفِرْدَوْسُ : الْبُسْتَانُ بِالرُّومِيَّةِ . وقال كعب ، والضحاك : « جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ » : جَنَاتُ الْأَعْنَابِ . قال الكلبي ، والفراء : الْفِرْدَوْسُ : الْبُسْتَانُ الَّذِي فِيهِ الْكَرْمُ . وقال المبرد : الْفِرْدَوْسُ فِيمَا سَمِعْتُ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ : الشَّجَرُ الْمُلْتَفُّ ،

(١) لفظه في البخاري : ٤٧٩/٨ ، ومسلم : ١٦٣/١ من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « جَنَتَانِ مِنْ فِضَّةٍ ، آيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَجَنَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ، آيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءُ الْكِبَرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ » . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : وفي رواية الحارث بن عبيد عن أبي عمران الجوني في أول هذا الحديث : « جَنَانُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع ، ثَنَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ... الخ » .

(٢) أخرجه أحمد في « المسند » ، والترمذي : ٧٦/٢ ، وأورده السيوطي في « الدر » وزاد نسبه لابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، والحاكم ، والبيهقي في « البعث » ، وابن مردويه . ورواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة بلفظ : « إِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ الْجَنَّةَ ، فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ ، فَإِنَّهُ أَعْلَى الْجَنَّةِ ، وَأَوْسَطُ الْجَنَّةِ ، وَمِنْهُ تَفْجَرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ » .

والأُغَاب عليه العنب . وقال ثعلب : كل بستان يحوِّط عليه فهو فردوس ، قال عبد الله بن رواحة :

في جنانِ الفردوسِ ليسَ يخافونَ خروجاً عنها ولا تحويلاً
وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال : قال الزجاج : الفردوس أصله رومي أعرب ، وهو البستان ، كذلك جاء في التفسير ، وقد قيل : الفردوس تعرفه العرب ، وتسمي الموضع الذي فيه كرم : فردوساً . وقال أهل اللغة : الفردوس مذكَّر ، وإنما أنت في قوله تعالى : (يَرِثُونَ الْفَرْدَوْسَ) فيها خالدة ([المؤمنون : ١١]) لأنه عنى به الجنة . وقال الزجاج : وقيل : الفردوس : الأودية التي تنبت ضروباً من الثبت ، وقيل : هو بالرومية منقول إلى لفظ العربية ، قال : والفردوس أيضاً بالسريانية كذا لفظه : فردوس ، قال : ولم نجد في أشعار العرب إلا في شعر حسان ، وحقيقته أنه البستان الذي يجمع كل ما يكون في البساتين ، لأنه عند أهل كل لغة كذلك ، ويبت حسان :

فَإِنَّ تَوَابَ اللَّهِ كُلَّ مُوَحِّدٍ جَنَّاتٍ مِّنَ الْفَرْدَوْسِ فِيهَا يُخَلَّدُ^(١)
وقال ابن الكلبي بإسناده : الفردوس : البستان بلغة الروم ، وقال الفراء : وهو عربي أيضاً ، والعرب تسمي البستان الذي فيه الكرم فردوساً . وقال السدي : الفردوس أصله بالنبطية « فرداساً » . وقال عبد الله بن الحارث : الفردوس : الأُغَاب . وقد شرحنا معنى قوله : « نُزُلًا » آنفاً^(٢) .

قوله تعالى : (لا ينفون عنها حِوَلًا) قال الزجاج : لا يريدون عنها تحويلاً ،

(١) ديوانه : ١٥٠ ، و « البحر » : ١٦٨/٦ ، و « روح المعاني » : ٤٧/١٦ ،

و « اللسان » ، و « التاج » : فردس .

(٢) قد مر تفسيره في الصفحة ١٩٧ .

يقال : قد حال من مكانه حَوْلًا ، كما قالوا في المصادر : صَغُرَ صِغَرًا ، وَعَظُمَ عِظْمًا ، وعَادَنِي حُبُّهَا عِيدًا ؛ قال : وقد قيل أيضاً : إن الحَوْلَ : الحيلة ، فيكون المعنى : لا يَحْتَالُونَ مَنْزِلًا غيرها .

فان قيل : قد عُلِمَ أن الجنة كثيرة الخير ، فإوجه مدحها بأنهم لا يبنون عنها حَوْلًا ؛

فالجواب : أن الإنسان قد يجد في الدار الأنيقة معنى لا يوافقه ، فيحب أن ينتقل إلى دار أخرى ، وقد عِلَّ ، والجنة على خلاف ذلك .

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾

قوله تعالى : (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي) سبب نزولها أنه لما نزل قوله تعالى : (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) [الاسراء : ٨٥] قالت اليهود : كيف وقد أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس . ومعنى الآية : لو كان ماء البحر مداداً يُكْتَبُ به . قال مجاهد : [والمعنى] : لو كان البحر مداداً للقلم ، والقلم يكتب . وقال ابن الأنباري : سمي المداد مداداً لإمداده الكاتب ، وأصله من الزيادة ومجيء الشيء بعد الشيء . وقرأ الحسن ، والأعمش : « مدداً لكلمات ربي » بغير ألف .

قوله تعالى : (قبل أن تنفد كلمات ربي) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم : « تنفد » بالتاء . وقرأ ابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « ينفد » بالياء . قال أبو علي : التأنيث أحسن ، لأن المُسْنَدَ إليه الفعل مؤنث ، والتذكير حسن ، لأن التأنيث ليس بحقيقي ، وإنما لم تنفد كلمات الله ، لأن كلامه صفة من صفات

ذاته ، ولا يتطرق على صفاته النفاذ ، (ولو جئنا بمثله) أي : بمثل البحر (مدداً) أي : زيادة ؛ والمدد : كل شيء زاد في شيء .

فان قيل : لم قال في أول الآية : « مداداً » وفي آخرها : « مدداً » وكلاهما بمعنى واحد ، واشتقاقها غير مختلف ؟

فقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال : لما كان الثاني آخر آية ، وأواخر الآيات هاهنا أنت على الفعل ، والفعل ، كقوله : « نَزَّلَا » « هَزُّوْا » « حَوَّلَا » كان قوله : « مَدَدَا » أشبه بهؤلاء الألفاظ من المداد ، واتفاق المقاطع عند أواخر الآي ، وانقضاء الآيات ، وتام السجع والنثر ، أخف على الألسن ، وأحلى موقفاً في الأسماع ، فاختلفت اللفظتان لهذه [العلة] . وقد قرأ ابن عباس ، وسعيد ابن جبير ، ومجاهد ، وأبو رجاء ، وقتادة ، وابن محيصن : « ولو جئنا بمثله مداداً » فحلوها على الأولى ، ولم ينظروا إلى المقاطع . وقراءة الأولين أبين حجة ، وأوضح منهاجاً .

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ قَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾

قوله تعالى : (قل إنما أنا بشرٌ مثلُكم) قال ابن عباس : علّم الله تعالى رسوله التواضع لئلا يزهى على خلقه ، فأمره أن يُقرّر على نفسه بأنه آدمي كغيره ، إلا أنه أكرم بالوحي .

قوله تعالى : (فن كان يرجو لقاء ربّه) سبب نزولها أن جندب بن زهير الغامدي ^(١) قال لرسول الله ﷺ : إني أعمل العمل [لله تعالى] فإذا اطلع عليه

(١) في الأصل رد القرطبي : « العامري » وما أثبتاه من « الإصابة » ، و « أسباب النزول » للواحيدي ، وكتب التفسير .

سرّي ، فقال رسول الله ﷺ : « إن الله طيب لا يقبل إلا الطيب ، ولا يقبل ما روئي فيه » فنزلت فيه هذه الآية ، قاله ابن عباس ^(١) . وقال طاووس : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : إني أحب الجهاد [في سبيل الله] وأحب أن يرى مكاني ، فنزلت هذه الآية ^(٢) . وقال مجاهد : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ، فقال : إني أنصدق ، وأصل الرحم ، ولا أصنع ذلك إلا لله تعالى ، فيذكر ذلك مني وأحمد عليه فيسرنّي ذلك وأعجب به ، فسكت رسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية ^(٣) .

وفي قوله : (فن كان يرجو) قولان . أحدهما : يخاف ، قاله ابن قتيبة . والثاني : يأمل ، وهو اختيار الزجاج . وقال ابن الأنباري : المعنى : فن كان يرجو لقاء نواب ربّه . قال المفسرون : وذلك يوم البعث والجزاء . (فليعمل عملاً صالحاً) لا يراني به (ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) قال سعيد ابن جبير : لا يراني . قال معاوية بن أبي سفيان : هذه آخر آية نزلت من القرآن ^(٤) .



(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » عن ابن عباس ١٧٢ بدون سند .
(٢) وكذلك ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ١٧٢ عن طاووس بدون سند .
وقد ذكره الطبري في « تفسيره » : ٤٠/١٦ من حديث معمر عن عبد الكريم الجزري عن طاووس مرسل ، وذكره ابن كثير في « التفسير » : ١٠٨/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن طاووس مرسل بنحوه ، وأورده السيوطي في « الدرر » : ٢٥٥/٤ كذلك عن طاووس مرسل ، وزاد نسبه لعبد الرزاق ، وابن أبي الدنيا في « الإخلاص » ، والطبراني ، والحاكم . وقال السيوطي في آخره : وأخرجه الحاكم وصححه ، والبيهقي ، موصولاً عن طاووس عن ابن عباس .
(٣) الواحدي : ١٧٢ عن مجاهد بدون سند .

(٤) قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ، ١١٠/٣ : وهذا أثر مشكل ، فإن هذه الآية ، آخر سورة (الكهف) و (الكهف) كلها مكية ، ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها آية تنسخها ولا تغير حكمها ، بل هي مثبتة محكمة ، فاشدبه ذلك على بعض الرواة ، فروى بالخطأ على ما فهمه ، والله أعلم .

سورة مريم

وهي مكية باجماعهم من غير خلاف علمناه . وقال مقاتل : هي مكية غير سجدة ، فانها مدنية . وقال هبة الله المفسر : هي مكية غير آيتين منها ، قوله : (فخلف من بعدهم خلف) والتي تليها [مريم : ٥٩ ، ٦٠] .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ كَهَيْصَ . ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا . إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا . قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْمَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا . وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنِّي وَرَأَيْتُ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنْكَ وَلِيًّا . يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِن آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴾

قوله تعالى : (كهيمص) قرأ ابن كثير : « كهيمص ذِكر » بفتح الهاء والياء وتبيين الدال التي في هجاء « صاد » . وقرأ أبو عمرو : « كهيمص » بكسر الهاء وفتح الياء ويدغم الدال في الدال ، وكان نافع يلفظ بالهاء والياء بين الكسر والفتح ، ولا يدغم الدال التي في هجاء « صاد » في الدال من « ذِكر » . وقرأ أبو بكر عن حاصم ، والكسائي ، بكسر الهاء والياء ، إلا أن الكسائي لا يبين الدال ، وحاصم

يُبَيِّنُهَا . وقرأ ابن عامر ، وحزمة ، بفتح الهاء وكسر الياء ويدغمان . وقرأ أبي بن كعب : « كهيمص » برفع الهاء وفتح الياء . وقد ذكرنا في أول « البقرة » ما يشتمل على بيان هذا الجنس . وقد خصّ المفسرون هذه الحروف المذكورة هاهنا بأربعة أقوال .

أحدها : أنها حروف من أسماء الله تعالى ، قاله الآكثرون . ثم اختلف هؤلاء في الكاف من أي اسم هو ، على أربعة أقوال . أحدها : أنه من اسم الله الكبير . والثاني : من الكريم . والثالث : من الكافي ، روى هذه الأقوال الثلاثة سعيد بن جبير عن ابن عباس . والرابع : أنه من الملك ، قاله محمد بن كعب . فأما الهاء ، فكلّهم قالوا : هي من اسمه الهادي ، إلا القرظي فإنه قال : من اسمه الله . وأما الياء ، ففيها ثلاثة أقوال . أحدها : أنها من حكيم . والثاني : من رحيم . والثالث : من أمين ، روى هذه الأقوال الثلاثة سعيد بن جبير عن ابن عباس . فأما العين ، ففيها أربعة أقوال . أحدها : أنها من عليم . والثاني : من عالم . والثالث : من عزيز ، رواها أيضاً سعيد [بن جبير] عن ابن عباس . والرابع : أنها من عدل ، قاله الضحاك . وأما الصاد ، ففيها ثلاثة أقوال . أحدها : أنها من صادق . والثاني من صدوق ، رواها سعيد [بن جبير] أيضاً عن ابن عباس . والثالث : من الصمد ، قاله محمد بن كعب .

والقول الثاني : أن « كهيمص » قَسَمَ أقسم الله به ، وهو من أسمائه ، رواه عليّ بن أبي طلحة عن ابن عباس . وروي عن عليّ عليه السلام أنه قال : هو اسم من أسماء الله تعالى . وروي عنه أنه كان يقول : [يا] كهيمص اغفر لي . قال الزجاج : والقَسَمَ بهذا والدعاء لا يدل على أنه اسم واحد ، لأنّ الداعي إذا علم أن الدعاء بهذه الحروف يدل على صفات الله فدعا بها ، فكأنه قال : يا كافي ،

ياهادي ، يا عالم ، يا صادق ، وإذا أقسم بها ، فكأنه قال : والكافي الهادي العالم الصادق ، وأسكنت هذه الحروف لأنها حروف تهجٍ ، النبّة فيها الوقف .

والثالث : أنه اسم للسورة ، قاله الحسن ، ومجاهد .

والرابع : اسم من أسماء القرآن ، قاله قتادة .

فان قيل : لم قالوا : ها يا ، ولم يقولوا في الكاف : كا ، وفي المين : عا ،

وفي الصاد : صا ، لتتفق المباني كما اتفقت الملل ؟

فقد أجاب عنه ابن الأنباري ، فقال : حروف المعجم التسعة والعشرون

تجري مجرى الرسالة والخطبة ، فيستبجّون فيها اتفاق الألفاظ واستواء الأوزان ، كما يستبجّون ذلك في خطبهم ورسائلهم ، فيغيّرون بعض الكلام ليختلف الوزن وتنغيّر المباني ، فيكون ذلك أعذب على الألسن وأحلى في الأسماع .

قوله تعالى : (ذِكرٌ رحمة ربك) قال الزجاج : الذِكر مرفوع بالمُضمر ،

المعنى : هذا الذي تلو عليك ذِكرٌ رحمة ربك عبده . قال الفراء : وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ المعنى : ذِكرٌ ربك عبده بالرحمة ، و « زكريا » في موضع نصب .

قوله تعالى : (إذ نادى ربّه) النداء هاهنا بمعنى الدعاء .

وفي علة إخفائه لذلك ثلاثة أقوال .

أحدها : ليمعد عن الرياء ، قاله ابن جريج .

والثاني : لئلا يقول الناس : انظروا إلى هذا الشيخ يسأل الولد على الكبير ،

قاله مقاتل .

والثالث : لئلا يعاديه بنوعه ، ويظنوا أنه كره أن يلوا مكانه بعده ، ذكره

أبو سليمان الدمشقي . وهذه القصة تدل على أن المستحب إسرار الدعاء ، ومنه الحديث : « إنكم لا تدعون أصم » ^(١) .

قوله تعالى : (قال ربّ إني وهنّ العظم منّي) وترأ معاذ القاري ، والضحاك : « وهنّ » بضم الهاء ، أي : ضعف . قال الفراء وغيره : وهنّ العظم ، وهنّ ، بفتح الهاء وكسرهما ؛ والمستقبل على الحالين كليهما : يهنّ . وأراد أن قوّة عظامه قد ذهبت لكبره ؛ وإنما خصّ العظم ، لأنه الأصل في التركيب . وقال قتادة : شكا ذهاب أضراره .

قوله تعالى : (واشتعل الرأس شيباً) يعني : انتشر الشيب فيه ، كما ينتشر شمع النار في الحطب ، وهذا من أحسن الامتعارات . (ولم أكن بدعائك) أي : بدعائي إياك (ربّ شقياً) أي : لم أكن أتعب بالدعاء ثم أخيب ، لأنك قد عودتني الإجابة ؛ يقال : شقي فلان بكذا : إذا تعب بسببه ، ولم ينل مراده . قوله تعالى : (وإني خيفتُ الموالي) يعني : الذين يلونه في النسب ، وم بنو الهم والمصبة (من ورائي) أي : من بعد موتي . وفي ما خافهم عليه قولان .

أحدهما : أنه خاف أن يرثوه ، قاله ابن عباس .

(١) هو جزء من حديث رواه البخاري في « صحيحه » : ٩٤/٦ ، ومسلم : ٢٠٧٦/٤ عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً ، ولفظه في البخاري : « يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم ، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، إنه معكم ، إنه سميع قريب » . ومعنى « اربعوا على أنفسكم » : ارفقوا بأنفسكم ، واخفضوا أصواتكم ، فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان لبعد من يخاطبه ليسمعه ، وأنتم تدعون الله تعالى ، وليس هو بأصم ولا غائب ، بل هو سميع قريب .

فان اعترض عليه معترض ، فقال : كيف يجوز لنيّ أن يَنْفَسَ على قراباته
بالحقوق المفروضة لهم بعد موته ؟

فمنه جوابان . أحدهما : أنه لما كان نبياً ، والنبيّ لا يورث ، خاف أن يرثوا
ماله فيأخذوا مالا يجوز لهم . والثاني : أنه غلب عليه طبع البشر ، فأحبّ أن
يتولّى ماله ولده ، ذكرها ابن الأُبّاري .
قلت : ويان هذا أنه لا بد أن يتولّى ماله وإن لم يكن ميراثاً ، فأحبّ
أن يتولاه ولده .

والقول الثاني : أنه خاف تضييمهم للدين وبذم إياه ، ذكره جماعة
من المفسرين .

وقرأ عثمان ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمرو ، وابن جبير ،
ومجاهد ، وابن أبي شريح عن الكسائي : « خَفَّتْ » بفتح الخاء وتشديد الفاء على
معنى « قلّت » ؛ فعلى هذا يكون إنما خاف على علمه ونبوته ألاّ يُورثا فيموت
العِلْمُ . وأسكن ابن شهاب الزهري ياء « الموالى » .

قوله تعالى : (من ورثني) أسكن الجمهور هذه الياء ، وفتحها ابن كثير في
رواية قبل . وروى عنه شبل : « وراي » مثل « عصاي » .
قوله تعالى : (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ) أي : من عندك (ولياً) أي : ولداً
صالحاً يتولاني .

قوله تعالى : (يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ،
وعاصم ، وابن عامر ، وحمة : « يَرِثُنِي وَيَرِثُ » برفعهما . وقرأ أبو عمرو ،
والكسائي : « يَرِثُنِي وَيَرِثُ » بالجزم فيهما . قال أبو عبيدة : من قرأ بالرفع ،

فهو على الصفة الوليَّة ؛ فالمنى : هب لي وليّاً وارثاً ، ومن جزم ، فعلى الشرط
والجزاء ، كقولك : إن وهبته لي ورثني .

وفي المراد بهذا الميراث أربعة أقوال .

أحدها : يرثني مالي ، ويرث من آل يعقوب النبوة ، رواه عكرمة عن
ابن عباس ، وبه قال أبو صالح .

والثاني : يرثني العلم ، ويرث من آل يعقوب المثلك ، فأجابه الله
تعالى إلى وراثة العلم دون المثلك ، وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : يرثني نبوّتي وعلمي ، ويرث من آل يعقوب النبوة أيضاً ،
قاله الحسن .

والرابع : يرثني النبوة ، ويرث من آل يعقوب الأخلاق ، قاله عطاء .
قال مجاهد : كان زكريا من ذرية يعقوب ، وزعم الكلبي أن آل يعقوب كانوا
أخواله ، وأنه ليس يعقوب أبي يوسف . وقال مقاتل : هو يعقوب بن ماثان ،
وكان يعقوب هذا وعمران - أبو مريم - أخوين .

والصحيح : أنه لم يرث ميراث المال لوجوه .

أحدها : أنه قد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال : « نحن معاشر الأنبياء
لأنورث ، ما تركناه صدقة » ^(١) .

(١) رواه البخاري : ٤/١٢ ، ومسلم : ١٣٧٩/٣ بلفظ « لأنورث ما تركناه صدقة » .
ورواه الترمذي باللفظ الذي ذكره المؤلف « نحن معاشر الأنبياء لأنورث ما تركناه صدقة » ،
وقال : هذا حديث حسن صحيح .

والثاني : [أنه] لا يجوز أن بتأسف نبي الله على مصير ماله بعد موته إذا وصل إلى وارثه المستحق له شرعاً .

والثالث : أنه لم يكن ذا مال . وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أن زكريا كان نجاراً ^(١) .

قوله تعالى : (واجمله ربّ رضيتاً) قال اللغويون : أي : مرضيتاً ، فصُرِفَ عن مفعول إلى فَعِيل ، كما قالوا : مقتول وقتيل .

﴿ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا . قَالَ رَبِّ إِنِّي لَئِنْ رَأَيْتُ بِرَأْسِي مَاءً غَافِقًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا . قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْبٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا . قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا . فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾

قوله تعالى : (يا زكريا إنا نبشرك) في الكلام إضمار ، تقديره : فاستجاب الله له فقال « يا زكريا إنا نبشرك » . وقرأ حمزة : « نَبْشُرُكَ » بالتخفيف . وقد شرحنا هذا في (آل عمران : ٣٩) .

قوله تعالى : (لم نجعل له من قبل سمياً) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : لم يُسمَّ يحيى قبله ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة ، وقتادة ، وابن زيد ، والأكثرون .

فإن اعترض معترض ، فقال : ما وجه المدححة باسم لم يُسمَّ به أحد قبله ،

(١) رواه أحمد في « السند » رقم (٧٩٣٤) ، ومسلم : ١٨٤٧/٤ ، وابن ماجه رقم (٢١٥٠) .

ونرى كثيراً من الأسماء لم يُسَبَقَ إليها؛ فالجواب : أن وجه الفضيلة أن الله تعالى تولى تسميته ، ولم يَكِلْ ذلك إلى أبيه ، فسماه باسم لم يُسَبَقَ إليه .

والثاني : لم تلد العواقر مثله ولداً ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . فعلى هذا يكون المعنى : لم نجعل له نظيراً .

والثالث : لم نجعل له من قبل مثلاً وشيهاً ، قاله مجاهد . فعلى هذا يكون عدم الشبّه من حيث أنه لم يمص ولم يهّم بمصية . وما بعد هذا مفسر في (آل عمران : ٣٩) إلى قوله : (وكانت امرأتى عاقراً) .

وفي معنى « كانت » قولان .

أحدهما : أنه توكيد للكلام ، فالمعنى : وهي عاقرة ، كقوله : (كنتم خير أمة) [آل عمران : ١١٠] أي : أنتم .

والثاني : أنها كانت منذ كانت عاقراً ، لم يحدث ذلك بها ، ذكرها ابن الأنباري ، واختار الأول .

قوله تعالى : (وقد بلغت من الكبر عتياً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « عُتِيّاً » و « بُكِيّاً » [مريم : ٥٨] و « صُلِيّاً » [مريم : ٧٠] بضم أوائلها . وقرأ حمزة ، والكسائي ، بكسر أوائلها ؛ وافقها حفص عن عاصم ، إلا في قوله : « بُكِيّاً » فانه ضم أوله . وقرأ ابن عباس ، ومجاهد : « عُسِيّاً » بالسين قال مجاهد : « عُتِيّاً » هو قُحُولُ العظم . وقال ابن قتيبة : أي : يُبْسَأُ ؛ يقال : عَتَا وَعَسَا بمعنى واحد . قال الزجاج : كل شيء انتهى ، فقد عَتَا يَعْتُو عُتِيّاً ، وَعُتُوّاً ، وَعُسُوّاً ، وَعُسِيّاً .

قوله تعالى : (قال كذلك) أي : الأمر كما قيل لك من هبة الولد على الكبر (قال ربك هو عليّ هين) أي : خلق يحيى عليّ سهل .

وقرأ معاذ القاري ، وعاصم الجحدري : « هَيِّنْ » باسكان الياء . (وقد خلقتك من قبل) أي : أوجدتك . قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « خَلَقْتُكَ » . وقرأ حمزة ، والكسائي : « خَلَقْنَاكَ » بالنون والألف . (ولم تك شيئاً) المعنى : فخلق الولد ، كخلقك . وما بعد هذا مفسر في (آل عمران : ٣٩) إلى قوله : (ثلاث ليال سويتاً) قال الزجاج : « سَوِيَّتاً » منصوب على الجال ، والمعنى : تمتنع عن الكلام وأنت سَوِيٌّ . قال ابن قتيبة : أي : سليماً غير أخرس . قوله تعالى : (فخرج على قومه) وهذا في صبيحة الليلة التي حملت فيها امرأته (من المحراب) أي : من مصلاه ، وقد ذكرناه في (آل عمران : ٣٩) .

قوله تعالى : (فأوحى إليهم) فيه قولان .

أحدهما : أنه كتب إليهم في كتاب ، قاله ابن عباس .

والثاني : أوماً برأسه وبديه ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (أن سَبِّحُوا) أي : صلوا (بُكْرَةً وَعَشِيَةً) قد شرحناه في (آل عمران : ٣٩) ، والمعنى : أنه كان يخرج إلى قومه فيأمرهم بالصلاة بُكْرَةً وَعَشِيَةً ، فلما حملت امرأته أمرهم بالصلاة إشارة .

﴿ يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا . وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا . وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا . وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴾

قوله تعالى : (يا يحيى) قال الزجاج : المعنى : فوهبنا له يحيى ، وقلنا له : يا يحيى

(خذ الكتاب) يعني : التوراة ، وكان مأموراً بالتمسك بها وقال ابن الأنباري :

المعنى : اقبل كُتِبَ اللهَ كُلُّهَا إِيمَانًا بِهَا واستملاً لأحكامها . وقد شرحنا في (البقرة : ٦٣) معنى قوله : (بقوة) .

قوله تعالى : (وآتيناہ الحُكْمَ) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنه الفهم ، قاله مجاهد . والثاني : اللب ، قاله الحسن ، وعكرمة . والثالث : العلم ، قاله ابن السائب . والرابع : حفظ التوراة وعلمها ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وقد زدنا هذا شرحاً في سورة (يوسف : ٢٣) . وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن [من] قبل أن يحتلم ، فهو ممن أُوتِيَ الحُكْمَ صَيًّا .

فأما قوله : (صيًّا) ففي سنه يوم أُوتِيَ الحُكْمَ قولان .

أحدهما : أنه سبع سنين ، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ ^(١) .

والثاني : ثلاث سنين ، قاله قتادة ، ومقاتل .

قوله تعالى : (وحناناً من لدُنَا) قال الزجاج : أي : وآتيناہ حناناً . وقال

ابن الأثير : المعنى : وجعلناه حناناً لأهل زمانه .

وفي الحنان ستة أقوال .

أحدها : أنه الرحمة ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ،

وعكرمة ، وقتادة ، والضحاك ، والفراء ، وأبو عبيدة ، وأنشد :

نَحْنُ عَلَيَّ هَذَاكَ الْمَلِيكَ فَانْ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالاً ^(٢)

(١) أورده السيوطي في الدر : ٢٦٠/٤ من رواية أبي نعيم ، وابن مردويه ، والديلمي عن ابن عباس رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ في قوله تعالى : (وآتيناہ الحُكْمَ صَيًّا) قال : أعطي الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين .

(٢) البيت للحطيفة ، ديوانه : ٢٢٢ ، ود الكامل : ٣٤٨ ، ود مجاز القرآن : ٣/٢ ، ود القرطبي : ٨٨/١٩ ، ود الطبري : ٣٨/١٦ ، ود البحر المحيط : ١٧٧/٦ ، ود اللسان ، ود التاج : حن .

قال : وعامة ما يُستعمل في المنطق على لفظ الاثنين ، قال طرفة :
 أبا مُنذرٍ أفنيتَ فاستبقِ بَعْضَنَا حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ
 قال ابن قتيبة : ومنه يقال : تحنن عليّ ، وأصله من حنين الناقة على ولدها . وقال
 ابن الأنباري : لم يختلف اللغويون أن الحنان : الرحمة ، والمنى : فعلنا ذلك رحمةً
 لأبويه ، وتركيةً له . والثاني : أنه التعطف من ربّه عليه ، قاله مجاهد . والثالث :
 أنه اللين ، قاله سعيد بن جبیر . والرابع : البركة ، وروي عن ابن جبیر
 أيضاً . والخامس : المحبة ، قاله عكرمة ، وابن زيد . والسادس : التعظيم ، قاله
 عطاء بن أبي رباح .

وفي قوله : (وزكاة) أربعة أقوال .

أحدها : أنها العمل الصالح ، قاله الضحاك ، وقتادة .

والثاني : أن معنى الزكاة : الصدقة ، فالتقدير : إن الله تعالى جعله صدقة
 تصدّق بها على أبويه ، قاله ابن السائب .

والثالث : أن الزكاة : التطهير ، قاله الزجاج .

والرابع : أن الزكاة : الزيادة ، فالمنى : وآتيناه زيادة في الخير على ما وُصف
 وذُكر ، قاله ابن الأنباري .

قوله تعالى : (وكان تقياً) قال ابن عباس : جعلته يتّقيني ، ولا يعدل
 بي غيري .

قوله تعالى : (وبرّاً بوالديه) أي : وجعلناه برّاً بوالديه ، والبرّ بمعنى :

-
- (١) ديوانه : ٢٠٨ ، ود مجاز القرآن : ٣/٢ ، ود الكتاب : ١٤٦ ، ود الكامل :
 ٣٤٨ ، ود الطبري : ٣٨/١٦ ، ود الجهرة : ٤٤٩/٣ ، ود الشتعمري : ١٧٤/١ ،
 ود القرطبي : ٨٧/١١ ، ود البحر المحيط : ١٧٧/٦ ، ود اللسان ، ود التاج : حن .

البارّة ؛ والمعنى : لطيفاً بهما ، محسناً إليهما . والمعصيّ بمعنى : العاصي . وقد شرحنا معنى الجبّار في (هود : ٥٩) .

قوله تعالى : (وسلام عليه) فيه قولان .

أحدهما : أنه السلام المعروف من الله تعالى . قال عطاء : سلام عليه منّي في هذه الأيام ؛ وهذا اختيار أبي سليمان .

والثاني : أنه بمعنى : السلامة ، قاله ابن السائب .

فان قيل : كيف خصّ التسليم عليه بالأيام ، وقد يجوز أن يولد ليلاً ويموت ليلاً ؟

فالجواب : أن المراد باليوم الحين والوقت ، على ما بينّا في قوله : (اليوم أكملت لكم دينكم) [المائدة : ٣] . قال ابن عباس : وسلام عليه حين ولده . وقال الحسن البصري : التقى يحيى وعيسى ، فقال يحيى لعيسى : أنت خير مني ، فقال عيسى ليحيى : بل أنت خير مني ، سلّم الله عليك ، وأنا سلّمتُ على نفسي . وقال سعيد بن جبیر مثله ، إلا أنه قال : أنى الله عليك ، وأنا أنيت على نفسي . وقال سفيان بن عيينة : أوحش ما يكون الإنسان في ثلاثة مواطن ، يوم يولد فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه ، ويوم يموت فيرى قوماً لم يكن عاينهم ، ويوم يُبعث فيرى نفسه في محشر لم يره ، فخص الله تعالى يحيى فيها بالكرامة والسلامة في المواطن الثلاثة .

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرَقِيًّا . فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا . قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا . قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا . قَالَتْ أَنَّى

يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا . قَالَ كَذَلِكِ
قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ
أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (واذكر في الكتاب) يعني : القرآن (مريم) إذ انتبذت (قال
أبو عبيدة : تنحّت واعتزلت (مكاناً شريقاً) مما يلي المشرق ، وهو عند العرب
خير من الغربي * .

قوله تعالى : (فاتخذت من دونهم) يعني : أهلها (حجاباً) أي : سترأ
وحاجزاً ، وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها ضربت سترأ ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .
والثاني : أن الشمس أظلمت ، فلم يرها أحد منهم ، وذلك مما سترها الله به ،
و [روي] هذا المعنى عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : أنها اتخذت حجاباً من الجدران ، قاله السدي عن أشياخه .
وفي سبب انفرادها عنهم قولان .

أحدهما : [أنها] انفردت لتطهر من الحيض وتمشط ، قاله ابن عباس .
والثاني : لتفلي رأسها ، قاله عطاء .

قوله تعالى : (فأرسلنا إليها روحنا) وهو جبريل في قول الجمهور . وقال
ابن الأنباري : صاحب روحنا ، وهو جبريل . والروح بمعنى : الروح والفرح ،
ثم نضم الراء لتحقيق مذهب الاسم ، وإبطال طريق المصدر ، ويجوز أن يُراد
بالروح هاهنا : الوحي وجبريل صاحب الوحي .

وفي وقت مجيئه إليها ثلاثة أقوال .

أحدها : وهي تمتسل . والثاني : بعد فراغها ، ولبسها الثياب . والثالث : بعد دخولها بيتها . وقد قيل : المراد بالروح هاهنا : [الروح] الذي خلق منه عيسى ، حكاه الزجاج ، والماوردي ، وهو مضمون كلام أبي بن كعب فيما سذكروه عند قوله : (فحملته) . قال ابن الأنباري : وفيه بُعد ، لقوله : (فتمثل لها بشراً سوياً) ، والمعنى : تصوّر لها في صورة البشَر التام الخَلِقة . وقال ابن عباس : جاءها في صورة شاب أبيض الوجه جمعد قطط حين طرّاً شاربه . وقرأ أبو نهيك : « فأرسلنا إليها روحنا » بفتح الراء ، من الرُّوح .

قوله تعالى : (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيّاً) (المعنى : إن كنت تتقي الله ، فستنتهي بتموذي منك ، هذا هو القول عند المحققين . وحكي عن ابن عباس أنه كان في زمانها رجل اسمه تقي ، وكان فاجراً ، فظنته إياه ، ذكره ابن الأنباري ، والماوردي . وفي قراءة عليّ عليه السلام ، وابن مسعود ، وأبي رجا : « إلا أن تكون تقيّاً » .

قوله تعالى : (قال إنما أنا رسول ربك) أي : فلا تخافي (ليهب لك) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « لأهب لك » بالهمز . وقرأ أبو عمرو ، وورش عن نافع : « ليهب لك » بغير همز . قال الزجاج : من قرأ « ليهب » فالمعنى : أرسلني ليهب ، ومن قرأ « لأهب » فالمعنى : أرسلت إليك لأهب لك . وقال ابن الأنباري : المعنى : أرسلني يقول لك : أرسلت رسولاً إليك لأهب لك .

قوله تعالى : (غلاماً زكياً) أي : طاهراً من الذنوب . والبني : الفاجرة الزانية . قال ابن الأنباري : وإنما لم يقل : « بنيّة » لأنه وصف يئلب على النساء ، فقلماً تقول العرب : رجل بنيّ ، فيجري مجرى حائض ، وعافر . وقال غيره :

إِنَّمَا لَمْ يَقُلْ : « بَيْتٌ » لِأَنَّهُ مَصْرُوفٌ عَنْ وَجْهِهِ ، فَهُوَ « فَعِيلٌ » بِمَعْنَى : « فَاعِلٌ » .
وَمَعْنَى الْآيَةِ : لَيْسَ لِي زَوْجٌ ، وَلَسْتُ بِزَانِيَةٍ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ الْوَلَدُ مِنْ هَاتَيْنِ
الْجَهَتَيْنِ . (قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ) قَدْ شَرَحْنَاهُ فِي قِصَّةِ زَكْرِيَا ، وَالْمَعْنَى : أَنَّهُ
يَسِيرُ عَلَيَّ أَنْ أَهْبَ لَكَ غُلَامًا مِنْ غَيْرِ أَبِي . (وَلَنَجْهُلُهُ آيَةُ لِلنَّاسِ) أَيِ : دَلَالَةٍ
عَلَى قُدْرَتِنَا كَوْنَهُ مِنْ غَيْرِ أَبِي . قَالَ ابْنُ الْأَثَارِيِّ : إِنَّمَا دَخَلْتُ الْوَاوَ فِي قَوْلِهِ :
(وَلَنَجْهُلُهُ) لِأَنَّهَا عَاطِفَةٌ لِمَا بَعْدَهَا عَلَى كَلَامٍ مُضْمَرٍ مَحْذُوفٍ ، تَقْدِيرُهُ : قَالَ رَبُّكَ
خَلَقْتَهُ عَلَيَّ هَيِّئْ لِنَفْعِكَ بِهِ ، وَلَنَجْهُلُهُ عِبْرَةٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَرَحْمَةً مِنَّا) أَيِ : لِمَنْ تَبِعَهُ وَآمَنَ بِهِ (وَكَانَ أَمْرًا مُقْضِيًّا)
أَيِ : وَكَانَ خَلْقُهُ أَمْرًا مُحْكَمًا بِهِ ، مَفْرُوعًا عَنْهُ ، سَابِقًا فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى كَوْنَهُ .
﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا . فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى
جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا بَنَتَنِي مِتْ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا .
فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا نَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا .
وَهَزَيْتَنِى إِلَى الْبَيْتِكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ مُسَاقِطٌ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا . فَكُلِي
وَأَشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّى نَذَرْتُ
لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَحَمَلَتْهُ) يَعْنِي : عِلْسَى .

وَفِي كَيْفِيَةِ حَمْلِهَا لَهُ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّ جَبْرِيلَ نَفَخَ فِي جَيْبِ دِرْعِهَا ، فَاسْتَمَرَّ بِهَا حَمْلُهَا ، رَوَاهُ سَعِيدُ
ابْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ السُّدِّيُّ : نَفَخَ فِي جَيْبِ دِرْعِهَا وَكَانَ مَشْقُوقًا مِنْ
قُدَّامِهَا ، فَدَخَلَتِ النَّفْخَةُ فِي صَدْرِهَا فَحَمَلَتْ مِنْ وَقْتِهَا .

وَالثَّانِي : الَّذِي خَاطَبَهَا هُوَ الَّذِي حَمَلَتْهُ ، وَدَخَلَ مِنْ فِيهَا ، قَالَ أَبُو بَنٍ كَعْبٍ .

وفي مقدار حملها سبعة أقوال .

أحدها : أنها حين حملت وضعت ، قاله ابن عباس ، والمعنى : أنه ما طال حملها ، وليس المراد أنها وضعت في الحال ، لأن الله تعالى يقول : (فحملته فانتبذت به) ، وهذا يدل على أن بين الحمل والوضع وقتاً يحتمل الانتباز به .

والثاني : أنها حملته تسع ساعات ، ووضعت من يومها ، قاله الحسن .
والثالث : تسعة أشهر ، قاله سعيد بن جبير ، وابن السائب ^(١) .

والرابع : ثلاث ساعات ، حملته في ساعة ، وصوّر في ساعة ، ووضعت في ساعة ، قاله مقاتل بن سليمان .

والخامس : ثمانية أشهر ، فعاش ، ولم يعيش مولود قط لثمانية أشهر ، فكان في هذا آية ، حكاه الزجاج .

والسادس : في ستة أشهر ، حكاه الماوردي .

والسابع : في ساعة واحدة ، حكاه الثعلبي .

قوله تعالى : (فانتبذت به) يعني بالحمل (مكاناً قصياً) أي : بعيداً . وقرأ ابن مسعود ، وابن أبي عبة : « قاصياً » . قال ابن إسحاق : مشت ستة أميال . قال الفراء : القصي والقاصي بمعنى واحد . وقال غير الفراء : القصي والقاصي بمنزلة الشهيد والشاهد . وإنما بعت ، فراراً من قومها أن يسيروها بولادتها من غير زوج .

قوله تعالى : (فأجاءها المخاض) وقرأ عكرمة ، وإبراهيم النخعي ، وعاصم الجحدري : « المِخاض » بكسر الميم . قال الفراء : المعنى : فجاء بها المخاض ، فلما أقيت الباء ، جعلت في الفعل ألفاً ، ومثله : (آتانا غداءنا) [الكهف : ۶۲] أي :

(١) قال ابن كثير في « تفسيره » ، ۱۱۶/۳ : المشهور عن الجمهور أنها حملت به تسعة أشهر .

بفدائنا ، ومثله : (آتوني زُبَرَ الحديد) [الكف : ٩٦] أي : زبر الحديد . قال أبو عبيدة : أفلها من جاءت هي ، وأجاءها غيرها . وقال ابن قتيبة : المعنى : جاء بها ، وأجأها ، وهو من حيث يقال : جاءت بي الحاجة إليك ، وأجاءني الحاجة إليك ، والمخاض : الحمل . وقال غيره : المخاض : وجع الولادة . (إلى جذع النخلة) وهو ساق النخلة ، وكانت نخلة يابسة في الصحراء ، ليس لها رأس ولا سعف . (قالت ياليتي مُتٌ قبل هذا) اليوم ، أو هذا الأمر . وقرأ نافع ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف ، وحفص : « مِتٌ » بكسر الميم .

وفي سبب قولها هذا قولان .

أحدهما : أنها قالت له حياة من الناس . والثاني . لثلاثا يأتونها بقذفها .

قوله تعالى : (وكنتُ نسياً منسياً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم ، بكسر النون ، وقرأ حمزة ، وحفص عن عاصم : « نسياً » بفتح النون . قال الفراء : وأصحاب عبد الله يقرؤون : « نسياً » بفتح النون ، وسأثر العرب بكسرها ، وهما لغتان ، مثل الجسر والجسر ، والوتر والوتر ، والفتح أحب إليّ . قال أبو علي الفارسي : الكسر على اللغتين . وقال ابن الأنباري : من كسر النون قال : النسي : اسم لما يُنسى ، بمنزلة البغض اسم لما يُبغض ، والسبب اسم لما يُسبب . والنسي بفتح النون : اسم لما يُنسى أيضاً على أنه مصدر ناب عن الاسم ، كما يقال : الرجل كَنَف ، ودَنَف . فالمكسور : هو الوصف الصحيح ، والمفتوح : مصدر سدّ مسدّد الوصف . ويمكن أن يكون النسي والنسي اسمين لمعنى ، كما يقال : الرطل والرطل .

وللمفسرين في قوله تعالى : (نسياً منسياً) خمسة أقوال .

أحدها : باليتي لم أكن شيئاً ، قاله الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال عطاء ، وابن زيد .

والثاني : « وكنت نسياً منسياً » أي : دم حيضة ملقاة ، قاله بجاهد ، وسعيد ابن جبير ، وعكرمة . قال الفراء : النسبي : ما تلقيه المرأة من خرق اعتلالها . وقال ابن الأنباري : هي خرق الحيض تلقيها المرأة فلا تطلبها ولا تذكرها .

والثالث : [أنه من] السقط ، قاله أبو العالية ، والربيع .

والرابع : أن المعنى : باليتي لا يُدري من أنا ، قاله قتادة .

والخامس : أنه الشيء التافه يرتحل عنه القوم ، فيهنون عليهم فلا يرجعون إليه ، قاله ابن السائب . وقال أبو عبيدة : النسبي ، والمنسي : ما ينسى من إداوة وعصا . يعني أنه ينسى في المنزل ، فلا يرجع إليه لاحتقار صاحبه إياه . وقال الكسائي : معنى الآية : ليتي كنت ما إذاً ذكر لم يُطلب .

قوله تعالى : (فناداها من تحتها) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « مَنْ تحتها » بفتح الميم ، والتاء . وقرأ نافع ، وحمره ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « مِنْ تحتها » بكسر الميم ، والتاء . فن قرأ بكسر الميم ، ففيه وجهان . أحدهما : ناداها الملك من تحت النخلة . وقيل : كانت على نَشَر ، فناداها الملك أسفل منها . والثاني : ناداها عيسى لما خرج من بطنها . قال ابن عباس : كل ما رفعت إليه طرفك ، فهو فوقك ، وكل ما خفضت إليه طرفك ، فهو تحتك . ومن قرأ بفتح الميم ، ففيه الوجهان المذكوران . وكان الفراء يقول : ما خاطبها إلا الملك على القراءتين جميعاً .

قوله تعالى : (قد جعل ربك تحتك سرياً) فيه قولان .

أحدهما : أنه النهر الصغير ، قاله جمهور المفسرين ، واللنويون ، قال أبو صالح ، وابن جريج : هو الجدول بالسريانية .

والثاني : أنه عيسى كان سرياً من الرجال ، قاله الحسن ، وعكرمة ، [وابن زيد] . قال ابن الأنباري : وقد رجع الحسن عن هذا القول إلى القول الأول ، ولو كان وصفاً لعيسى ، كان غلاماً سرياً أو سويماً من الغلمان ، وقلنا تقول العرب : رأيت عندك نبيلاً ، حتى يقولوا : رجلاً نبيلاً .

فان قيل : كيف ناسب تسليتها أن قيل : لا تحزني ، فهذا نهر يجري ؟ فالجواب من وجهين . أحدهما : أنها حزنت لجذب مكانها الذي ولدت فيه ، وعدم الطعام والشراب والماء الذي تنطهر به ، فقيل : لا تحزني قد أجرينا لك نهراً ، وأطلعنا لك رطباً ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنها حزنت لما جرى عليها من ولادة ولد عن غير زوج ، فأجرى الله تعالى لها نهراً ، فجاءها من الأردن ، وأخرج لها الرطب من الشجرة اليابسة ، فكان ذلك آية تدل على قدرة الله تعالى في إيجاد عيسى ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وهزّي إليك) الهز : التحريك .

والباء في قوله تعالى : (بجذع النخلة) فيها قولان .

أحدهما : أنها زائدة مؤكدة ، كقوله تعالى : (فليمدد بسبب إلى السماء)

[الحج : ١٥] قال الفراء : مناه : فليمدد سبباً . والعرب تقول : هزه ، وهزّه ، وخذ

الخطام ، وخذ بالخطام ، وتملّق زيدا ، وتملّق به . وقال أبو عبيدة : هي مؤكدة ،

كقول الشاعر :

نَضْرِبُ بالسَّيْفِ ونَرْجُو بالْفَرَجِ ^(١)

(١) هذا الشطر من الرجز لراجز من بني جمدة ، وهو في « الاقتضاب » : ٤٥٨ ،

و « شواهد المفني » : ٩١٤٠ ، و « الخزائن » : ١٥٩/٤ .

والثاني : أنها دخلت على الجذع لتلصقه بالهز ، فهي مفيدة للالصاق ، قاله ابن الأنباري .

قوله تعالى : (تساقط) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « تَسَاقُط » بالتاء مشددة السين . وقرأ حمزة ، وعبد الوارث : « تَسَاقُط » بالتاء مفتوحة مخففة السين . وقرأ حفص عن عاصم : « تُسَاقِط » بضم التاء وكسر القاف مخففة السين . وقرأ يعقوب ، وأبو زيد عن الفضل : « يَسَاقِط » بالياء مفتوحة وتشديد السين وفتح القاف . فهذه القراءات المشاهير . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو حيوة : « تَسْقُط » بفتح التاء وسكون السين ورفع القاف . وقرأ عبد الله بن عمرو ، وعائشة ، والحسن : « يُسَاقِط » بآلف وتخفيف السين ورفع الياء وكسر القاف . وقرأ الضحاك ، وعمرو بن دينار : « يُسْقِط » برفع الياء وكسر القاف مع سكون السين وعدم الآلف . وقرأ عاصم الجحدري ، وأبو عمران الجوني مثله ، إلا أنه بالتاء . وقرأ معاذ القاري ، وابن يمر مثله ، إلا أنه بالنون . وقرأ أبو رزين العقيلي ، وابن أبي عبة : « يَسْقُط » بالياء مفتوحة مع سكون السين ورفع القاف . وقرأ أبو السائب العدوي ، وابن حزام : « تنساقط » بتاءين مفتوحين وبآلف . وقال الزجاج : من قرأ « يَسَاقُط » فالمعنى : ينساقط ، فأدغمت التاء في السين . ومن قرأ « تَسَاقُط » ، فكذلك أيضاً ، وأنت لأن لفظ النخلة يؤنث . ومن قرأ « تساقط » بالتاء والتخفيف ، فانه حذف من « تنساقط » اجتماع التاءين . ومن قرأ « يُسَاقِط » ذهب إلى معنى : يُسَاقِط الجذع عليك . ومن قرأ « تُسَاقِط » بالنون ، فالمعنى : نحن تُسَاقِط عليك ، فنجمله لك آية ، والنحويون يقولون :

إن « رطباً » منصوب على التمييز إذا قلت : يسَّاقطُ أو ينساقطُ ، المعنى : ينساقط الجزع رطباً . وإذا قلت : تسَّاقطُ بالتاء ، فالمعنى : تنساقط النخلة رطباً .

قوله تعالى : (جَنِيًّا) قال الفراء : الجَنِيَّ : المجتني ، وقال ابن الأنباري : هو الطريُّ ، والأصل : مجنوءٌ ، صُرف من مفعول إلى فعل ، كما يقال : قديد ، وطبيخ . وقال غيره : هو الطريُّ بفباره : ولم يكن لتلك النخلة رأس ، فأثبتته الله تعالى ، فلما وضعت يدها عليها ، سقط الرطب رطباً . وكان السلف يستحبون للنفساء الرطب من أجل مریم عليها السلام .

قوله تعالى : (فكلِّي) أي : من الرطب (واشربي) من النهر (وقرِّي عينا) بولادة عيسى عليه السلام . قال الزجاج : يقال : قرَّرت به عينا أقر ، بفتح القاف في المستقبل ، وقرَّرت في المكان أقر ، بكسر القاف ، و« عينا » : منصوب على التمييز . وروى ابن الأنباري عن الأصمعي أنه قال : معنى « وقرِّي عينا » ، ولتبرد دمعك ، لأن دمة الفرح باردة ، ودمة الحزن حارة . واشتقاق « قرِّي » من القُرور ، وهو الماء البارد . وقال لنا أحمد بن يحيى : تفسير « قرِّي عينا » بلغت غاية أملك حتى تقرأ عينك من الاستشراق إلى غيره ، واحتج بقول عمرو بن كلثوم :

يوم كرهيةً ضرباً وطعناً أقرَّ به مواليك العيونا ^(١)

أي : ظفروا وبلغوا منتهى أمنيتهم ، فقرَّت عينهم من تطلُّع إلى غيره .

قوله تعالى : (فاما ترين) وقرأ ابن عباس ، وأبو مجلز ، وابن السميع ، والضحاك ، وأبو العالية ، وعاصم الجعدي : « ترين » بهزة مكسورة من غير ياء . أي : إن رأيت من البشر أحداً فقلولي ؛ وفيه إضمار تقديره : فسألك عن أمر ولدك . (فقلولي إنِّي نذرتُ للرحمن صوماً) فيه قولان .

(١) « مختار الشعر الجاهلي » ، ٣٦٢/٢ ، « اللسان » : قرر .

أحدهما : صمتاً ، قاله ابن عباس ، وأنس بن مالك ، والضحاك ؛ وكذلك قرأ أبي بن كعب ، وأنس بن مالك ، وأبو رزين العقيلي : « صمتاً » مكان قوله : « صوماً » . وقرأ ابن عباس : صياماً ^(١) .

والثاني : صوماً عن الطعام والشراب والكلام ، قاله قتادة . وقال ابن زيد : كان المجتهد من بني إسرائيل يصوم عن الكلام كما يصوم عن الطعام ، إلا من ذكر الله عز وجل . قال السدي : فأذن لها أن تتكلم بهذا القدر ثم تسكت . قال ابن مسعود : أُمرت بالصمت ، لأنها لم تكن لها حُجَّة عند الناس ، فأمرت بالكف عن الكلام ليكفيها الكلام ولدوها مما يُبرئ به ساحتها . وقيل : كانت تُكَلِّم الملائكة ولا تُكَلِّم الإنس . قال ابن الأنباري : الصوم في لغة العرب على أربعة معانٍ ، يقال : صوم لترك الطعام والشراب ، وصوم للصمت ، وصوم لضرب من الشجر ، وصوم لدرق النعام .

واختلف العلماء في مقدار سنِّ مريم يوم ولادتها على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها وُلدت وهي بنت خمس عشرة سنة ، قاله وهب بن منبه .

والثاني : بنت اثنتي عشرة سنة ، قاله زيد بن أسلم .

والثالث : بنت ثلاث عشرة سنة ، قاله مقاتل .

﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَجْمِلُهُ قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا . يَا أَخْتَ أَهْرُونَ مَا كَانِ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَنِيًّا . فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا . قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَنِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا . وَجَعَلَنِي »

(١) وفي النسخة الاستنبولية : وقرأ ابن مسعود : « وصياماً ، والذي في البحر المحيط ،

و « روح المعاني » وقرأ زيد بن علي « صياماً » . زاد المسير ٥ م (١٥)

مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصِنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا .
وَبِرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا . وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ
وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿١﴾

قوله تعالى : (فَأَنْتَ بِهِ قَوْمًا تَحْمِلُهُ) قال ابن عباس في رواية أبي صالح :
أَتَمُّهُمْ بِهِ بَعْدَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا حِينَ طَهَّرْتَ مِنْ نَفْسِهَا . وقال في رواية الضحاك : انطلق
قَوْمُهَا يَطْلُبُونَهَا ، فَلَمَّا رَأَوْهُمْ حَمَلَتْ عِيسَى فَتَلَقَّوْهُمْ بِهِ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَأَنْتَ
بِهِ قَوْمًا تَحْمِلُهُ) .

فان قيل : « أَنْتَ بِهِ » يعني عن « تَحْمِلُهُ » فلا فائدة للتكرير .

فالجواب : أنه لما ظهرت منه آيات ، جاز أن يتوهم السامع « فَأَنْتَ بِهِ » أن
يكون ساعياً على قدميه ، فيكون سعيه آيةً كنطقه ، فقطع ذلك التوهم ، وأعلم
أنه كسائر الأطفال ، وهذا مثل قول العرب : نظرت إلى فلان بعيني ، فنَفَوُا
بذلك نظر العطف ؛ والرحمة ، وأثبتوا [أنه] نَظَرُ عَيْنٍ . وقال ابن السائب : لما دخلت
على قَوْمِهَا بَكَوْا ، وكانوا قَوْمًا صَالِحِينَ ؛ و (قالوا يا مريم لقد جئت شيئاً فَرِيًّا)
وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : شيئاً عظيماً ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقادة . قال الفراء :
الْفَرِي : العظيم ، والعرب تقول : تركته يفري الفري ، إذا عمل فأجاد العمل
فَفَضَّلَ النَّاسُ ، قيل هذا فيه ، قال النبي ﷺ : « فَا رَأَيْتَ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّ
عَمْرٍ » (١) .

والثاني : عَجَباً فائقاً ، قاله أبو عبيدة .

والثالث : شيئاً مصنوعاً ، ومنه يقال : فريت الكذب ، وافتريته ، قاله الزبيدي .

(١) البخاري : ٣٦/٧ ، ومسلم : ١٨٦٢/٤ ، ومناه : لم أر سيداً يعمل عمله ويقطع قطعه .

قوله تعالى : (يا أخت هارون) في المراد بهارون هذا خمسة أقوال .
أحدها : أنه أخ لها من أمِّها ، وكان من أمثل فتى في بني إسرائيل ، قاله
أبو صالح عن ابن عباس . وقال الضحاك : كان من أيها وأمتها .
والثاني : أنها كانت من بني هارون ، قاله الضحاك عن ابن عباس . وقال
السدي : كانت من بني هارون أخي موسى عليهما السلام ، فُنُسِبَتْ إليه ، لأنها
من ولده .

والثالث : أنه رجل صالح كان في بني إسرائيل ، فشبَّهوها به في الصلاح ،
وهذا مروى عن ابن عباس أيضاً ، وقاعدة ، وبدل عليه ماروى المغيرة بن شعبة
قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى أهل نجران ، فقالوا : أَلَسْتُمْ تَقْرَؤُونَ : « يا أخت
هارون » وقد علمتم ما كان بين موسى وعيسى ؟ فلم أدرِ ما أجيبهم ، فرجعت إلى
رسول الله ﷺ فأخبرته ، فقال : « ألا أخبرتهم أنهم كانوا يسمونهم بأنبيائهم
والصالحين قبلهم » ^(١) .

والرابع : أن قوم هارون كان فيهم فُسَّاقٌ وَزَنَاقَةٌ ، فنسبوها إليهم ، قاله
سعيد بن جبير .

والخامس : أنه رجل من فُسَّاقِ بني إسرائيل شبَّهوها به ، قاله وهب بن منبه .

(١) وعلى هامش نسخة الرباط : أخرجه مسلم في « صحيحه » ، ومن طريقه البخاري في
« شرح السنة » ، في كتاب الاستئذان في باب التسمية باسم النبي ﷺ ٥١ . وهو في مسلم في
كتاب الآداب ، باب النبي عن التكني بأبي القاسم ويان ما يستحب من الأسماء (١٦٨٥/٣) بمناه ،
ورواه أحمد في « المسند » : ٢٥٢/٤ ، ولفظه قريب من رواية المصنف ، رواه الترمذي في
« التفسير » : (١٤٤/٢) ، وأورده السيوطي في « الدر المنثور » ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة ،
وعبد بن حميد ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن جبان ، والطبراني ، وابن مردويه ،
والبيهقي في « الدلائل » .

فعلى هذا يخرج في معنى « الأخت » قولان .

أحدهما : أنها الأخت حقيقة . والثاني : المشابهة ، لا المناسبة ، كقوله تعالى : (وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها) [الزخرف : ٤٨] .

قوله تعالى : (ما كان أبوك) يعنون : عمران (امرأ سوء) أي : زانياً (وما كانت أمك) حنة (بنياً) أي : زانية ، فمن أين لك هذا الولد ؟ !

قوله تعالى : (فأشارت) أي : أومأت (إليه) أي : إلى عيسى فتكلم . وقيل المعنى : أشارت إليه أن كلموه . وكان عيسى قد كلمها حين أنت قومها ، وقال : يا أماه أبشري فاني عبد الله ومسيحه ، فلما أشارت أن كلموه ، تعجبوا من ذلك ، و (قالوا كيف نكلم من كان) وفيها ^(١) أربعة أقوال .

أحدها : أنها زائدة ، فالمعنى : كيف نكلم صبياً في المهد ؟ !

والثاني : أنها في معنى : وقع ، وحدث .

والثالث : أنها في معنى الشرط والجزاء ، فالمعنى : من يكن في المهد صبياً ، فكيف نكلمه ؟ ! حكاه الزجاج ، واختار الأخير منها ؛ قال ابن الأنباري : وهذا كما تقول : كيف أعظ من كان لا يقبل موعظتي ؟ ! أي : من يكن لا يقبل ، والماضي يكون بمعنى المستقبل في الجزاء .

والرابع : أن « كان » بمعنى : صار ، قاله قطرب .

وفي المراد بالمهد قولان . أحدهما : حبرها ، قاله نوف ، و قتادة ، والكلي . والثاني : سرير الصبي المعروف ، حكاه الكلي أيضاً .

قال السدي : فلما سمع عيسى كلامهم ، لم يزد على أن ترك الرضاع ، وأقبل عليهم بوجهه ، فقال : إني عبد الله . قال المفسرون : إنما قدم ذكر العبودية ، ليُبطل قول من ادعى فيه الربوبية .

(١) أي : لفظة « كان » .

وفي قوله : (آتاني الكتاب) أسكن هذه الياه حمزة . وفي معنى الآية قولان .

أحدهما : أنه آتاه الكتاب وهو في بطن أمه ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .
وقيل : علم التوراة والإنجيل وهو في بطن أمه .

والثاني : قضى أن يؤتيني الكتاب ، قاله عكرمة .

وفي « الكتاب » قولان . أحدهما : أنه التوراة . والثاني : الإنجيل .

قوله تعالى : (وجعلني نبياً) هذا وما بعده إخبار عما قضى الله له وحكم له به ومنحه إياه مما سيظهر ويكون . وقيل : المعنى : يؤتيني الكتاب ويجعلني نبياً إذا بلغت ؛ فحل الماضي محل المستقبل ، كقوله تعالى : (وإذ قال الله يا عيسى) [المائدة : ١١٦] .

وفي وقت تكليمه لهم قولان .

أحدهما : أنه كلمهم بعد أربعين يوماً . والثاني : في يومه . وهو مبني على ما ذكرنا من الزمان الذي غابت عنهم فيه مریم .

قوله تعالى : (وجعلني مباركا أينما كنت) روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ في هذه الآية قال : « نفعاً حيثما توجهت »^(١) . وقال مجاهد : مملئاً للخير .
وفي المراد « بالزكاة » قولان .

أحدهما : زكاة الأموال ، قاله ابن السائب . والثاني : الطهارة ، قاله الزجاج .

(١) في الطبري وابن كثير عن مجاهد : نفعاً . وقال السيوطي في « الدرر » ٢٧٠/٤ :
أخرج الاسماعيلي في « معجمه » وأبو نعيم في « الحلية » وابن لال في « مكارم الأخلاق » ،
وابن مردويه ، وابن النجار في « تاريخه » عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ : « قول
عيسى عليه السلام : وجعلني مباركا أينما كنت » ، قال : جعلني نفعاً للناس أين اتجهت » .

قوله تعالى : (وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ) قال ابن عباس : لما قال هذا ، ولم يقل : « بوالدي » علموا أنه ولد من غير بَشَر .

قوله تعالى : (وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهِ جَبَارًا) أي : متمظِّماً (شَقِيًّا) حاصياً لربه (وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ) قال المفسرون : السلامة عليّ من الله يوم وُلِدْتُ حتى لم يضرَّني شيطان . وقد سبق تفسير الآية [مريم : ١٥] .

فان قيل : لم ذكر هاهنا « السلام » بألف ولام ، وذكره في قصة يحيى بلا ألف ولام ؟ فنه جوابان .

أحدهما : أنه لما جرى ذكر السلام قبل هذا الموضع بغير ألف ولام ، كان الأحسن أن يَرِدَ ثانية بألف ولام ، هذا قول الزجاج .

وقد اعتُرِضَ على هذا القول ، فقيل : كيف يجوز أن يمطف هذا وهو قول عيسى ، على الأول وهو قول الله عز وجل ؟ !

وقد أجاب عنه ابن الأنباري فقال : عيسى إنما يتعلّم من ربه ، فيجوز أن يكون سمع قول الله في يحيى ، فبنى عليه وألصقه بنفسه ، ويجوز أن يكون الله عز وجل عرّف السلام الثاني لأنه أتى بعد سلام قد ذكره ، وأجراه عليه غير قاصدٍ به إنباع اللفظ المحكيّ ، لأنّ المتكلم له أن يغيّر بعض الكلام الذي يحكيه ، فيقول : قال عبد الله : أنا رجلٌ منصف ، يريد : قال لي عبد الله : أنتَ رجلٌ منصف .

والجواب الثاني : أن سلاماً والسلام لغتان بمعنى واحد ، ذكره ابن الأنباري .

﴿ ذَلِكْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ .
مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ
لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (ذلك عيسى بن مريم) قال الزجاج : أي ، ذلك الذي قال :
إني عبد الله ، هو ابن مريم ، لا ما تقول النصارى : إنه ابن الله ، وإنه لإله .
قوله تعالى : (قول الحق) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، وهمة ،
والكسائي : « قول الحق » برفع اللام . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، ويعقوب :
بنصب اللام . قال الزجاج : من رفع « قول الحق » فالمعنى : هو قول الحق ،
يعني هذا الكلام ؛ ومن نصب ، فالمعنى : أقول قول الحق . وذكر ابن الأنباري
في الآية وجهين .

أحدهما : أنه لما وُصف بالكلمة جاز أن يُنعت بالقول .
والثاني : أن في الكلام إضماراً ، تقديره : ذلك نبأ عيسى ، ذلك النبأ قول الحق .
قوله تعالى : (الذي فيه يمترون) أي : يشكّون . قال قتادة : امترت
اليهود فيه والنصارى ، فزعم اليهود أنه ساحر ، وزعم النصارى أنه ابن الله
وثالث ثلاثة . قرأ أبو مجاز ، ومعاذ القاري ، وابن يعمر ، وأبورجاء :
« يمترون » بالتاء .

قوله تعالى : (ما كان لله أن يتخذ من ولد) قال الزجاج : المعنى : أن
يتخذ ولداً . و « مِنْ » مؤكدة تدل على نفي الواحد والجماعة ، لأن للقاتل أن
يقول : ما اتخذت فرساً ، يريد : اتخذت أكثر من ذلك ، وله أن يقول :

ما اتخذت فرسين ولا أكثر ، يريد : اتخذت فرساً واحداً ؛ فإذا قال : ما اتخذت من فرس ، فقد دلّ على نفي الواحد والجميع .

قوله تعالى : (كن فيكون) وقرأ أبو عمران الجوني ، وابن أبي عملة : « فيكون » بالنصب ، وقد ذكرنا وجهه في (البقرة : ١١٧) .

قوله تعالى : (وإن الله ربّي وربكم) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « وأنّ الله » بنصب الألف . وقرأ حاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « وإن الله » بكسر الألف . وهذا من قول عيسى ؛ فمن فتح ، عطفه على قوله : (وأوصاني بالصلاة والزكاة) وبأن الله ربّي ؛ ومن كسر ، ففيه وجهان . أحدهما : أن يكون معطوفاً على قوله : (إني عبد الله) . والثاني : أن يكون مستأنفاً .

﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ . أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴾

قوله تعالى : (فاختلف الأحزاب من بينهم) قال المفسرون : « من » زائدة ، والمعنى : اختلفوا بينهم . وقال ابن الأنباري : لما تمسك المؤمنون بالحق ، كان اختلاف الأحزاب بين المؤمنين مقصوراً عليهم . وفي الأحزاب قولان .

أحدهما : أنهم اليهود والنصارى ، فكانت اليهود تقول : إنه لغير رشدة ^(١) ، والنصارى تدّعي فيه ما لا يليق به .

(١) يقال : هذا ولد رشدة : إذا كان لنكاح صحيح ، ويقال في ضده : ولد زنية .

والثاني : أنهم فَرَّقَ النصارى ، قال بعضهم : هو الله ، وقال بعضهم : ابن الله ، وقال بعضهم : ثالث ثلاثة .

قوله تعالى : (فويل للذين كفروا) بقولهم في المسيح (مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ) أي : من حضورهم ذلك اليوم للجزاء .

قوله تعالى : (أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ) فيه قولان .

أحدهما : أن لفظه لفظ الأمر ، ومعناه الخبر ؛ فالمعنى : ما أسمعهم وأبصرهم يوم القيامة ، سمعوا وأبصروا حين لم يفهمهم ذلك لأنهم شاهدوا من أمر الله ما لا يحتاجون معه إلى نظر وفكر فعلموا الهدى وأطاعوا ، هذا قول الأكثرين .
والثاني : أَسْمِعْ بحديثهم اليوم ، وأَبْصِرْ كيف يُصْنَعُ بهم (يوم يأتوننا) ، قاله أبو العالية .

قوله تعالى : (لكن الظالمون) يعني : المشركين والكفار (اليوم) يعني : في الدنيا (في ضلال مبين) .

قوله تعالى : (وأُنذِرْهُمْ) أي : خوِّفْ كفَّارَ مكة (يومَ الحسرة) يعني : يوم القيامة ينحسر المسيء إذ لم يُحَسِّنْ ، والمقصّر إذ لم يَزِدْ من الخير .

وموجبات الحسرة يوم القيامة كثيرة ، فمن ذلك ما روى أبو سعيد الخدري ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، قيل : يا أهل الجنة ، فيشرَّبون ^(١) وينظرون ، وقيل : يا أهل النار ، فيشرَّبون وينظرون ، فيُجاء بالموت كأنه كبش أملح ، فيقال لهم : هل تعرفون هذا ؟

(١) يشربون : يرضون رؤوسهم إلى النادي .

فيقولون : هذا الموت ، فيُذْبَح ، ثم يقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت ؛ ثم قرأ رسول الله ﷺ : (وأُنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) « (١) .

قال المفسرون : فهذه هي الحسرة إذا ذُبِح الموت ، فلو مات أحد فرحاً مات أهل الجنة ، ولو مات أحد حزناً مات أهل النار .

ومن موجبات الحسرة ، ما روى عدي بن حاتم عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يوتى يوم القيامة بناسٍ إلى الجنة ، حتى إذا دَنَوْا منها واستنشقوا ريحها ونظروا إلى قصورها ، نودوا : أن اصرفوهم عنها ، لا نصيب لهم فيها ، فيرجعون بحسرةٍ ما رَجَعَ الْاَوَّلُونَ بِمِثْلِهَا ، فيقولون : ياربنا لو أَدْخَلْتَنَا النَّارَ قَبْلَ أَنْ تُرِيَنَا مَا أَرَيْتَنَا كَأَنَّهُونَ عَلَيْنَا ؛ قال : ذلك أردتُ بكم ، كنتم إذا خَلَوْتُمْ بَارِزْتُمُونِي بِالْعِظَامِ ، وإذا لَقِيتُمُ النَّاسَ لَقِيتُمُوهم مَغْبِتِينَ ، تَرَاوُونَ النَّاسَ بِخِلَافِ مَا نَعْطُونِي مِنْ قُلُوبِكُمْ ، هَبِيتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تَهَابُونِي ، وَأَجَلَّاتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تُجَلِّسُونِي ، تَرَكْتُمُ النَّاسَ وَلَمْ تَتْرَكُوا لِي ، فاليوم أُذِيقُكُمْ الْعَذَابَ مَعَ مَا حَرَمْتُمْ مِنَ الثَّوَابِ » (٢) .

ومن موجبات الحسرة ما روى عن ابن مسعود قال : ليس من نفس يوم القيامة إلا وهي تنظر إلى بيت في الجنة ، وبيت في النار ، ثم يقال : يعني لهؤلاء : لو علمتم ، ولأهل الجنة : لولا أن منَّ الله عليكم .

(١) رواه أحمد في « المسند » : ٩/٣ ، والبخاري : ٣٢٥/٨ ، ومسلم : ٢١٨٨/٤ ، والترمذي ١٤٤/٢ وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٢٧١/٤ وزاد نسبه لسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، والنسائي ، وأبي يعلى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن حبان ، وابن مردويه .

(٢) ذكره الحافظ المنذري في « الترغيب والترهيب » باب الترهيب من الرياء من رواية الطبراني في « الكبير » ، والبيهقي ، عن عدي بن حاتم رضي الله عنه .

ومن موجبات الحسرة : قطع الرجاء عند إطباق النار على أهلها .

قوله تعالى : (إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ) قال ابن الأنباري : « قُضِيَ » في اللغة بمعنى : أُنْظِرَ وأُحْكَمَ ، وإنما سُمِّيَ الحاكم قاضياً ، لإتقانه وإحكامه ما يَنْفِذُ . وفي الآية اختصار ، والمعنى : إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ الذي فيه هلاكهم .

وللمفسرين في الأمر قولان .

أحدهما : أنه ذبح الموت ، قاله ابن جريج ، والسدي . والثاني : أن المعنى : قُضِيَ المذاب لهم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ) أي : هم في الدنيا في غفلة عما يُصْنَعُ بهم ذلك اليوم (وهم لا يؤمنون) بما يكون في الآخرة .

قوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ) أي : مُنِمَتُ سَكَّانِهَا فَرِثُهَا (وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ) بعد الموت .

فان قيل : ما الفائدة في « نحن » وقد كفت عنها « إِنَّا » ؟
فالجواب : أنه لما جاز في قول المظم : « إِنَّا نَفْعَلُ » أن يؤم أن أتباعه فعلوا ، أثبت « نحن » بأن الفعل مضاف إليه حقيقة .

فان قيل : فلم قال : « وَمَنْ عَلَيْهَا » وهو يرث الآدميين وغيرهم ؟
فالجواب : أن « مَنْ » تختص أهل التمييز ، وغيرُ المميزين يدخلون في معنى الأرض ويجرون مجراها ، ذكر الجوابين عن السؤالين ابن الأنباري .

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا . إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا .

يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ
صِرَاطًا سَوِيًّا . يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ
لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا . يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ
فَتَكُونَنَّ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا . قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ
لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا . قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ
سَاءَ مُتَكَبِّرٌ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا . وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَادْعُوا رَبِّي عَسَى أَهْلًا أَكُونُ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا .
فَلَمَّا اعْتَزَلَ لَهُمْ وَمَا يَعْْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا . وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ
لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿

قوله تعالى : (واذكر في الكتاب إبراهيم) أي : اذكر لقومك قصته .
وقد سبق معنى الصِّدِّيقِ [في النساء : ٦٩] .

قوله تعالى : (ولا يفتي عنك شيئا) أي : لا يدفع عنك ضراً .

قوله تعالى : (إني قد جاءني من العلم) بالله والمعرفة (ما لم يأتك) .

قوله تعالى : (لا تعبد الشيطان) أي : لا تطعه فيما يأمر به من الكفر
والمعاصي . وقد شرحنا معنى « كان » آنفاً . و (عَصِيًّا) أي : عاصياً ، فهو
« فاعِل » بمعنى « فاعل » .

قوله تعالى : (إني أخاف أن يمسَّكَ عذاب من الرحمن) قال مقاتل : في
الآخرة ؛ وقال غيره : في الدنيا ، (فتكون للشيطان ولياً) أي : قريناً في عذاب الله ،
فجرت المقارنة بجرى الموالاته . وقيل : إنما طمع إبراهيم في إيمان أبيه ، لأنه

حين خرج من النار قال له : نِعِمَّ الْإِلَٰهَ إِلَهُكَ يَا إِبْرَاهِيمَ ، فحينئذ أقبل يعظه ، فأجابه أبوه : (أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمَ) أي : أترك عبادتها أنت ؟ ! (لئن لم تنته) عن عيها وشتها (لَأَرْجَنَّكَ) وفيه قولان .

أحدهما : بالشتم والقول ، قاله ابن عباس ، ومجاهد .

والثاني : بالحجارة حتى تتباعد عني ، قاله الحسن .

قوله تعالى : (واهجرني ملياً) فيه قولان .

أحدهما : اهجرني طويلاً ، رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، والفرءاء ، والأكثر . قال ابن قتبية : اهجرني حيناً طويلاً ، ومنه يقال : تَمَلَّيْتُ حَبِيْبَكَ .

والثاني : اجتنبي مسالماً قبل أن تصيبك عقوبي ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، والضحاك ؛ فعلى هذا يكون من قولهم : فلان مليٌ بكذا وكذا : إذا كان مضطرباً به ، فالمعنى : اهجرني وعرضك وافر ، وأنت سليم من أذي ، قاله ابن جرير .

قوله تعالى : (قال سلام عليك) أي : سَلِمْتَ من أن أُصِيبَكَ بِمَكْرُوهِ ، وذلك أنه لم يؤمر بقتاله على كفره ، (سأستغفر لك ربّي) فيه قولان .

أحدهما : أن المعنى : سأسأل الله لك توبةً تنال بها مغفرته .

والثاني : أنه وعده الاستغفار وهو لا يعلم أن ذلك محذور في حق المُصْرِفِينَ

على الكفر ، ذكرهما ابن الأنباري .

قوله تعالى : (إنه كان بي حفيئاً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدهما : لطيفاً ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال ابن زبد ، والزجاج .

والثاني : رحيماً ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثالث : بارئاً عودني منه الإجابة إذا دعوته ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : (وَأَعِزِّلْكُمْ) أي : وأنتحي عنكم ، (و) أعزِّلُ (ما تدعون من دون الله) يعني : الأصنام .

وفي معنى « تَدْعُونَ » قولان .

أحدهما : تَعْبُدُونَ .

والثاني : أن المعنى : وما تدعونه ربّاً ، (وأدعو ربّي) أي : وأعبده (عسى ألا أكون بدعاء ربّي شقيّاً) أي : أرجو أن لا أشقى بعبادته كما شقيتُم أنتم بعبادة الأصنام ، لأنها لا تنفعهم ولا تجيب دعاءهم (فلما اعتزلهم) قال المفسرون : هاجر عنهم إلى أرض الشام ، فوهب الله له إسحاق ويعقوب ، فأأس الله وحشته عن فراق قومه بأولادٍ كرام . قال أبو سليمان : وإنما وهب له إسحاق ويعقوب بعد إسماعيل .

قوله تعالى : (وكلاً) أي : وكلاً من هذين . وقال مقاتل : « وكلاً » يعني : إبراهيم وإسحاق ويعقوب (جعلناه نبياً) .

قوله تعالى : (ووهبنا لهم من رحمتنا) قال المفسرون : المال والولد والعلم والعمل ، (وجعلناهم لسان صدقٍ عليّاً) قال ابن قتيبة : أي : ذكراً حسناً في الناس مرتفعاً ، فجميع أهل الأديان يتولّون إبراهيم وذريته ويؤمنون عليهم ، فوضع اللسان مكان القول ، لأن القول يكون باللسان ^(١) .

(١) في عبارة الأصل هنا تقديم وتأخير ، وهذا نصها : [(وجعلنا لهم لسان صدق) —

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا . وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا . وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴾

قوله تعالى : (إنه كان مخلصاً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والمفضل عن عاصم : « مُخْلِصًا » بكسر اللام . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم بفتح اللام . قال الزجاج : المخلص ، بكسر اللام : الذي وحّد الله ، وجعل نفسه خالصة في طاعة الله غير دنيسة ، والمخلص ، بفتح اللام : الذي أخلصه الله ، وجعله مختاراً خالصاً من الدنّس .

قوله تعالى : (وكان رسولاً) قال ابن الأنباري : إنما أعاد « كان » لتفخيم شأن النبي المذكور .

قوله تعالى : (وناديناه من جانب الطُّورِ) أي : من ناحية الطُّور ، وهو جبل بين مصر ومدين اسمه زَبِير . قال ابن الأنباري : [إنما] خاطب الله العرب بما يستعملون في لغتهم ، ومن كلامهم : عن يمين القِبْلة وشمالها ، يعنون : مما يلي يمين المستقبل لها وشماله ، فنقلوا الوصف إلى ذلك اتِّساعاً عند انكشاف المعنى ، لأن الوادي لا يبدّ له فيكون له يمين . وقال المفسرون : جاء النداء عن يمين موسى ، فهذا قال : « الأيمن » ، ولم يُرد به يمين الجبل .

قوله تعالى : (وقرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) قال ابن الأنباري : معناه : مناجياً ، فعبّر

— أي : ذِكرُاً حسناً في الناس مرتفعاً ، فجلبع أهل الأديان بتولّون إبراهيم وذريته ويؤمنون عليهم ، قال ابن قتيبة : فوضع اللسان مكان القول ، لأن القول يكون باللسان . اهـ [وابن قتيبة لم يقل سوى هذه العبارة : « أي : ذِكرُاً حسناً في الناس مرتفعاً » ، فقدّمنا جملة « قال ابن قتيبة » على قوله ، حتى تستقيم العبارة .

« فَعَمِلَ » عن « مُفَاعِلٍ ، كما قالوا : فلان خليطي وعشيري : يعنون : مخالطي ومُعاشري . وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله : « وقرَّبناه » قال : حتى سمع صريف القلم حين كتب له في الألواح .

قوله تعالى : (ووهبنا له من رحمتنا) أي : من نعمتنا عليه إذ أجبت دعاءه حين سأل أن نجعل معه أخاه وزيراً له .

﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا . وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا . وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا . وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾

قوله تعالى : (إنه كان صادق الوعد) هذا عام فيما بينه وبين الله ، وفيما بينه وبين الناس . وقال مجاهد : لم يعد ربه بوعد قط إلا وفى له به .
فان قيل : كيف خصَّ بصدق الوعد إسماعيل ، وليس في الأنبياء من ليس كذلك ؟

فالجواب : أن إسماعيل عانى [في الوفاء] بالوعد ما لم يعاناه غيره من الأنبياء ، فأنبئ عليه بذلك . وذكر المفسرون : أنه كان بينه وبين رجل ميعاد ، فأقام ينتظره مدة فيها لهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أقام حوَّلاً ، قاله ابن عباس . والثاني : اثنين وعشرين يوماً ، قاله الرقاشي . والثالث : ثلاثة أيام ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وكان رسولاً) إلى قومه ، وهم جرهم . (وكان بأمر أهله) قال مقاتل : بني : قومه . وقال الزجاج : أهله : جميع أمته . فأما الصلاة والزكاة ، فهما العبادتان المعروفتان .

قوله تعالى : (ورفعناه مكاناً عليّاً) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنه في السماء الرابعة ، روى البخاري ومسلم في « الصحيحين » من حديث مالك بن صعصعة عن رسول الله ﷺ في حديث المعراج : أنه رأى إدريس في السماء الرابعة ^(١) ، وبهذا قال أبو سعيد الخدري ، ومجاهد ، وأبو العالية .
والثاني : أنه في السماء السادسة ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك ^(٢) .

والثالث : أنه في الجنة ، قاله زيد بن أسلم ، وهذا يرجع إلى الأول ، لأنه قد روي أن الجنة في السماء الرابعة .

والرابع : أنه في السماء السابعة ، حكاه أبو سليمان الدمشقي ^(٣) .

وفي سبب صعوده إلى السماء ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان يصعد له من العمل مثل ما يصعد لجميع بني آدم ؛ فأحبّه ملك الموت ، فاستأذن الله في خلّته ، فأذن له ، فهبط إليه في صورة آدي ،

(١) البخاري : ٢١٧/٦ ، ومسلم : ١٥٠/١ .

(٢) وعلى هامش نسخة الرباط بخط مغربي : أخرج الحاكم في المستدرک - وقال الذهبي :

إسناده مظلم لا تقوم به حجة - ، عن الحسن بن سمرة أنه قال : كان نبي الله إدريس أبيض طويلاً ، ضخماً البطن ، عريض الصدر ، قليل شعر الجسد ، كثير شعر الرأس ، وكانت إحدى عينيه أعظم من الأخرى ، وكان في صدره نكدة بيضاء من غير برص ، فلما رأى الله من أهل الأرض ما رأى من جورهم واعتدائهم في أمر الله ، رفعه إلى السماء السادسة [فهو] حيث يقول : (ورفعناه مكاناً عليّاً) [مريم : ٥٧] ، فهذا يدل على فرض صحته أنه رفع حياً ، والله أعلم أنسى ذلك كان . ١ هـ . والحديث في « المستدرک » : (٥٤٩/٢) .

(٣) والقول الأول هو الصحيح .

وكان يصحبه ، فلما عرفه ، قال : إني أسألك حاجة ، قال : ماهي ؟ قال :
 تذيقني الموت ، فلملي أعلم ماشدته فأكون له أشد استعداداً ؛ فأوحى الله إليه
 أن اقبض روحه ساعة ثم أرسله ، ففعل ، ثم قال : كيف رأيت ؟ قال : كان أشد
 مما بلغني عنه ، وإني أحب أن تريني النار ، قال : فحمله ، فأراه إياها ؛ قال : إني
 أحب أن تريني الجنة ، فأراه إياها ، فلما دخلها وطاف فيها ، قال له ملك الموت :
 اخرج ، فقال : والله لا أخرج حتى يكون الله تعالى يخرجني ؛ فبعث الله ملكاً
 فتحكم بينهما ، فقال : ماتقول ياملك الموت ؟ فقص عليه ماجرى ؛ فقال : ماتقول
 ياإدريس ؟ قال : إن الله تعالى قال : (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) [آل عمران: ١٨٥] ،
 وقد دُفِنَتْهُ ، وقال : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا) [مريم: ٧١] ، وقد وردتُها ، وقال
 لأهل الجنة : (وما هم منها بِمُخْرِجِينَ) [الحجر: ٤٨] ، فوالله لا أخرج حتى
 يكون الله يخرجني ؛ فسمع هاتفاً من فوقه يقول : باذني دخل ، وبأمرني فعل ،
 فخل سبيله ؛ هذا معنى مارواه زيد بن أسلم مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(١) .

فان سأل سائل فقال : من أين لإدريس هذه الآيات ، وهي في كتابنا ؛ !
 فقد ذكر ابن الأباري عن بعض العلماء ، قال : كان الله تعالى قد أعلم إدريس
 بما ذكر في القرآن من وجوب الورود ؛ وامتناع الخروج من الجنة ، وغير ذلك ،
 فقال ماقاله بعلم .

والثاني : أن ملكاً من الملائكة استأذن ربه أن يهبط إلى إدريس ، فأذن له ،
 فلما عرفه إدريس ، قال : هل بينك وبين ملك الموت قرابة ؟ قال : ذاك أخي
 من الملائكة ، قال : هل تستطيع أن تنفني عند ملك الموت ؟ قال : سأكلمه فيك ،

(١) ذكر السيوطي في « الدر » : ٢٧٤/٤ بهذا المعنى خبراً طويلاً ، من رواية ابن المنذر
 عن عمر مولى عفرة يرفع الحديث إلى النبي ﷺ ، والله أعلم بصحته .

فيرفق بك ، اركب بين جناحيّ ، فركب إدريس ، فصعد به إلى السماء ، فلقى ملك الموت ، فقال : إن لي إليك حاجة ، قال : أعلم ما حاجتك ، تكلمني في إدريس وقد عي اسمه من الصحيفة ولم يبق من أجله إلا نصف طرفة عين ! فمات إدريس بين جناحي الملك ، رواه عكرمة عن ابن عباس^(١) . وقال أبو صالح عن ابن عباس : فقبض ملك الموت روح إدريس في السماء السادسة .

والثالث : أن إدريس مشى يوماً في الشمس ، فأصابه وهجها ، فقال : اللهم خفف ثقلها عمن يحملها ، يعني به الملك الموكّل بالشمس ، فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرّها ما لا يعرف ، فسأل الله عز وجل عن ذلك ، فقال : إن عبدي إدريس سألني أن أخفف عنك حملها وحرّها ، فأجبتّه ، فقال : يارب اجمع بيني وبينه ، واجعل بيننا خلّة ، فأذن له ، [فأتاه] ، فكان مما قال له إدريس : اشفع لي إلى ملك الموت ليؤخّر أجلي ، فقال : إن الله لا يؤخّر نفساً إذا جاء أجلها ، ولكن أكلّمه فيك ، فما كان مستطيعاً أن يفعل بأحد من بني آدم فعل بك ، ثم حمله الملك على جناحه ، فرفعه إلى السماء ، فوضعه عند مطلع الشمس ، ثم أتى ملك الموت فقال : إن لي إليك حاجة صديق لي من بني آدم تشفع بي إليك لتؤخّر أجله ، قال : ليس ذاك إليّ ، ولكن إن أحببت أعلمته متى يموت ، فنظر في ديوانه ، فقال : إنك كلمتني في إنسان ما أراه يموت أبداً ، ولا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس ، فقال : إني أتيتك وتركته هناك ، قال : انطلق ، فما أراك تجده إلا ميتاً ، فوالله ما بقي من أجله شيء ، فرجع الملك فرآه ميتاً . وهذا المعنى مروى عن ابن عباس وكعب في آخرين^(٢) . فهذا القول والذي قبله بدّالان على أنه ميت ، والقول الأول يدل على أنه حيّ .

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٧٤/٤ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن عباس .

(٢) قالان كثير بعد أن ذكر نحوه : هذا من أخبار كعب من الاسرائيليات ، وفي بعضه نكارة ، والله أعلم .

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا بُكِيًّا . فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا . إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا . جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا . لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا . فِيكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا . وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا . رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾

قوله تعالى : (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين) يعني الذين ذكرهم من الأنبياء في هذه السورة (من ذُرِّيَّةِ آدَمَ) يعني إدريس (ومن حملنا مع نوح) يعني إبراهيم ، لأنه من ولد سام بن نوح (ومن ذرية إبراهيم) يريد : إسماعيل وإسحاق ويعقوب (وإسرائيل) يعني : ومن ذرية إسرائيل ، وهم موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى .

قوله تعالى : (ومن هَدَيْنَا) أي : هؤلاء كانوا ممن أُرشدنا ، (واجتَبَيْنَا) أي : واصطَفَيْنَا .

قوله تعالى : (خَرُّوا سُجَّدًا) قال الزجاج : « سُجَّدًا » حال مقدرة ، المعنى : خَرُّوا مُقدِّرين السجود ، لأن الإنسان في حال خروعه لا يكون ساجداً ،

فـ « سَجَّدًا » منصوب على الحال ، وهو جمع ساجد (وَبُكْيًا) مطوف عليه ، وهو : جمع باكٍ ، فقد يَنُّ الله تعالى أن الأنبياء كانوا إذا سمعوا آيات الله سجدوا وَبَكُوا من خشية الله .

قوله تعالى : (فخلف من بعدهم خَلَفٌ) قد شرحناه في (الأعراف : ١٦٩) .
وفي المراد بهذا الخلف ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم اليهود ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثاني : اليهود والنصارى ، قاله السدي . والثالث : أنهم من هذه الأمة ، يأتون عند ذهاب صالحى أمة محمد ﷺ بذيَارَوْنَ بالزنا ، ينزو بعضهم على بعض في الأزقة زناة ، قاله مجاهد ، وقتادة .

قوله تعالى : (أضاعوا الصلاة) وقرأ ابن مسعود ، وأبو رزين العقيلي ، والحسن البصري : « الصلوات » على الجمع .

وفي المراد باضاعتهم إياها قولان .

أحدهما : أنهم أخرّوها عن وقتها ، قاله ابن مسعود ، والنخعي ، وعمر بن عبد العزيز ، والقاسم بن مخيمرة .

والثاني : تركوها ، قاله القرظي ، واختاره الزجاج .

قوله تعالى : (واتَّبَعُوا الشهوات) قال أبو سليمان الدمشقي : وذلك مثل استماع الفناء ، وشرب الخمر ، والزنا ، واللغو ، وما شاكل ذلك مما يقطع عن أداء فرائض الله عز وجل .

قوله تعالى : (فسوف يلقون غيًّا) ليس معنى هذا اللقاء مجرد الرؤية ، وإنما المراد به الاجتماع والملابسة مع الرؤية .

وفي المراد بهذا النبي ستة أقوال .

أحدها : أنه وادٍ في جهنم ، رواه ابن عباس عن رسول الله ﷺ^(١) ، وبه قال كعب . والثاني : أنه نهر في جهنم ، قاله ابن مسعود . والثالث : أنه الخسران ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والرابع : أنه العذاب ، قاله مجاهد . والخامس : أنه الشر ، قاله ابن زيد ، وابن السائب . والسادس : أن المعنى : فسوف يلقون مجازاة النبي ، كقوله : (يلقى أثاماً) [الفرقان : ٦٨] أي : مجازاة الآثام ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (إلا من تاب وآمن) فيه قولان .

أحدهما : تاب من الشرك ، وآمن بمحمد ﷺ ، قاله مقاتل .

والثاني : تاب من التقصير في الصلاة ، وآمن من اليهود والنصارى .

قوله تعالى : (جنات عدن) وقرأ أبو رزين المقبلي ، والضحاك ، وابن يمر ،

وابن أبي عملة : « جنات » برفع التاء . وقرأ الحسن البصري ، والشعبي ،

وابن السميع : « جنة عدن » على التوحيد مع رفع التاء . وقرأ أبو مجلز ،

وأبو المتوكل الناجي : « جنة عدن » على التوحيد مع نصب التاء . وقوله :

(التي وعد الرحمن عباده بالغيب) أي : وعدم بها ، ولم يروها ، فهي غائبة عنهم .

قوله تعالى : (إنه كان وعده مأتياً) فيه قولان .

أحدهما : آتياً ، قال ابن قتيبة : وهو « مفعول » في معنى « فاعل » ، وهو

قليل أن يأتي الفاعل على لفظ المفعول به . وقال الفراء : إنما لم يقل : آتياً ، لأن

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٧٨/٤ من رواية ابن مردويه من طريق نهشل عن

الضحاك عن ابن عباس عن النبي ﷺ .

كل ما أُنَاكَ ، فَأُنْتَ ثَأْنِيهِ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ : أَتَيْتَ عَلَى خَمْسِينَ سَنَةً ، وَأَتَيْتَ عَلَيَّ خَمْسُونَ [سَنَةً] ؟ .

والثاني : مَبْلُوغًا إِلَيْهِ ، قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ . وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : « وَعَدَهُ » هَاهُنَا : مَوْعُودَهُ ، وَهُوَ الْجَنَّةُ ، وَ « مَأْتِيًّا » : يَأْتِيهِ أَوْلِيَاؤُهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) فِيهِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ التَّخَالُفُ عِنْدَ شَرْبِ الْخَمْرِ ، قَالَهُ مُقَاتِلٌ .

وَالثَّانِي : مَا يَلْفِي مِنَ الْكَلَامِ وَيُؤْتَمُّ فِيهِ ، قَالَهُ الزَّجَاجُ . وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : اللَّغْوُ فِي الْعَرَبِيَّةِ : الْفَاسِدُ الْمَطْرَحُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِلَّا سَلَامًا) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : السَّلَامُ لَيْسَ مِنَ اللَّغْوِ ، وَالْعَرَبُ تَسْتَنْتِي الشَّيْءَ بَعْدَ الشَّيْءِ وَلَيْسَ مِنْهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهَا تَضُرُّ فِيهِ ، فَالْمَعْنَى : إِلَّا أَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ فِيهَا سَلَامًا . وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : اسْتَنْتَى السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ جَنْفِهِ ، وَفِي ذَلِكَ تَوْكِيدٌ لِّلْمَعْنَى الْمَقْصُودِ ، لِأَنَّهُمْ إِذَا لَمْ يَسْمَعُوا مِنَ اللَّغْوِ إِلَّا السَّلَامَ ، فَلَيْسَ يَسْمَعُونَ لَغْوًا بَلَّتَةً ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : (فَانْهَمُ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ) [الشُّعْرَاءُ : ٧٧] ، إِذَا لَمْ يُخْرِجْ مِنْ عِدَاوَتِهِمْ لِي غَيْرِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَكُلُّهُمْ عَدُوٌّ . وَفِي مَعْنَى هَذَا السَّلَامُ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ تَسْلِيمُ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ ، قَالَهُ مُقَاتِلٌ .

وَالثَّانِي : أَنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَ إِلَّا مَا يَسْلِمُهُمْ ، وَلَا يَسْمَعُونَ مَا يُؤْتِمُّهُمْ ، قَالَهُ الزَّجَاجُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) قَالَ الْمَفْسُورُونَ : لَيْسَ فِي الْجَنَّةِ بُكْرَةٌ وَلَا عَشِيَّةٌ ، وَلَكِنَّهُمْ يُؤْتَوْنَ بِرِزْقِهِمْ - عَلَى مَقْدَارِ مَا كَانُوا يَعْرِفُونَ - فِي الْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ . قَالَ الْحَسَنُ : كَانَتِ الْعَرَبُ لَا تَعْرِفُ شَيْئًا مِنَ الْعَيْشِ أَفْضَلَ مِنَ الْغَدَاةِ وَالْعِشَاءِ ، فَذَكَرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ . وَقَالَ قَتَادَةُ : كَانَتِ الْعَرَبُ إِذَا أَصَابَ أَحَدُهُمْ

الغداء والعشاء أعجب به ، فأخبر الله أن لهم في الجنة رزقهم بكرة وعشياً على قدر ذلك الوقت ، وليس ثمَّ ليل ولا نهار ، وإنما هو ضوء ونور . وروى الوليد ابن مسلم ، قال : سألت زهير بن محمد عن قوله تعالى : (بُكَرَةٌ وَعَشِيَّةٌ) فقال : ليس في الجنة ليل ولا نهار ، هم في نور أبداً ، ولهم مقدار الليل والنهار ، يعرفون مقدار الليل بارخاء الحُجُب وإغلاق الأبواب ، ويعرفون مقدار النهار برفع الحجب وفتح الأبواب .

قوله تعالى : (تلك الجنة) الإشارة إلى قوله : (فأولئك يدخلون الجنة) .
قوله تعالى : (نُورٌ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن ، والشمي ، وقتادة ، وابن أبي عبة : بفتح الواو وتشديد الراء . قال المفسرون : ومعنى « نور » : نمطي المساكن التي كانت لأهل النار - لو آمنوا - للمؤمنين . ويجوز أن يكون معنى « نور » : نمطي ، فيكون كالميراث لهم من جهة أنها تملك مستأنف . وقد شرحنا هذا في (الأعراف : ٤٣) .

قوله تعالى : (وما تنزلُ إلا بأمر ربِّك) وقرأ ابن السميع ، وابن عمر : « وما يَنْزَلُ » ياء مفتوحة .

وفي سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : أن رسول الله ﷺ قال : « يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا » ، فنزلت هذه الآية ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ^(١) .

(١) رواه أحمد في « المسند » رقم (٢٠٤٣) ، والبخاري : ٣٢٦/٨ ، والترمذي : ١٤٥/٢ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٢٧٨/٤ وزاد نسبه مسلم ، وعبد بن حميد ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والحاكم ، والبيهقي في « الدلائل » ، عن ابن عباس رضي الله عنها ، وعند أحمد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم زيادة في آخر الحديث « فكان ذلك الجواب لمحمد ﷺ » . ولم نجد الحديث في « صحيح مسلم » كما قال السيوطي .

والثاني : أن الملك أبطأ على رسول الله ﷺ ثم أناه ، فقال : لعلّي أبطأتُ ، قال : « قد فملت » ، قال : ومالي لا أفعل ، وأنتم لانتسوكون ، ولا تقصّون أظفاركم ، ولا تُنقّون براجمكم ، فنزلت الآية ، قاله مجاهد . قال ابن الأنباري : البراجم عند العرب : الفصوص التي في فصول ظهور الأصابع ، تبدو إذا جمعت ، وتمض إذا بسطت . والرواجب : ما بين البراجم ، بين كل برجتين راجبة .

والثالث : أن جبريل احتبس عن النبي ﷺ حين سأله [قومه] عن قصة أصحاب الكهف ، وذی القرنين ، والروح ، فلم يدر ما يجيبهم ، ورجأ أن يأتيه جبريل بجواب ، فأبطأ عليه ، فشق على رسول الله ﷺ مشقة شديدة ، فلما نزل جبريل قال له : « أبطأت عليّ حتى ساء ظني ، واشتقتُ إليك » ، فقال جبريل : إني كنتُ أشوق ، ولكنني عبدُ مأمور ، إذا بُعثتُ نزلتُ ، وإذا حُبستُ احتبستُ ، فنزلت هذه الآية ، قاله عكرمة ، وقتادة ، والضحاك ^(۱) .

وفي سبب احتباس جبريل عن رسول الله ﷺ قولان .

أحدهما : لامتناع أصحابه من كمال النظافة ، كما ذكرنا في حديث مجاهد .
والثاني : لأنهم سألوه عن قصة أصحاب الكهف ، فقال : « غداً أخبركم » ، ولم يقل : إن شاء الله ؛ وقد سبق هذا في سورة (الكهف : ۲۴) .
وفي مقدار احتباسه عنه خمسة أقوال .

أحدها : خمسة عشر يوماً ؛ وقد ذكرناه في (الكهف) عن ابن عباس .
والثاني : أربعون يوماً ، قاله عكرمة ، ومقاتل . والثالث : اثنتا عشرة ليلة ، قاله مجاهد . والرابع : ثلاثة أيام ، حكاه مقاتل . والخامس : خمسة وعشرون يوماً ،

(۱) « أسباب النزول » ، للواحدی ۱۷۳ ، وذكره ابن كثير : ۳/ ۱۳۰ مختصراً من رواية

ابن أبي حاتم عن عكرمة ، وقال : وهو غريب .

حكاه الثعلبي . وقيل : إن سورة (الضحى) نزلت في هذا السبب . والمفسرون على أن قوله : « وما تنزل إلا بأمر ربك » قول جبريل . وحكى الماوردي : أنه قول أهل الجنة إذا دخلوها ، فالمعنى : ما تنزل هذه الجنان إلا بأمر الله . وقيل : ما تنزل موضعاً من الجنة إلا بأمر الله .

وفي قوله : (ما بين أيدينا وما خلفنا) قولان .
أحدهما : ما بين أيدينا : الآخرة ، وما خلفنا : الدنيا ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، وقتادة ، ومقاتل .
والثاني : ما بين أيدينا : ماضى من الدنيا ، وما خلفنا : من الآخرة ، فهو عكس الأول ، قاله مجاهد . وقال الأخفش : ما بين أيدينا : قبل أن تُنْخَلَقَ ، وما خلفنا : بعد الفناء .

وفي قوله تعالى : (وما بين ذلك) ثلاثة أقوال .
أحدها : ما بين الدنيا والآخرة ، قاله سعيد بن جبير .
والثاني : ما بين النفتين ، قاله مجاهد ، وعكرمة ، وأبو الملية .
والثالث : حين كَوْنِنَا ، قاله الأخفش . قال ابن الأنباري : وإنما وحّد ذلك ، والإشارة إلى شيئين ، أحدهما : « ما بين أيدينا » والثاني : « ما خلفنا » ، لأن العرب توقع ذلك على الاثنين والجمع .

قوله تعالى : (وما كان ربك نَسِيًّا) النَّسِيُّ ، بمعنى الناسي .
وفي معنى الكلام قولان .
أحدهما : ما كان تاركاً لك منذ أبطأ الوحي عنك ، قاله ابن عباس . وقال مقاتل : مانسبك عند انقطاع الوحي عنك .

والثاني : أنه عالم بما كان ويكون ، لا ينسى شيئاً ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (فاعْبُدْهُ) أي : وحده ، لأن عبادته بالشرك ليست عبادة ،

(واصطبر لعبادته) أي : اصبر على توحيده ؛ وقيل : على أمره ونهيه .

قوله تعالى : (هل تعلم له سمياً) روى هارون عن أبي عمرو أنه كان يُدغم

« هل تعلم » ، ووجهه أن سيويه يجيز إدغام اللام في التاء والتاء والذال والزاى

والسين والصاد والطاء ، لأن آخر مخرج من اللام قريب من مخرجهن . قال أبو عبيدة :

إذا كان بمد « هل » تاء ، ففيه لغتان ، بعضهم يُبين لام « هل » ، وبعضهم يدغمها .

وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : مثلاً وشبهاً ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال

سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة .

والثاني : هل تعلم أحداً يسمى « الله » غيره ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والثالث : هل تعلم أحداً يستحق أن يقال له : خالق وقادر ، إلا هو ، قاله الزجاج .

﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَاتَ كَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا .

أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا . فَوَرَبِّكَ

لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا . ثُمَّ

لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْبَئًا أَشَدَّ عَلَى الرَّخْمَنِ عِتِيًّا . ثُمَّ لَنَحْنُ

أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا . وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ

عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا . ثُمَّ تُنْجَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ

فِيهَا جِثِيًّا ﴾

قوله تعالى : (ويقول الإنسان) سبب نزولها أن أبي بن خلف أخذ عظماً

باليأ ، فجعل يفتّ يده ويذريه في الريح ويقول : زعم لكم محمد أن الله يبعثنا بعد أن نكون مثل هذا المظم البالي ، فنزات هذه الآية ، رواه أبو صالح عن ابن عباس (١) .
وروى عطاء عن ابن عباس : أنه الوليد بن المغيرة .

قوله تعالى : (لسوف أخرجُ حَيًّا) إن قيل : ظاهره ظاهر سؤال ، فأين جوابه ؟ فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها ابن الأنباري .

أحدها : أن ظاهر الكلام استفهام ، ومعناه معنى جحد وإنكار ، تلخيصه : لستُ مبعوثاً بعد الموت .

والثاني : أنه لما استفهم بهذا الكلام عن البعث ، أجابه الله عز وجل بقوله : (أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) ، فهو مشتمل على معنى : نعم ، وأنت مبعوث .

والثالث : أن جواب سؤال هذا الكافر في (يس : ٧٨) عند قوله تعالى : (وضرب لنا مثلاً) ، ولا يُنكر بُعد الجواب ، لأن القرآن كلّه بمنزلة الرسالة الواحدة ، والسورتان مكيّتان .

قوله تعالى : (أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي : بفتح الذال مشددة الكاف . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر : « يَذْكُرُ » ساكنة الذال خفيفة . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو المتوكل الناجي : « أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ » ياء وتاء . وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن : « يَذْكُرُ » ياء من غير تاء ساكنة الذال مخففة مرفوعة الكاف ، والمعنى : أَوْ لَا يَذْكُرُ هذا الجاحد أوّل خلقه ، فيستدل بالابتداء على الإعادة ١٢ (فوركك لنحشرنهم) يعني : المكذّبين بالبعث (والشياطين) أي : مع الشياطين ، وذلك أن كل كافر يُحشَر مع شيطانه في سلسلة ، (ثم لنُحْضِرَنَّهُمْ

(١) « أسباب النزول » ، للواحد ١٧٣ عن الكلبي .

حول جهنم) قال مقاتل : أي : في جهنم ، وذلك أن حول الشيء يجوز أن يكون داخله ، نقول : جلس القوم حول البيت : إذا جلسوا داخله مطيفين به . وقيل : يجنون حولها قبل أن يدخلوها .

فأما قوله : (جثيًا) فقال الزجاج : هو جمع جاثٍ ، مثل قاعدٍ وقعودٍ ، وهو منصوب على الحال ، والأصل ضم الجيم ، وجاء كسرهما إنباعاً لكسرة التاء . وللمفسرين في معناه خمسة أقوال .

أحدها : قعوداً ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثاني : جماعات جماعات ، روي عن ابن عباس أيضاً . فعلى هذا هو جمع جثوة ^(١) وهي المجموع من التراب والحجارة . والثالث : جثيًا على الرُّكْب ، قاله الحسن ، ومجاهد ، والزجاج . والرابع : قياماً ، قاله أبو مالك . والخامس : قياماً على رُكْبِهِمْ ، قاله السدي ، وذلك لضيق المكان بهم .

فوله تعالى : (لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ) أي : لناخذنَّ من كل فرقة وأمة وأهل دين (أيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا) أي : أعظمهم له معصية ، والمعنى : أنه يُبْدَأُ بتعذيب الأعتى فالأعتى ، وبالأَكْبَرِ جُرْماً ، والرؤوس القادة في الشرِّ . قال الزجاج : وفي رفع « أيُّهُمْ » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه على الاستئناف ، ولم تعمل : « لنزعنَّ » شيئاً ، هذا قول يونس . والثاني : أنه على معنى الذي يقال لهم : أيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ؟ قاله الخليل ، واختاره الزجاج ، وقال : التأويل : لنزعنَّ الذي من أجل عُتُوِّهِ يقال : أيُّ هؤلاء أَشَدُّ عِتِيًّا ؟ وأنشد :

وَلَقَدْ أُيِّتُ عَنْ الْفَتَاةِ بِمَنْزِلٍ فَأُتِيتَ لَأُحَرِّجَ وَلَا مَحْرُومٌ^(١)

المعنى : أُتِيتَ بِمَنْزِلَةٍ الَّتِي يُقَالُ لَهَا : لَا هُوَ حَرَجٌ وَلَا مَحْرُومٌ .

والثالث : أَنَّ « أَيُّهُمْ » مَبْنِيَّةٌ عَلَى الزَّمَمِ ، لِأَنَّهَا خَالَفتْ أَخَوَاتَهَا ، فَالْمَعْنَى : أَيُّهُمْ هُوَ أَفْضَلُ . وَيَبَيِّنُ خِلَافَهَا لِأَخَوَاتِهَا أَنَّكَ تَقُولُ : اضْرِبْ أَيُّهُمْ أَفْضَلَ ، وَلَا يَحْسُنُ : اضْرِبْ مَنْ أَفْضَلَ ، حَتَّى تَقُولَ : مَنْ هُوَ أَفْضَلُ ، وَلَا يَحْسُنُ : كُلُّ مَا أَطِيبَ ، حَتَّى تَقُولَ : مَا هُوَ أَطِيبُ ، وَلَا تُخَذُّ مَا أَفْضَلَ ، حَتَّى تَقُولَ : الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ ، فَلَمَّا خَالَفتْ « مَا » وَ « مَنْ » وَ « الَّذِي » بُنِيتْ عَلَى الزَّمَمِ ، قَالَه سَيَبَوِيه .

قوله تعالى : («مَنْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا») يَعْنِي : أَنَّ الْأَوَّلَىٰ بِهَا صِلِيًّا الَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ عِتِيًّا ، فَيُبْتَدَأُ بِهِمْ قَبْلَ أَتْبَاعِهِمْ . وَ « صِلِيًّا » : مَنْصُوبٌ عَلَى التَّفْسِيرِ ، بِقَالَ : صَلَّى النَّارَ بِصَلَاهَا : إِذَا دَخَلَهَا وَقَاسَى حَرَّهَا .

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا) فِي الْكَلَامِ إِضْمَارٌ تَقْدِيرُهُ : وَمَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ وَارِدُهَا .

وَفِيمَنْ عُنِيَ بِهَذَا الْخَطَابِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ حَامٌّ فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ ، هَذَا قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : هَذِهِ الْآيَةُ لِلْكَافِرِ . وَأَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ عَنْهُ كَالْقَوْلِ الْأَوَّلِ . قَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ : وَوَجْهٌ هَذَا أَنَّهُ لَمَّا قَالَ : « لَنُحْضِرَنَّ لَهُمْ » وَقَالَ : « أَيُّهُمْ أَشَدُّ »

(١) الْبَيْتُ فِي « الْقُرْطُبِيِّ » : ١٣٣/١١ ، وَ « رُوحُ الْمَعَانِي » : ١١٠/١٦ وَرَوَاتُهُ فِيهَا :

وَلَقَدْ أُيِّتُ مِنَ الْفَتَاةِ ، وَلَفْظُهُ فِي نَسْخَةِ الرِّبَاطِ :

وَلَقَدْ أُتِيتَ عَلَى الْفَتَاةِ بِمَنْزِلٍ فَأُتِيتَ لَأُحَرِّجَ وَلَا مَحْرُومٌ

الْمَعْنَى : أُتِيتُ . . . الخ .

على الرحمن عَيْنِيَا » كان التقدير : وإن منهم ، فأبدلت الكاف من الهاء ، كما فعل في قوله : (إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً) [الانسان : ٢٢] المعنى : كان لهم ، لأنه مردود على قوله : (وسقام ربهم) [الانسان : ٢١] ، وقال الشاعر :
 شَطَطَتْ مَزَارَ المَاشِقِينَ فَأَصْبَحَتْ عَسِيراً عَلَى طَلَابِكِ ابْنَةِ مَخْرَمٍ^(١)
 أراد : طلابها . وفي هذا الورود خمسة أقوال .

أحدها : أنه الدخول . روى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال :
 « الورود : الدخول لا يبقى برّ ولا فاجر إلا دخلها ، فتكون على المؤمن برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم ، حتى إن للنار - أو قال : لجهم - ضجيجاً من بردهم »^(٢) . وروى عن ابن عباس أنه سأله نافع بن الأزرق عن هذه الآية ، فقال له : « أمّا أنا وأنت فسندخلها ، فانظر أيُخرجنا الله عز وجل منها ، أم لا ؟ فاحتج بقوله تعالى (فأوردتهم النار) [هود : ٩٨] وبقوله تعالى : (أنتم لها واردون) [الأنبياء : ٩٨] . وكان عبد الله بن رواحة يبيح ويقول : أنبت أني وارد ، ولم أنبأ أني صادر . وحكى الحسن البصري : أن رجلاً قال لأخيه : يا أخي هل أتاك أنك وارد النار ؟ قال : نعم ؛ قال : فهل أتاك أنك خارج منها ؟ قال : لا ؛ قال : فقيم الضحك ؛ وقال خالد بن معدان : إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قالوا : ألم يعدنا ربنا أن نرد النار ؟ فيقال لهم : بلى ، ولكن مررتم بها وهي خامدة .
 ومن ذهب إلى أنه الدخول : الحسن في رواية ، وأبو مالك .

(١) البيت تقدم في ج ٣ / ٣٩٣ .

(٢) أخرجه أحمد في « المسند » عن جابر رضي الله عنه ، قال الحافظ ابن كثير : غريب ولم يخرجوه ، وذكر السيوطي في « الدر » ٢٨٠/٤ وزاد نسبه لمبيد بن حميد ، والحكيم الترمذي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والمحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في « البعث » .

وقد اعترض على أرباب هذا القول بأشياء . فقال الزجاج : العرب تقول : وردت بلد كذا ، ووردت ماء كذا : إذا أشرفوا عليه وإن لم يدخلوا ، ومنه قوله تعالى : (ولما ورد ماء مدين) [القصص : ٣٣] ، والحجة القاطعة في هذا القول قوله تعالى : (أولئك عنها مبعدون . لا يسمعون حسيها) [الأنبياء : ١٠١ ، ١٠٢] ، وقال زهير :
 فَلَمَّا وَرَدْنَ الْمَاءَ زُرْقًا جَمَامُهُ وَضَعْنَ عَصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيَّمِ^(١)
 أي : لما بلغن الماء قن عليه .

قلت : وقد أجاب بعضهم عن هذه الحجج ، فقال : أما الآية الأولى ، فإن موسى لما أقام حتى استقى الماء وسقى الغنم ، كان بلبثه ومباشرة كأنه دخل ؛ وأما الآية الأخرى : فإنها تضمنت الإخبار عن أهل الجنة حين كونهم فيها ، وحينئذ لا يسمعون حسيها . وقد روينا آنفاً عن خالد بن معدان أنهم يمرّون بها ، ولا يملكون .

والثاني : أن الورود : المرء عليها ، قاله عبد الله بن مسعود ، وقتادة . وقال ابن مسعود : يَرِدُ الناس النار ، ثم يصدرون عنها بأعمالهم ، فأولسهم كلح البرق ، ثم كالريح ، ثم كحُضِرَ الفرس^(٢) [ثم كالراكب في رحله] ، ثم كشد الرحل ، ثم كشيه^(٣) .

والثالث : أن ورودها : حضورها ، قاله عبيد بن عمير .

والرابع : أن ورود المسلمين : المرور على الجسر ، وورود المشركين : دخولها . قاله ابن زيد .

(١) « شرح ديوان زهير » : ١٣ ، و « القرطبي » : ١١ / ١٣٧ ، و « اللسان » و « التاج » : ورق .

(٢) أي : كمدو الفرس . (٣) وقد روي مرفوعاً وموقوفاً .

والخامس : أن ورود المؤمن إليها : ما يصيبه من الحمى في الدنيا ، روى
عثمان بن الأسود عن مجاهد أنه قال : الحمى حظ كل مؤمن من النار ، ثم قرأ :
« وإن منكم إلا واردها » فعلى هذا من حم من المسلمين ، فقد ورد لها .

قوله تعالى : (كان على ربك) يعني : الورد (حمًا) والحم : إيجاب
القضاء ، والقطع بالأمر . والمفضي : الذي قضاه الله تعالى ، والمعنى : إنه حم ذلك
وقضاه على الخلق .

قوله تعالى : (ثم تنجي الذين اتقوا) وقرأ ابن عباس ، وأبو مجلز ،
وابن عمر ، وابن أبي ليلى ، وعاصم الجحدري : « ثم » بفتح التاء . وقرأ الكسائي ،
ويعقوب : « تُنجي » تنفئة . وقرأت عائشة ، وأبو بحرية ، [وأبو الجوزاء الربيعي :
« ثم يُنجي » ياء مرفوعة قبل الزون خفيفة الجيم مكسورة . وقرأ أبي بن كعب] ،
وأبو مجلز ، وابن السميع ، وأبو رجاء : « تنحي » بحاء غير معجمة مشددة . وهذه
الآية يحتاج بها القائلون بدخول جميع الخلق ، لأن النجاة : تخلص الواقع في الشيء ،
ويؤكد قوله تعالى : (ونذر الظالمين فيها) ولم يقل : وندخلهم ؛ وإنما يقال :
نذر وتترك لمن قد حصل في مكانه . ومن قال : إن الورد للكفار خاصة ، قال :
معنى هذا الكلام : نخرج المتقين من جملة من يدخل النار . والمراد بالمتقين : الذين
اتقوا الشرك ، والظالمين : الكفار . وقد سبق معنى قوله تعالى : (جثيًا) [مریم ۶۸] .

﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ
آمَنُوا أَيُفَرِّقِينَ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا . وَكَمْ أَهْلَكْنَا
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ مِمَّنْ أَحْسَنُ آيَاتِنَا وَرَبِّهَا ﴾

قوله تعالى : (وإذا تُتلى عليهم) يعني : المشركين (آياتنا) يعني : القرآن

زاد المسير ٥ م (١٧)

(قال الدين كفروا) يعني : مشركي قريش (للذين آمنوا) أي : لفقراء المؤمنين (أيُّ الفريقين خيرٌ مقاماً) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر ، وحفص عن عاصم [مقاماً] بفتح الميم وقرأ ابن كثير بضم الميم . قال أبو علي الفارسي : المقام : اسم المثنى ، إن فُتحت الميم أو ضُمَّتْ .

قوله تعالى : (وأحسن ندياً) والنديُّ والنادي : مجلس القوم ومجتمعهم . وقال الفراء : النديُّ والنادي ، لغتان . ومعنى الكلام : أنحن خير ، أم أنتم ؟ فافتخروا عليهم بالمساكن والمجالس ، فأجابهم الله تعالى فقال : (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) وقد بينا معنى القرن في (الأنعام : ٦) وشرحنا الأثبات في (النحل : ٨٠) . فأما قوله تعالى : (ورثياً) فقرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « ورثياً » بهمة بين الراء والياء في وزن : « رعيًا » ؛ قال الزجاج : ومعناها : منظرًا ، من « رأيت » .

وقرأ نافع ، وابن عامر : « ريثاً » بياء مشددة من غير همز ؛ قال الزجاج : لها تفسيران . أحدهما : أنها بمعنى الأولى . والثاني : أنها من الرِّيِّ ، فالمعنى : منظرهم مرتور من النعمة ، كأن النعيم بيّن فيهم .

وقرأ ابن عباس ، وأبو المنوكل ، وأبو الجوزاء ، وابن أبي سريج عن الكسائي : « زيثاً » بالزاي المعجمة مع تشديد الياء من غير همز . قال الزجاج : ومعناها : حسن هيئتهم .

﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا . وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ﴾

قوله تعالى : (قل من كان في الضلالة) أي : في الكفر والعمى عن التوحيد (فليمدد له الرحمن) قال الزجاج : وهذا لفظ أمر ، ومعناه الخبر ، والمعنى : أن الله تعالى جعل جزاء ضلّالته أن يتركه فيها . قال ابن الأنباري : خاطب الله العرب بلسانها ، وهي تقصد التوكيد للخبر بذكر الأمر ، يقول أحدهم : إن زارنا عبد الله فلنُكْرِمه ، يقصد التوكيد ، وينبّه على أنني أُلزم نفسي لإكرامه ؛ ويجوز أن تكون اللام لام الدعاء على معنى : قل يا محمد : مَنْ كان في الضلالة فاللهم مُدِّ له في النِّعم مدّاً^(١) . قال المفسرون : ومعنى مدّ الله تعالى له : إِمهاله في النِّعم . (حتى إذا رأوا) يعني الذين مدّهم في الضلالة . وإِنما أخبر عن الجماعة ، لأن لفظ « مَنْ » يصلح للجماعة . ثم ذكر ما يوعدون فقال : (إِمّا العذاب) يعني : القتل ، والأسر (وإِمّا الساعة) يعني : القيامة وما وُعدوا فيها من الخلود في النار (فسيعلمون من هو شرٌّ مكاناً) في الآخرة ، أم ، أم المؤمنون ؛ لأن مكان هؤلاء الجنة ، ومكان هؤلاء النار ، (و) يعلمون بالنصر والقتل من (أضعف جنداً) جندهم ، أم جند رسول الله ﷺ . وهذا ردُّ عليهم في قولهم : (أيُّ الفريقين خيرٌ مقاماً وأحسنُ نديّاً) .

قوله تعالى : (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) فيه خمسة أقوال .
أحدها : ويزيد الله الذين اهتدوا بالتوحيد إيماناً . والثاني : يزيدهم بصيرةً في دينهم . والثالث : يزيدهم بزيادة الوحي إيماناً ، فكما نزلت سورة زاد إيمانهم . والرابع : يزيدهم إيماناً بالناسخ والمنسوخ . والخامس : يزيد الذين اهتدوا بالمنسوخ هدى بالناسخ . قال الزجاج : المعنى : إن الله تعالى يجعل جزاءهم أن يزيدهم يقيناً ، كما جعل جزاء الكافر أن يمدّه في ضلّالته .

قوله تعالى : (والباقيات الصالحات) قد ذكرناها في سورة (الكهف : ٤٦) .

(١) في النسخة الاستنبولية : فاللهم مدّه له في العمر مدّاً .

قوله تعالى : (وخير مرداً) المردُّ هاهنا مصدر مثل الردِّ ، والمعنى : وخير ردّاً للنواب على عامليها ، فليست كأعمال الكفار التي خسروها فبطلت .

﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا . أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا . كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّهُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا . وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾
قوله تعالى : (أفرايت الذي كفر بآياتنا) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : ما روى البخاري ومسلم في « الصحيحين » من حديث مسروق عن خَبَّابِ [بنِ الْأَزْتِ] قال : كنت رجلاً قَيْنًا [أي : حداداً] وكان لي على العاص بن وائل دين ، فأتيته أتقاضاه ، فقال : [لا] والله لا أقضيك حتى تكفر بحمد ، فقلت : لا والله لا أكفر بحمد ﷺ حتى تموت ، ثم بُعث . قال : فاني إذا ميتٌ ثم بُعثت جئتني ولي ثم مال وولد ، فأعطيتك ، فنزلت فيه هذه الآية ، إلى قوله تعالى : (فرداً) ^(١) .

والثاني : أنها نزلت في الوليد بن المغيرة ، وهذا مروي عن الحسن . والمفسرون على الأول .

قوله تعالى : (لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر : بفتح الواو . وقرأ حمزة ، والكسائي : بضم الواو . وقال الفراء : وهما لغتان ، كالمُدم ، والمَدم ، وليس يجمع ، وقيس تجمل الولد جمعاً ، والولد ، بفتح الواو ، واحداً .

وأين زعم هذا الكافر أن يؤتى المال والولد ؟ فيه قولان . أحدهما : أنه أراد في الجنة على زعمكم . والثاني : في الدنيا . قال ابن الأنباري : وتقدير الآية : أرايته مصيباً ؟!

(١) « البخاري » : ٣٢٦/٨ ، و « مسلم » : ٢١٥٣/٤ ، ورواه أحمد في « السند » : ١١٠/٥ ، و « الترمذي » : ١٤٥/٢ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

قوله تعالى : (أَطْلَعَ النَّبِيَّ) قال ابن عباس في رواية : أَعْلِمَ
ما غاب عنه حتى يعلم أفي الجنة هو ، أم لا ؟ ! وقال في رواية أخرى : أَنْظَرَ في
اللوح المحفوظ ؟ !

قوله تعالى : (أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أم قال : لا إله إلا الله ، فأرحمه بها ؟ ! قاله ابن عباس . والثاني :
أم قدّم عملاً صالحاً ، فهو يرجوه ؟ ! قاله قتادة . والثالث : أم عهد إليه أنه يدخله
الجنة ؟ ! قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (كَلَّا) أي : ليس الأمر على ما قال من أنه يؤتى المال والولد .
ويجوز أن يكون معنى « كَلَّا » أي : إنه لم يطلع النبي ، ولم يتخذ عند الله عهداً .
(سنكتب ما يقول) أي : سنأمر الحفظة بإثبات قوله عليه لنجائته به ، (وَنَمُدُّ
لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا) أي : نجعل بعض العذاب على إثر بعض . وقرأ أبو العالية
الرياحي ، وأبو رجاء المطاردي : « سيكتب » « ويرثه » ياء مفتوحة .

قوله تعالى : (وَرِثَهُ مَا يَقُولُ) فيه قولان .

أحدهما : رثته ما يقول أنه له في الجنة ، فنجله لغيره من المسلمين ، قاله
أبو صالح عن ابن عباس ، واختاره القراء .

والثاني : رث ما عنده من المال ، والولد ، باهلا كنا إياه ، وإبطال ملكه ،
وهو مروي عن ابن عباس أيضاً ، وبه قال قتادة . قال الزجاج : المعنى : سنسلبه
المال والولد ، ونجمله لغيره .

قوله تعالى : (وَيَأْتِينَا فَرْدًا) أي : بلا مال ولا ولد .

﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا . كَلَّا
سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا . أَلَمْ نَرَأِنَا أَرْسَلْنَا

الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوُزُّهُمْ أَزًّا . فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴿

قوله تعالى : (واتخذوا من دون الله آلهة) يعني : المشركين عابدي الأصنام (ليكونوا لهم عزاً) قال الفراء : ليكونوا لهم شفعا في الآخرة .

قوله تعالى : (كلاً) أي : ليس الأمر كما قدّروا ، (سيكفرون) يعني الأصنام بحجده عبادة المشركين ، كقوله تعالى : (ما كانوا إيانا يعبدون) [القصص : ٦٣] لأنها كانت جماداً لا تعقل العبادة ، (ويكونون) يعني : الأصنام (عليهم) يعني : المشركين (ضيداً) أي : أعواناً عليهم في القيامة ، يكذبونهم ويلعنونهم .

قوله تعالى : (ألم تر أننا أرسلنا الشياطين) قال الزجاج : في معنى هذا الإرسال وجهان .

أحدهما : خلّينا بين الشياطين وبين الكافرين فلم نمصهم من القبول منهم . والثاني ، وهو المختار : سلّطناهم عليهم ، وقبضناهم لهم بكفرهم . (تَوُزُّهُمْ أَزًّا) أي : نزعهم لإزاجاً حتى يركبوا المعاصي . وقال الفراء : نزعهم إلى المعاصي ، وتغريهم بها . قال ابن فارس : يقال : أزه على كذا : إذا أغراه به ، وأزّت القدر : غلّت .

قوله تعالى : (فلا تعجل عليهم) أي : لا تعجل بطلب عذابهم . وزعم بعضهم أن هذا منسوخ بآية السيف ، وليس بصحيح ، (إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا) في هذا المعدود ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أنفاسهم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال طاووس ، ومقاتل .

والثاني : الأيام ، والليالي ، والشهور ، والسنون ، والساعات ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثالث : أنها أعمالهم ، قاله قطرب .

﴿ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا . وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثَةً . لَا يَمْلِكُونَ الشِّفَاءَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾

قوله تعالى : (يوم نحشر المتقين) قال بعضهم : هذا متعلق بقوله : « ويكُونون عليهم ضداً ، يوم نحشر المتقين » وقال بعضهم : تقديره : اذكر لهم يوم نحشر المتقين ، وهم الذين اتَّقَوْا اللَّهَ بطاعته واجتناب معصيته . وقرأ ابن مسعود ، وأبو عمران الجوني : « يَوْمَ يُحْشَرُ » ياء مفتوحة ورفع الشين « وَيَسُوقُ » ياء مفتوحة ورفع السين . وقرأ أبي بن كعب ، والحسن البصري ، ومعاذ القاري ، وأبو المتوكل الناجي : « يَوْمَ يُحْشَرُ » ياء مرفوعة وفتح الشين « المتقون » رفعاً « وَيُسَاقُ » بألف وياء مرفوعة « المجرمون » بالواو على الرفع . والوفد : جمع وافد ، مثل : ركب ، وراكب ، وصحب ، وصاحب . قال ابن عباس ، وعكرمة ، والفراء : الوفد : الركبان . قال ابن الأثير : الركبان عند العرب : ركب الإبل .

وفي زمان هذا الحشر قولان .

أحدهما : أنه من قبورهم إلى الرحمن ، قاله علي بن أبي طالب .

والثاني : أنه بعد الحساب ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : (ونسوق المجرمين) يعني : الكافرين (إلى جهنم وريثاً) قال

ابن عباس ، وأبو هريرة ، والحسن : عطاشاً . قال أبو عبيدة : الورد : مصدر الورد . وقال ابن قتيبة : الورد : جماعة يرِدون الماء ، يعني : أنهم عطاش ، لأنه لا يرِد الماء إلا العطشان . وقال ابن الأنباري : معنى قوله : « وِرْدًا » : واردين . قوله تعالى : (لا يملكون الشفاعة) أي : لا يشفعون ، ولا يُشفَع لهم .

قوله تعالى : (إلا من اتَّخَذَ عند الرحمن عهداً) قال الزجاج : جائز أن يكون « مَنْ » في موضع رفع على البدل من الواو والنون ، فيكون المعنى : لا يملك الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ؛ وجائز أن يكون في موضع نصب على استثناء ليس من الأول ، فالمعنى : لا يملك الشفاعة المجرمون ، ثم قال : « إلا » على معنى « لكن » (مَنْ اتَّخَذَ عند الرحمن عهداً) فانه يملك الشفاعة . والمهد هاهنا : توحيد الله والإيمان به . وقال ابن الأنباري : تفسير العهد في اللغة : مقدمة أمر يُعْلَم ويُحْفَظ ، من قولك : عهدت فلاناً في المكان ، أي : عرفتُه ، وشهدته .

﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا . لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا . إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا . لَقَدْ أَخَصَّكُمْ وَعَدَّكُمْ عَدًّا . وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴾

قوله تعالى : (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً) يعني : اليهود ، والنصارى ، ومن زعم من المشركين أن الملائكة بنات الله (لقد جئتم شيئا إداً) أي : شيئا عظيماً من الكفر . قال أبو عبيدة : الإِدُّ ، والتكبر : الأمر المتناهي العظم . قوله تعالى : (تكاد السموات يتفطرن) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ،

وابن عامر ، وحمة ، وأبو بكر عن عاصم : « تكاد » بالتاء . وقرأ نافع ، والكسائي : « يكاد » بالياء . وقرأ جميعاً : « يتفطرن » بالياء والتاء مشددة الطاء ، وافقهما ابن كثير ، وحفص عن عاصم في « يتفطرن » وقرأ أبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم : « ينفطرن » بالنون . وقرأ حمزة ، وابن عامر في (مریم) مثل أبي عمرو ، وفي (عسق : ۵) مثل ابن كثير . ومعنى « يتفطرن منه » : يقاربن الانشقاق من قولكم . قال ابن تيبة : وقوله تعالى : « هدأ » أي : سقوطاً . قوله تعالى : (أَنْ دَعَوْا) قال الفراء : من أن دعوا ، وَلَآنَ دعوا . وقال أبو عبيدة : مناه : أن جملوا ، وليس هو من دعاء الصوت ، وأنشد :

أَلَا رَبِّ مَنْ تَدْعُو نَصِيحاً وَإِنْ تَغِيبْ

تَجِدُهُ بِغَيْبٍ غَيْرِ مُنْتَصِحِ الصَّدْرِ^(۱)

قوله تعالى : (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً) أي : ما يصلح له ، ولا يليق به اتخاذ الولد ، لأن الولد يقتضي بجانسة ، وكل متخذ ولداً يتخذه من جنسه ، والله تعالى منزّه عن أن يجانس شيئاً ، أو يجانسه ، فحال في حقه اتخاذ الولد ، (إن كل) أي : ما كل (مَنْ في السموات والأرض إلا آتي الرحمن) يوم القيامة (عبداً) ذليلاً خاضعاً . والمعنى : أن عيسى وعزيراً والملائكة عبيد له . قال القاضي أبو يعلى : وفي هذا دلالة على أن الوالد إذا اشترى ولده ، لم يبق ملكه عليه ، وإنما يعتق بنفس الشراء ، لأن الله تعالى نفى البُئُوءَ لأجل العبودية ، فدل على أنه لا يجتمع بُئُوءٌ وِرْقٌ .

قوله تعالى : (لقد أحصاهم) أي : علم عددهم (وعدّهم عدّاً) فلا يخفى

(۱) « الطبري » : ۱۳۱/۱۶ ، و « مجاز القرآن » : ۱۲/۲ ، و « اللسان » : دعا .

عليه مبلغ جميعهم مع كثرتهم (وكلشهم آتیه يوم القيامة فرداً) بلا مال، ولا نصير ينعمة .
فان قيل : لا بَيَّة علة وحَّد في « الرحمن » و « آتیه » وجمع في العائد في
« أحصاهم ، وعدَّهم » .

فالجواب : أن لكل لفظ توحيد، وتأويل جمع ، فالتوحيد محمول على اللفظ ،
والجمع مصروف إلى التأويل .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ
وَدًّا . فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ
قَوْمًا مُّذَلًّا . وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ
أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾

فوله تعالى : (سيجعل لهم الرحمن وُدًّا) قال ابن عباس : نزلت في علي
عليه السلام ، وقال معناه : يحبهم ، ويحببهم إلى المؤمنين . قال قتادة : يجعل لهم
وُدًّا في قلوب المؤمنين . ومن هذا حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال :
« إذا أحب الله عبداً قال : يا جبريل ، إني أحب فلاناً فأحبوه ، فينادي جبريل في
السموات : إن الله يحب فلاناً فأحبوه ، فيلقى جبه على أهل الأرض فيحبُّه » ،
وذكر في البغض مثل ذلك ^(١) . وقال هرم بن حبان : ما أقبل عبد بقلبه إلى

(١) « البخاري » : ٢٢٠/٦ و ٣٨٦/١٠ ، وليس فيه ذكر البغض مثل ذلك ، ورواه
« مسلم » : ٢٠٣٠/٤ ، ولفظه عنده بتمامه : « إن الله إذا أحب عبداً ، دعا جبريل فقال :
إني أحب فلاناً ، فأجبه ، قال : فيحبه جبريل ، ثم ينادي في السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً
فأحبوه ، فيحبه أهل السماء ، قال : ثم يوضع له القبول في الأرض ، وإذا أبغض الله عبداً ،
دعا جبريل فيقول : إني أبغض فلاناً فأبغضه ، قال : فيبغضه جبريل ، ثم ينادي في أهل السماء :
إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه ، قال : فيبغضونه ، ثم توضع له البغضاء في الأرض » .

الله عز وجل ، إلا أقبل الله عز وجل بقلوب أهل الإيمان إليه ، حتى يرزقهم مودتهم ورحمتهم .

فوله تعالى : (فانما يسرناه بلسانك) يعني : القرآن . قال ابن قتيبة : أي ، سهّلناه ، وأنزلناه بلفتك . واللّـدّ ، جمع ألدّ ، وهو الخَصِمُ الجدِل .

فوله تعالى : (وكم أهلكنا قبلهم) هذا تخويف لكفار مكة (هل تحس منهم من أحد) قال الزجاج : أي : هل ترى ، يقال : هل أحسست صاحبك ، أي : هل رأيته ؛ والرّكز : الصوت الخفي ؛ وقال ابن قتيبة : الصوت الذي لا يُفهم ، وقال أبو صالح : حركة ، [والله تعالى أعلم] .

سورة طه

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طه ﴾ . مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى . إِلَّا تَذَكُّرَةً
لِّمَن يَخْشَى . تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى .
الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى . لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى . وَإِنْ تَجْهَر بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ
السِّرَّ وَأَخْفَى . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿

وهي مكية كلها باجماعهم . وفي سبب نزول (طه) ثلاثة أقوال .
أحدها : أن رسول الله ﷺ كان يراوح بين قدميه ، يقوم على رجل ،
حتى نزلت هذه الآية ، قاله [علي] عليه السلام ^(١) .

والثاني : أن رسول الله ﷺ لما نزل عليه القرآن صلى هو وأصحابه فأعمال
القيام ، فقالت قريش : ما أنزل الله هذا القرآن على محمد إلا ليشقى ، فنزلت هذه
الآية ، قاله الضحاك ^(٢) .

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٨٨/٤ من رواية البزار عن علي رضي الله عنه .
(٢) « أسباب النزول » ، للواحدي ١٧٤ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٢٨٩/٤ من
رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك .

والثالث : أن أبا جهل ، والنضر بن الحارث ، والمطمع بن عدي ، قالوا
 لرسول الله ﷺ : إنك لتشقى بترك ديننا ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل (١) .
 وفي « طه » قراءات . قرأ ابن كثير ، وابن عامر : « طَهْ » بفتح الطاء
 والهاء . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن حاصم : بكسر الطاء والهاء . وقرأ
 نافع : « طه » بين الفتح والكسر ، وهو إلى الفتح أقرب ؛ كذلك قال خلف
 عن المسيبي . وقرأ أبو عمرو : بفتح الطاء وكسر الهاء ، وروى عنه عباس مثل
 حمزة . وقرأ ابن مسعود ، وأبو رزين العقيلي ، وسعيد بن المسيب ، وأبو العالية :
 بكسر الطاء وفتح الهاء . وقرأ الحسن : « طَهْ » بفتح الطاء وسكون الهاء .
 وقرأ الضحاك ، ومورق : « طِهْ » بكسر الطاء وسكون الهاء .
 واختلفوا في معناها على أربعة أقوال .

أحدها : أن معناها : يارجل ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ،
 وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعطاء ، وعكرمة ؛ واختلف هؤلاء بأي لغة هي ،
 على أربعة أقوال . أحدها : بالنبطية ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال
 سعيد بن جبير في رواية ، والضحاك . والثاني : بلسان عكّ ، رواه أبو صالح عن
 ابن عباس . والثالث : بالسريانية ، قاله عكرمة في رواية ، وسعيد بن جبير في
 رواية ، وقتادة . والرابع : بالحبشية ، قاله عكرمة في رواية . قال ابن الأنباري :
 ولغة قريش وافقت هذه اللغة في المعنى .

والثاني : أنها حروف من أسماء . ثم فيها قولان . أحدهما : أنها من أسماء
 الله تعالى . ثم فيها قولان . أحدهما : أن الطاء من اللطيف ، والهاء من الهادي ،
 قاله ابن مسعود ، وأبو العالية ، والثاني : أن الطاء افتتاح اسمه « طاهر » و« طيّب »

(١) « أسباب النزول » للواحدي ١٧٤ .

والهاء افتتاح اسمه «هادي» قاله سعيد بن جبير . والقول الثاني : أنها من غير أسماء الله تعالى . ثم فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أن الطاء من طابة ، وهي مدينة رسول الله ﷺ ، والهاء من مكة ، حكاه أبو سليمان الدمشقي . والثاني : أن الطاء : طرب أهل الجنة ، والهاء : هوان أهل النار . والثالث : أن الطاء في حساب الجمل تسعة ، والهاء خمسة ، فتكون أربعة عشر . فالمنى : يا أيها البدر ما أنزلنا عليك القرآن لنشقى ، حكى القولين الثعلبي .

والثالث : أنه قَسَمَ أقسم الله به ، وهو من أسمائه ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقد شرحنا معنى كونه اسماً في فاتحة (مريم) . وقال القرظي : أقسم الله بطَوُّله وهديته ؛ وهذا القول قريب المعنى من الذي قبله .

والرابع : أن معناه : طأ الأرض بقدميك ، قاله مقاتل بن حيان ^(١) . ومعنى قوله (لنشقى) : لتعب وتبلغ من الجهد ما قد بلغت ، وذلك أنه اجتهد في العبادة وبالغ ، حتى إنه كان يراوح بين قدميه لطول القيام ، فأمر بالتخفيف . قوله تعالى : (إِلَّا تَذَكُّرَةً) قال الأخفش : هو بدل من قوله : « لنشقى » ، ما أنزلناه إلا تذكرةً ، أي : عظةً .

قوله تعالى : (تنزيلاً) قال الزجاج : المعنى : أنزلناه تنزيلاً ، و (العلى) جمع المُلَيَّا ، تقول : سماء عُلِّيَّا ، وسموات عُلِّي ، مثل الكُبْرَى ، والكُبْر . فأما « الثرى » فهو التراب الندي ، والمفسرون يقولون : أراد الثرى الذي تحت الأرض السابعة .

قوله تعالى : (وإن تجهر بالقول) أي : ترفع صوتك (فانه يعلم السر) والمعنى : لا تجهد نفسك برفع الصوت ، فان الله يعلم السر .

(١) قال أبو جعفر بن جرير الطبري : والذي هو أولى بالصواب عندي من الأقوال فيه ، قول من قال : مناه : يارجل ، لأنها كلمة مروفة في عكٍ فيما بلغني ، وأن منهاها فيهم : يارجل .

وفي المراد بـ « السِّرِّ » وأخفى » خمسة أقوال .

أحدها : أن السِّرَّ : ما أسره الإنسان في نفسه ، وأخفى : ما لم يكن بَعْدُ وسيكون ، رواه جماعة عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك .
والثاني : أن السِّرَّ : ما حدثت به نفسك ، وأخفى : ما لم تلفظ به ، قاله سعيد بن جبير .

والثالث : أن السِّرَّ : العمل الذي يُسِرُّه الإنسان من الناس ، وأخفى منه : الوسوسة ، قاله مجاهد .

والرابع : أن معنى الكلام : يعلم إسرار عباده ، وقد أخفى سرّه عنهم فلا يُعْلَم ، قاله زيد بن أسلم ، وابنه .

والخامس : يعلم ما أسره الإنسان إلى غيره ، وما أخفاه في نفسه ، قاله الفراء .

قوله تعالى : (له الأسماء الحسنى) قد شرحناه في (الأعراف : ١٨٠) .
﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى . إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّمَلِّيَ آتِيَكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى . فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى . إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى . وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى . إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي . إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى . فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَّابُوءَ مِنْ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴾

قوله تعالى : (وهل أتاك حديث موسى) هذا استفهام تقرير ، ومضاه : قد أتاك . قال ابن الأنباري : وهذا معروف عند اللغويين أن تأتي « هل »

معبرة عن « قد » ، فقد قال رسول الله ﷺ وهو أفصح العرب : « اللهم هل بلغت » ^(١) ، يريد : قد بلغت .

قال وهب بن منبه : استأذن موسى شعبياً عليها السلام في الرجوع إلى والدته ، فأذن له ، فخرج بأهله ، فوُلد له في الطريق في ليلة شاتية ، فقدح فلم يُور الزناد ، فيناهو في مزاوله ذلك ، أبصر ناراً من بعيد عن يسار الطريق ؛ وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله في كتاب « الحداثق » فصرنا إطالة التفسير بالقصص ، لأن غرضنا الاختصار على التفسير ليسهل حفظه ^(٢) . قال المفسرون : رأى نوراً ، ولكن أخبر بما كان في ظن موسى . (فقال لأهله) يعني : امرأته (امكنوا) أي : أقيموا مكانكم . وقرأ حمزة : « لِأَهْلِهِ امْكُتُوا » بضم الهاء هاهنا وفي (القصص : ٢٩) . (إني آنستُ ناراً) قال الفراء : إني وجدت ، يقال : هل آنستَ أحداً ، أي : وجدت ، وقال ابن قتيبة : « آنستُ » بمعنى أبصرت . فأما القَبَس ، فقال الزجاج : هو ما أخذته من النار في رأس عود أو في رأس فتيلة .

قوله تعالى : (أو أجِدْ على النار هدى) قال الفراء : أراد : هادياً ، فذكره بلفظ المصدر . قال ابن الأنباري : يجوز أن تكون « على » هاهنا بمعنى « عند » ،

(١) روى البخاري في « صحيحه » : ٤٥٨/٣ عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال : « يا أيها الناس أي يوم هذا ؟ » قالوا : يوم حرام ، قال : « فأني بلد هذا ؟ » قالوا : بلد حرام ، قال : « فأني شهر هذا ؟ » قالوا : شهر حرام ، قال : « فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في بلدكم هذا ، في شهركم هذا ، فأعادها مراراً ، ثم رفع رأسه فقال : اللهم هل بلغت ، اللهم هل بلغت » ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : فوالذي نفسي بيده ، إنها لوصيته إلى أمته ، « فليبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » ، ورواه أحمد في « السند » ومسلم بلفظ آخر .

(٢) ذكره بطوله السيوطي في « الدر » : ٢٩٠/٤ من رواية أحمد في « الزهد » ، وعبد ابن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن وهب بن منبه .

وبمعنى «مع»، وبمعنى الباء . وذكر أهل التفسير أنه كان قد ضلَّ الطريق ، فلم أن النار لا تخلو من موقِد . وحكى الزجاج : أنه ضل عن الماء ، فرجا أن يجد من يهديه الطريق أو يدلّه على الماء .

قوله تعالى : (فلما أتاهَا) يعني : النار (نودي يا موسى إني أنا ربك) وإنما كرّر الكناية ، لتوكيد الدلالة وتحقيق المعرفة وإزالة الشبهة ، ومثله (إني أنا النذير المبين) [الحجر : ٨٩] . قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر : «أُنِّيَ» بفتح الألف والياء . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « إني » بكسر الألف ، إلا أن نافعاً فتح الياء . قال الزجاج : من قرأ : « أُنِّي » أنا بالفتح ، فالمعنى : نودي [بأني أنا ربك ، ومن قرأ بالكسر ، فالمعنى : نودي] يا موسى ، فقال الله : إني أنا ربك .

قوله تعالى : (فاخلع نعليك) في سبب أمره بخلعها قولان .

أحدهما : أنها كانا من جلدٍ حارٍ ميت ، رواه ابن مسعود عن رسول الله ﷺ ، وبه قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وعكرمة .

والثاني : أنها كانا من جلد بقرة ذكيت ، ولكنه أمر بخلعها ليباشر تراب الأرض المقدسة ، فتناله بركتها ، قاله الحسن ، وسعيد بن جبير ، وبجاهد ، وقتادة . قوله تعالى : (إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ) فيه قولان قد ذكرناهما في (المائدة : ٢١) عند قوله : (الأرض المقدسة) .

(١) أخرجه الترمذي : ٢٠٦/١ وقال : هذا حديث عريب ، لا نعرفه إلا من حديث حميد الأعرج ، وحميد هو ابن علي الأعرج الكوفي ، منكر الحديث ، وذكره الطبري : ١٤٤/١٦ وقال : في إسناده نظر يجب التثبت فيه .

قوله تعالى : (طُوى) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « طُوى وأنا » غير مُجَرَّاة^(١). وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « طُوى » مُجَرَّاة^(٢) ؛ وكلّهم ضم الطاء . وقرأ الحسن ، وأبو حيوة : « طِوى » بكسر الطاء مع التنوين . وقرأ عليّ بن نصر عن أبي عمرو : « طِوى » بكسر الطاء من غير تنوين . قال الزجاج : في « طُوى » أربعة أوجه . طُوى ، بضم أوّله من غير تنوين وبتنوين . فمن نوّته ، فهو اسم للوادي . وهو مذكّر سمي بمذكّر على فُعْلٍ نحو حُطَمٍ وصُرْدٍ ، ومن لم ينوّه ترك صرفه من جهتين .

إحداها : أن يكون معدولاً عن طاوٍ ، فيصير مثل « مُعَمَّر » المعدول عن عامر ، فلا ينصرف كما لا ينصرف « مُعَمَّر » .

والجهة الثانية : أن يكون اسماً للبقعة ، كقوله : (في البقعة المباركة) [القصص : ٣٠] ، وإذا كُسِرَ ونوّن فهو مثل مِعى . والمعنى : المقدّس مرّة بعد مرّة ، كما قال عدي بن زيد :

أَعَاذِلَ ، إِنَّ اللّٰوْمَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ

عَلَيَّ طُوى مِّنْ غَيْبِكَ الْمُتَرَدِّدِ^(٣)

أي : اللوم المكرّر عليّ ؛ ومن لم ينوّن جمعه اسماً للبقعة .

[وللمفسرين في معنى « طوى » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه اسم الوادي ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : أن معنى « طوى » : طأ الوادي ، رواه عكرمة عن ابن عباس ،

وعن مجاهد كالقولين .

(١) أي : غير مصروفة . (٢) أي : مصروفة .

(٣) د الطبري : ١٦ / ١٤٥ ، و د مجاز القرآن : ١٦ / ٢ ، و د اللسان : طوى ،

و د التاج : تنى .

والثالث : أنه قدّس مرّتين ، قاله الحسن ، و قتادة [.

قوله تعالى : (وأنا اخترتك) أي : اصطفتك . وقرأ حمزة ، والمفضل : « وأنا » بالنون المشددة « اخترناك » بألف . (فاستمع لما يوحى ') أي : للذي يوحى ' . قال ابن الأنباري : الاستماع هاهنا محمول على الإنصات ، المعنى : فأنصت لوحىي ، والوحى هاهنا قوله : (إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني) أي : وحّدني ، (وأقم الصلاة لذكري) فيه قولان .

أحدهما : أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة ، سواء كنت في وقتها أو لم تكن ، هذا قول الأكثرين . وروى أنس عن النبي ﷺ أنه قال : « من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها ، لا كفارة لها غير ذلك ، وقرأ : (أقم الصلاة لذكري) » (١) .

والثاني : أقم الصلاة لتذكرك في فيها ، قاله مجاهد . وقيل : إن الكلام مردود على قوله : (فاستمع) ، فيكون المعنى : فاستمع لما يوحى ' ، واستمع لذكري . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وابن السميع : « وأقم الصلاة للذكري » بلامين وتشديد الدال .

قوله تعالى : (أكاد أخفيها) أكثر القراء على ضم الالف .

ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : أكاد أخفيها من نفسي ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد في آخرين . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، ومحمد بن علي : أكاد أخفيها من نفسي ،

(١) رواه البخاري في كتاب « مواقيت الصلاة » ، باب من نسي صلاة فليصل ، ورواه

مسلم ٤٧٧/١ ، وأبو داود رقم (٤٤٣) .

قال الفراء : المعنى : فكيف أظهركم عليها ؟ قال المبرد : وهذا على عادة العرب ، فإنهم يقولون إذا بالغوا في كتمان الشيء : كتمته حتى من نفسي ، أي : لم أطلع عليه أحداً .
والثاني : أن الكلام تم عند قوله : « أكاد » ، وبعده مضمّر تقديره : أكاد آتي بها ، والابتداء : أخفيها ، قال ضابئ البرجمي :

مَهْمَتُ وَلَمْ أَفْعَلْ وَكِدْتُ وَلَيْتَنِي
تَرَكَتُ عَلَى عُثْمَانَ تَبْكِي حَلَاثِلُهُ^(١)
أراد : كدتُ أفعل .

والثالث : أن معنى « أكاد » : أريد ، قال الشاعر :

كَادَتْ وَكِدْتُ وَتِلْكَ خَيْرُ إِرَادَةٍ
لَوْ عَادَ مِنْ لَهْوِ الصَّبَابَةِ مَا مَضَى^(٢)
معناه : أرادت وأردت ، ذكرهما ابن الأنباري .
فإن قيل : فما فائدة هذا الإخفاء الشديد ؟

فالجواب : أنه للتحذير والتخويف ، ومن لم يعلم متى يهجم عليه عدوه كان أشد حذراً . وقرأ سعيد بن جبير ، وعروة بن الزبير ، وأبو رجاء المطاردي ، وحميد بن قيس : « أخفيها » بفتح الالف . قال الزجاج : ومعناه : أكاد أظهرها ، قال امرؤ القيس :

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا نَخْفِهِ وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا نَقْعُدِ^(٣)

(١) د الطبري : ١٥٢/١٦ ، و د القرطبي : ١٨٣/١١ ، و د البحر : ٢٣٣/٦ .

(٢) البيت غير منسوب في د الطبري : ١٥١/١٦ ، و د القرطبي : ١٨٤/١١ ، و د اللسان ، و د التاج : كود .

(٣) البيت لامرؤ القيس ، ديوانه : ١٨٦ ، و د الطبري : ١٥٠/١٦ ، و د مجاز القرآن :

١٧/٢ ، و د القرطبي : ١٨٢/١١ ، و د اللسان ، و د التاج : خفا . وقوله : —

أي : إن تدفنوا الداء لا تُظْهَره . قال : وهذه القراءة أُبَيِّن في المعنى ، لأن معنى « أكاد أظْهرها » : قد أخفيتُها وكُدت أظْهرها . (لتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بما تَسْمى) أي : بما تَعْمَل . و « لتُجْزى » متعلق بقوله : « إن الساعة آتية » لتُجْزى ، ويجوز أن يكون على « أقم الصلاة لذكرى » لتُجْزى .

قوله تعالى : (فلا يصدِّتْك عنها) أي : عن الإيمان بها (من لا يُؤْمِنُ بها) أي : من لا يُؤْمِنُ بكونها ؛ والخطاب للنبي ﷺ خطاب لجميع أمته ، (واتَّبِعْ هَوَاهُ) أي : مُمراده وخالف أمر الله عز وجل ، (فتَرَدَّى) أي : فتَهَلِك ؛ قال الزجاج : يقال : رَدِيَ بَرْدَى : إذا هلك .

﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى ﴾ . قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسْتُ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ أُخْرَى . قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى . فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَبَّةٌ تَسْمَى . قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ . سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى . وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْنَظَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةٌ أُخْرَى . لِئَرْيَاكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾

قوله تعالى : (وما تلك يمينك) قال الزجاج : « تلك » اسم مبهم يجري مجرى « التي » ، والمعنى : ما التي يمينك ؟

قوله تعالى : (أتوكأُ عليها) التوكؤُ : التحامل على الشيء (وأهسُ بها) قال الفراء : أضرب بها الشجر اليابس ليسقط ورقه فترعاه غنمي ؛ قال الزجاج : واشتقاقه من أتى أُحِيل الشيء إلى الهشاشة والإمكان . والمأرب : الحاجات ، واحدها : مأرُبة ، ومأرُبة . وروى قتيبة ، وورش : « مأرب » بامالة الهمزة .

— لا تَخْفِه ، بفتح النون ، أي : لا تُظْهَره ، وكذا قرئ قوله تعالى : (أكاد أخفيها) أي : أظْهرها .

فان قيل : ما الفائدة في سؤال الله تعالى له : « وما تلك يمينك » وهو يعلم ؟
فمنه جوابان .

أحدهما : أن لفظه لفظ الاستفهام ، ومجره مجرى السؤال ، ليجيب المخاطب بالإقرار به ، فتثبت عليه الحجة باعترافه فلا يمكنه الجحد ، ومثله في الكلام أن تقول لمن تخاطبه وعندك ماء : ما هذا ؟ فيقول : ماء ، فتضع عليه شيئاً من الصبغ ، فان قال : لم يزل هكذا ، قلت له : ألسنت قد اعترفت بأنه ماء ؟ فتثبت عليه الحجة ، هذا قول الزجاج . فعلى هذا تكون الفائدة أنه قرّر موسى أنها عصا لما أراد أن يريه من قدرته في انقلابها حيّة ، فوقع المُعْجِزُ بها بعد التثبت في أمرها .
والثاني : أنه لما اطلع الله تعالى على ما في قلب موسى من الهيبة والإجلال حين التكليم ، أراد أن يؤانسّه ويخفف عنه ثِقَل ما كان فيه من الخوف ، فأجرى هذا الكلام للاستئناس ، حكاه أبو سليمان الدمشقي .

فان قيل : قد كان يكفي في الجواب أن يقول : « هي عصاي » ، فما الفائدة في قوله : « أتوكأُ عليها » إلى آخر الكلام ، وإنما يُشرح هذا لمن لا يعلم فوائدها ؟ فمنه ثلاثة أجوبة .

أحدها : أنه أجاب بقوله : « هي عصاي » ، فقبل له : ما تصنع بها ؟ فذكر باقي الكلام جواباً عن سؤال ثانٍ ، قاله ابن عباس ، ووهب .

والثاني : أنه إنما أظهر فوائدها ، ويبيّن حاجته إليها ، خوفاً [من] أن يأمره بالقائها كالنعلين ، قاله سعيد بن جبير .

والثالث : أنه يبيّن منافعتها لئلا يكون حابئاً بحملها ، قاله الماوردي .

فان قيل : فلم اقتصر على ذكر بعض منافعتها ولم يُطِلّ الشرح ؟ فمنه [ثلاثة] أجوبة .

أحدها : أنه كره أن يشغل عن كلام الله بتعداد منافعها .
 والثاني : استغنى بـعلم الله فيها عن كثرة التعداد .
 والثالث : أنه اقتصر على اللازم دون العارض .
 وقيل : كانت تضيء له بالليل ، وتدفع عنه الهوام ، وتثمر له إذا اشتبه الثمار ^(١) .
 وفي جنسها قولان .
 أحدهما : أنها كانت من آس الجنة ، قاله ابن عباس . والثاني : [أنها] كانت
 من عوسج .
 فإن قيل : المآرب جمع ، فكيف قال : « أخرى » ولم يقل : « آخر » ؟
 فالجواب : أن المآرب في معنى جماعة ، فكأنه قال : جماعة من الحاجات
 أخرى ، قاله الزجاج .
 وقوله تعالى : (قال ألقها يا موسى) قال المفسرون : ألقاها ، ظناً منه أنه قد
 أمر برفضها ، فسمع حساً فالتفت فإذا هي كأعظم ثعبان تمر بالصخرة العظيمة
 فتبتلعها ، فهرب منها .
 وفي وجه الفائدة في إظهار هذه الآية ليلة المخاطبة قولان .
 أحدهما : لئلا يخاف منها إذا ألقاها بين يدي فرعون .
 والثاني : ليريه أن الذي أبغى إليه دون ما أريتك ، فكما ذللت لك
 الأعظم وهو الحية ، أذل لك الأدنى .

(١) قال ابن كثير في « تفسيره » : ١٤٥/٣ : وقد تكلف بعضهم للذكر شيء من تلك المآرب التي أبغى ، فقيل : كانت تضيء بالليل ، وتحرس له الغنم إذا قام ، وبفرسها فتصير شجرة تظله ، وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة ، والظاهر أنها لم تكن كذلك ، ولو كانت كذلك لما استنكر موسى عليه السلام صيورتها ثعباناً ، فما كان يفر منها هارباً ، ولكن كل ذلك من الأخبار الإسرائيلية ، وكذلك قول بعضهم : إنها كانت لآدم عليه السلام ، وقول الآخر : إنها هي الدابة التي يخرج قبل يوم القيامة .

ثم إن الله تعالى أمره بأخذها وهي على حالها حيّة ، فوضع يده عليها فعادت عصاً ، فذلك قوله : (سنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى) قال الفراء : طريقتها ، يقول : تردّها عصى كما كانت . قال الزجاج : و « سيرتها » منصوبة على إسقاط الخافض وإفشاء الفعل إليها ، المعنى : سنُعِيدُهَا إِلَى سِيرَتِهَا .

فإن قيل : إنما كانت العصا واحدة ، وكان إلقاؤها مرّة ، فما وجه اختلاف الأخبار عنها ، فإنه يقول في (الأعراف : ١٠٧) : (فإذا هي ثُعبان مُبِين) ، وهاهنا : « حية » ، وفي مكان آخر : (كأنها جانّ) [النمل : ٢٠] ، والجانب ليست بالمظيمة ، والثعبان أعظم الحيات ؛

فالجواب : أن صفتها بالجان عبارة عن ابتداء حالها ، وبالثعبان إخبار عن انتهاء حالها ، والحيّة اسم يقع على الصغير والكبير والذكر والأنثى . وقال الزجاج : خَلَقَهَا خَلَقَ الثَّعْبَانَ الْعَظِيمَ ، واهتزازها وحركتها وخِفَّتُهَا كاهتزاز الجانّ وخِفَّتِهِ . قوله تعالى : (واضمم يدك إلى جناحك) قال الفراء : الجناح من أسفل العضد إلى الإبط .

وقال أبو عبيدة : الجناح ناحية الجنب ، وأنشد :

أُضْمِتُهُ لِلصَّدْرِ وَالْجَنَاحِ^(١)

قوله تعالى : (تَخْرُجُ يِضَاءً مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ) أي : من غير بَرَصٍ (آيةٌ أُخْرَى) أي : دلالة على صدقك سوى العصا . قال الزجاج : ونصب « آية » على معنى : آيتناك آية ، أو نوثيك [آية] .

قوله تعالى : (لئريك من آياتنا الكبرى) .

(١) الرجز غير منسوب في : « الطبري » : ١٥٧/١٦ ، و « مجاز القرآن » : ١٨/٢ ،

و « القرطبي » : ١٩١/١١ .

إِنْ قِيلَ : لَمْ يَلَمْ يَقُلْ : « الْكُبَرَى » فَمِنْ ثَلَاثَةِ أَجُوبَةٍ .
 أَحَدُهَا : أَنَّهُ كَقَوْلِهِ : (مَا رَبِّ أُخْرَى) وَقَدْ شَرَحْنَاهُ ، هَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ .
 وَالثَّانِي : أَنَّ فِيهِ إِضْمَارًا تَقْدِيرُهُ : لَنَبِيِّكَ مِنْ آيَاتِنَا الْآيَةِ الْكُبَرَى . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ :
 فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ، تَقْدِيرُهُ : لَنَبِيِّكَ الْكُبَرَى مِنْ آيَاتِنَا .

وَالثَّالِثُ : إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لَوْفَاقَ رَأْسِ الْآيِ ، حَكَمَى الْقَوْلَيْنِ الثَّعْلِي .
 ﴿ إِذْ هَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى . قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي .
 وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي . وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي . يَفْقَهُوا قَوْلِي .
 وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي . هَرُوفٌ أَخِي . أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي .
 وَأَشْرِكْنِي فِي أَمْرِي . كَسَى نُسْبَحَكَ كَثِيرًا . وَتَذَكَّرَكَ كَثِيرًا .
 إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِنَّهُ طَغَى) أَيِ : جَاوَزَ الْحَدَّ فِي الْعَصْيَانِ .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : (اشْرَحْ لِي صَدْرِي) قَالَ الْمَفْسُورُونَ : ضَاقَ مُوسَى صَدْرًا بِمَا كَلَّفَ
 مِنْ مَقَاوِمَةِ فِرْعَوْنَ وَجُنُودِهِ ، فَسَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُوسِّعَ قَلْبَهُ لِلْحَقِّ حَتَّى لَا يَخَافَ
 فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : (بَسِّرْ لِي أَمْرِي) : سَهِّلْ عَلَيَّ مَا بَعَثَنِي لَهُ .
 (وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي) قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : كَانَتْ فِيهِ رُبَّةٌ ^(١) . قَالَ الْمَفْسُورُونَ :
 كَانَ فِرْعَوْنٌ قَدْ وَضَعَ مُوسَى فِي حِجْرِهِ وَهُوَ صَغِيرٌ ، فَجَرَّ ^(٢) لَحِيَةَ فِرْعَوْنَ يَدَهُ ،
 فَهَمَّ بِقَتْلِهِ ، فَقَالَتْ لَهُ أَسِيَّةُ : إِنَّهُ لَا يَمُوتُ ، وَسَأَرِيكَ يَابْنَ ذَلِكَ ، قَدِمَ إِلَيْهِ
 جَرْنَيْنِ وَلَوْلُونَيْنِ ، فَانْجَتَنَبَ الْجَرْنَيْنِ عَرَفَتْ أَنَّهُ يَمُوتُ ، فَأَخَذَ مُوسَى جِمْرَةً فَوَضَعَهَا
 فِي فِيهِ فَأَحْرَقَتْ لِسَانَهُ وَصَارَ فِيهِ عُقْدَةٌ ، فَسَأَلَ حَلَسًا لِيَفْهَمُوا كَلَامَهُ ^(٣) .

(١) الرُّبَّةُ ، بِالضَّمِّ : عَجَلَةٌ فِي الْكَلَامِ ، وَقِيلَتْ أُنَاةٌ ، وَقِيلَ : هُوَ أَنْ يَقْلُبَ اللِّامُ يَاءً .

(٢) فِي الْأَصْلِ : قَدَمٌ ، وَسَنَاءَتِي بَعْدَ قَلِيلٍ « جَر » .

(٣) وَقَدْ اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : (قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى) .

وأما الوزير ، فقال ابن قتيبة : أصل الوزارة من الوزر وهو الحمل ، كأن الوزير قد حمل عن السلطان الثقل . وقال الزجاج : اشتقاقه من الوزر ، والوزر : الجبل الذي يُعْتَصَم به ليُنْجى من الهلكة ، وكذلك وزير الخليفة ، معناه : الذي يعتمد عليه في أموره ويلتجئ إلى رأيه . ونصب « هارون » من جهتين . إحداهما : أن تكون « اجمل » تمضى إلى مفعولين ، فيكون المعنى : اجعل هارون أخي وزيري ، فينتصب « وزيراً » على أنه مفعول ثانٍ . ويجوز أن يكون « هارون » بدلاً من قوله : (وزيراً) ، فيكون المعنى : اجعل لي وزيراً من أهلي ، [ثم] أبدل هارون من وزير ؛ والاول أجود . قال الماوردي : وإنما سأل الله تعالى أن يجعل له وزيراً ، لأنه لم يُرد أن يكون مقصوراً على الوزارة حتى يكون شريكاً في النبوة ، ولولا ذلك لجاز أن يستوزر من غير مسألة . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بفتح ياء « أخي » .

قوله تعالى : (أَشْدُّدُ بِهِ أَزْرِي) قال الفراء : هذا دعاء من موسى ، والمعنى : اشدُّدْ بِهِ ياربِّ أَزْرِي ، وأَشْرِكْهُ ياربِّ في أَمْرِي . وقرأ ابن عامر : « أَشْدُّدُ بِالْأَلْفِ مَقْطُوعَةٌ مَفْتُوحَةٌ ، « وَأَشْرِكْهُ » بضم الألف ، وكذلك يبتدىء بالألفين . قال أبو علي : هذه القراءة على الجواب والمجازاة ، والوجه الدعاء دون الإخبار ، لأن ما قبله دعاء ، ولأن الإشراف في النبوة لا يكون إلا من الله عز وجل . قال ابن قتيبة : والأزْر : الظهر ، يقال : آزرت فلاناً على الأمر ، أي : قويته عليه وكنت له فيه ظهراً .

قوله تعالى : (وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي) أي : في النبوة معي (كي نسبحك) أي : نصلي لك (وَنَذْكُرْكَ) بالسنتنا حامدين لك على ما أوليتنا من نِعَمِكَ (إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا) أي : عالماً إذ خَصَصْتَنَا بهذه النعم ،

﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُوءَ لَكَ يَا مُوسَى . وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى . إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى . أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي . إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى . وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي . إِذْ هَبْ أَنتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ﴾

قوله تعالى : (قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُوءَ لَكَ) قال ابن قتيبة : أي : طَلَبْتِكَ ، وهو « فَعِل » من « سَأَلْتُ » ، أي : أُعْطِيتَ مَسْأَلَتَ .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ) أي : أَمْنَمْنَا عَلَيْكَ (مَرَّةً أُخْرَى) قبل هذه المَرَّة . ثم يَنْ مَتَى كَانَتْ بِقَوْلِهِ : (إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى) أي : أَلْهَمْنَاهَا مَا يُلْهِمُهَا مِمَّا كَانَ سَبَباً لِنَجَاتِكَ ، ثم فسر ذلك بقوله : (أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ) وقذف الشيء : الرمي به .

قال قيل : ما فائدة قوله : « مَا يُوحَى » وقد علم ذلك ؛ فقد ذكر عنه ابن الأنباري جوابين .

أحدهما : أن المعنى : أَوْحَيْنَا إِلَيْهَا الشَّيْءَ الَّذِي يَجُوزُ أَنْ يُوحَى إِلَيْهَا ، إِذْ لَيْسَ كُلُّ الْأُمُورِ يَصْلُحُ وَحْيَهُ إِلَيْهَا ، لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِنَبِيٍّ ، وَذَلِكَ أَنَّهَا أَلْهَمْتُ .

والثاني : أن « مَا يُوحَى » أَفَادَ تَوْكِيداً ، كَقَوْلِهِ : (فَتَشَاهَا مَا غَشَى)

قوله تعالى : (فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ) قال ابن الأنباري : ظاهر هذا الأمر ، ومناه
 معنى الخبر ، تأويله : يلقيه [اليمُّ] ، ويجوز أن يكون البحر مأموراً بآلة ركبتها
 الله تعالى فيه ، فسمع وعقل ، كما فعل ذلك بالحجارة والأشجار . فأما الساحل ،
 فهو : شط البحر . (يأخذه عدوُّ لي وعدوُّ له) يعني : فرعون . قال المفسرون :
 اتخذت أمه تابوتا وجمعت فيه قطناً محلوجاً ، ووضعت فيه موسى وأحكمت بالقار
 شقوق التابوت ، ثم ألقته في النيل ، وكان يشرع منه نهر كبير في دار فرعون ،
 فبينما هو جالس على رأس البركة مع امرأته آسية ، إذا بالتابوت ، فأمر الغلمان
 والجواري بأخذه ، فلما فتحوه رأوا صبياً من أصبح الناس وجهاً ؛ فلما رآه فرعون
 أحبه حباً شديداً ، فذلك قوله : (وألقيت عليك محبة مني) ، [قال أبو عبيدة :
 ومعنى « ألقيت عليك » أي : جعلت لك محبة مني] . قال ابن عباس :
 أحبه وحبه إلى خلقه ، فلا يلقاه أحد إلا أحبه من مؤمن وكافر . وقال قتادة :
 كانت في عينيه ملاحه ، فإذ رآه أحد إلا أحبه .

قوله تعالى : (وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي) وقرأ أبو جعفر : « وَلِتُصْنَعْ » بسكون
 اللام والعين والإدغام . قال قتادة : لتُصْنَعْ على محبي وإرادتي . قال أبو عبيدة :
 على ما أريد وأحب . قال ابن الأنباري : هو من قول العرب : غُذي فلان
 على عيني ، أي : على المحبة مني . وقال غيره : لتُربَّى وتغذى برأى مني ،
 يقال : صنع الرجل جاريته : إذا ربَّاهَا ؛ وصنع فرسه : إذا داوم على علفه ومراعاته ،
 والمعنى : وَلِتُصْنَعَ على عيني ، قدَرنا مشي أخنك وقولها : (هل أدُلُّكم على
 من يكفُّله) لأن هذا كان من أسباب تربيته على ما أراد الله عز وجل . فأما
 أُخته ، فقال مقاتل : اسمها مريم . قال الفراء : وإنما اقتصر على ذكر المشي ،

ولم يذكر أنها مشيت حتى دخلت على آل فرعون فدلّتهم على الظئير^(١) ، لأن العرب تجتزئ بحذف كثير من الكلام ، وبقيله ، إذا كان المعنى معروفاً ، ومثله قوله : (أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون) [يوسف : ٤٥] ، ولم يقل : فأرسل حتى دخل على يوسف .

قال المفسرون : سبب مشي أخته أن أمه قالت لها : قصّيه ، فاتّسّمت موسى على أثر الماء ، فلما التقطه آل فرعون جعل لا يقبل ندي امرأة ، فقالت لهم أخته : « هل أدلكم على من يكفله » أي : برّضه ويضمه إليه ، فقبل لها : ومن هي ؟ فقالت : أمي ، قالوا : وهل لها لبن ؟ قالت : ابن أخي هارون ، وكان هارون أسنّ من موسى بثلاث سنين ، فأرسلوها ، فجاءت بالأم فقبل نديها ، فذلك قوله : (فرجمناك إلى أمك) أي : رددناك إليها (كي تقرّ عينها) بك وبرؤيتك . (وقتلت نفساً) يعني : القبطي الذي وكّزه ققضى عليه ، وسيأتي ذكره إن شاء الله تعالى (فنجّيناك من الغم) وكان مغموماً مخافة أن يقتل به ، فنجّاه الله بأن هرب إلى مديّن ، (وفتنّاك فُتُوناً) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : اختبرناك اختباراً ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : أخلصناك إخلاصاً ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والثالث : ابتليناك ابتلاءً ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال قتادة .

وقال الفراء : ابتليناك بغم القليل ابتلاءً . وروى سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : الفتون : وقوعه في محنة بعد عنة خلّصه الله منها ، أولها أن أمه حملته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الأطفال ، ثم إلقاؤه في البحر ، ثم منعه الرضاع إلا من ندي أمه ، ثم جرّه لحية فرعون حتى همّ بقتله ، ثم تناوله الحجر بدل

(١) الظئير : العاطفة على ولد غيرها الرضعة له في الناس وغيرهم الذكر والأنثى .

الدُّرَّةَ ، ثم قتله القبطيُّ ، ثم خروجه إلى مَدِينِ خائفًا ؛ وكان ابن عباس يقصُّ هذه القصص على سعيد بن جبير ، ويقول له عند كل ثلاثة : وهذا من الفتون يا ابن جبير ؛ فعلى هذا يكون « فتنَّاكَ » خلصناكَ من تلك المحن كما يُفْتَنُ الذهب بالنار فيخلص من كل خبث . والفتون : مصدر .

قوله تعالى : (فلبثَ سنين) تقدير الكلام : فخرجتَ إلى أهل مدين . ومدين : بلد شعيب ، وكان على ثمان مراحل من مصر ، فهرب إليه موسى . وقيل : مدين : اسم رجل ، وقد سبق هذا [الأعراف: ٨٦] . وفي قدر لبته هناك قولان .

أحدهما : عشر سنين ؛ قاله ابن عباس ، ومقاتل . والثاني : ثمان وعشرون سنة ، عشر منهنَّ مهر امرأته ، وثمان عشرة أقام حتى وُلد له ، قاله وهب .

قوله تعالى : (ثم جثَّ على قَدَرٍ) أي : جثَّ لميقاتٍ قدَّرته لمجيئِكَ قبل خَلْقِكَ ، وكان ذلك على رأس أربعين سنة ، وهو الوقت الذي يوحى فيه إلى الأنبياء ، هذا قول الأكثرين . وقال الفراء : « على قَدَرٍ » أي : على ما أَرَادَ الله به من تكليمه .

قوله تعالى : (واصطنعْتُكَ لِنَفْسِي) أي : اصطفيتُكَ واختصصتُكَ ، والاصطناع : اتخاذ الصنيعة ، وهو الخير تسديه إلى إنسان . وقال ابن عباس : اصطفيتك لرسالتي ووحبي (اذهب أنت وأخوك بآياتي) وفيها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها المصا واليد . وقد يُذَكَّرُ الاثنان بلفظ الجمع .

والثاني : المصا واليد وحلَّ المُقَدَّة التي مازال فرعون وقومه يعرفونها ، ذكرهما ابن الأنباري .

والثالث : الآيات التسع . والأول أصح .

قوله تعالى : (وَلَا تَنْبِيَا) قال ابن قتيبة : لَا تَضَعُفَا وَلَا تَفْتُرَا ؛ يقال :

وَنَبِيٌّ فِي الْأَمْرِ ؛ وفيه لغة أخرى : وَنِي ، يُونِي .

وفي المراد بالذِّكْر هاهنا قولان .

أحدهما : أنه الرسالة إلى فرعون . والثاني : أنه القيام بالفرائض والتسبيح والتهليل .

﴿ إِذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى . فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ

يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى . قَالَ رَبُّنَا إِنَّنَا خَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ

يَطْغَى . قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى . فَأَنبِيَاهُ فَقُولَا

إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ

جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى . إِنَّا

قَدْ أَوْحَيْنَا أَنْ الْعَذَابَ عَلَيَّ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾

قوله تعالى : (اذھبا إلى فرعون) فائدة تكرار الأمر بالذهاب ، التوكيد .

وقد فسرنا قوله : (إنه طغى) [طه : ٢٤] .

قوله تعالى : (فقولا له قولا لينا) وقرأ أبو عمران الجوني ، وعاصم الجحدري :

« لينا » باسكان الياء ، أي : لطيفاً رفيقاً .

وللمفسرين فيه خمسة أقوال .

أحدها : قولاً له : قل : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له » ، رواه خالد

ابن معدان عن معاذ ، والضحاك عن ابن عباس .

والثاني : أنه قوله : (هل لك إلى أن تزكسى . وأهديك إلى ربك

فتخشى) [التارعات : ١٨ ، ١٩] ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مقاتل .

والثالث : كَنِيَّاهُ ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال السدي . فأما اسمه ، فقد ذكرناه في (البقرة : ٤٩) . وفي كنيته أربعة أقوال . أحدها : أبو مُرَّة ، رواه عكرمة عن ابن عباس . والثاني : أبو مصعب ، ذكره أبو سليمان الدمشقي . والثالث : أبو العباس . والرابع : أبو الوليد ، حكاهما الثعلبي .

والقول الرابع : قولاً له : إِنْ لَكَ رَبًّا ، وَإِنْ لَكَ مَعَادًا ، وَإِنْ بَيْنَ يَدَيْكَ جَنَّةٌ وَنَارًا ، قاله الحسن .

والخامس : أَنْ الْقَوْلَ اللَّيْنُ : أَنْ مُوسَى أَنَاهُ ، فقال له : تَوَمَّنْ بِمَا جِئْتُ بِهِ وَتَعْبُدُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ، عَلَى أَنْ لَكَ شَبَابُكَ فَلَا تَهْرَمَ ، وَتَكُونَ مَلِكًا لَا يُنْزَعُ مِنْكَ حَتَّى تَمُوتَ ، فَإِذَا مِتَّ دَخَلْتَ الْجَنَّةَ ، فَأَعْجِبْهُ ذَلِكَ ؛ فَلَمَّا جَاءَ هَامَانَ ، أَخْبَرَهُ بِمَا قَالَ مُوسَى ، فَقَالَ : قَدْ كُنْتُ أَرَى أَنْ لَكَ رَأْبًا ، أَنْتَ رَبٌّ أُرِدْتَ أَنْ تَكُونَ مَرْبُوبًا ؛ ! فَقَلْبُهُ عَنْ رَأْيِهِ ، قَالَ السَّيِّدِي . وَحَكِي عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعَاذٍ أَنَّهُ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ، فَقَالَ : إِلَهِي هَذَا رِقِّقْ بَعْنِ يَقُول : أَنَا إِلَهِهِ ، فَكَيْفَ رِقِّقَكَ بَعْنِ يَقُول : أَنْتَ إِلَهِهِ .

قوله تعالى : (لَعَلَّهِ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى) قَالَ الزَّجَاجُ : « لَعَلَّ » فِي اللَّغَةِ : تَرَجَّ وَطَمَعَ ، يَقُولُ : لَعَلَّيْ أَصِيرُ إِلَى خَيْرٍ ، فَخَاطَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعِبَادَ بِمَا يَعْقِلُونَ . وَالْمَعْنَى عِنْدَ سَيَّبُوهِ : إِذْهَبَا عَلَى رَجَائِكُمَا وَطَمَعِكُمَا . وَالْعِلْمُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ وَرَاءِ مَا يَكُونُ ، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ لَا يَتَذَكَّرُ وَلَا يَخْشَى ، إِلَّا أَنْ الْحُجَّةَ إِذَا تَجَبَّ عَلَيْهِ بِالْآيَةِ وَالْبِرْهَانِ ، وَإِنَّمَا تُبْعَثُ الرُّسُلُ وَهِيَ لَا تَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا تَدْرِي أَيْقَبِلُ مِنْهَا ، أَمْ لَا ، وَهُمْ يَرْجُونَ وَيَطْمَعُونَ أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ ، وَمَعْنَى « لَعَلَّ » « تَصَوَّرَ فِي أَنْفُسِهِمْ ، وَعَلَى تَصَوُّرِ ذَلِكَ تَقُومُ الْحُجَّةُ . قَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ : وَمِثْلُ هَذَا : كَيْ يَتَذَكَّرُ . وَرَوَى خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ عَنْ مَعَاذٍ قَالَ : وَاللَّهِ مَا كَانَ فِرْعَوْنُ لِيُخْرِجَ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى

يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ، لهذه الآية ، وإنه تَذَكَّرَ وخشي لما أدركه الفرق . وقال كعب : والذي يحلفُ به كعب ، إنه لمكتوب في التوراة : فقولا له قولاً لِيَتَنَا ، وسأفسي قلبه فلا يؤمن . قال المفسرون : كان هارون يومئذ غائباً بعصر ، فأوحى الله تعالى إلى هارون أن يتلقى موسى ، فلتلقاه على مرحلة ، فقال له موسى : إن الله تعالى أمرني أن آتيَ فرعون ، فسألتُه أن يجعلَ معي ؛ فلي هذا يحتمل أن يكونا حين التقيا قالاً : ربَّنَا إِنَّا نَخَافُ . قال ابن الأنباري : ويجوز أن يكون القائل لذلك موسى وحده ؛ وأخبر الله عنه بالثنية لما ضم إليه هارون ، فإن العرب قد تُوقع الثنية على الواحد ، فتقول : يا زيد قوما ، يا حرسى اضربا عنقه .

قوله تعالى : (أَنْ يُفَرِّطَ عَلَيْنَا) وقرأ عبد الله بن عمرو ، وابن السميع ، وابن يعمر ، وأبو العالية : « أَنْ يُفَرِّطَ » برفع الياء وكسر الراء . وقرأ عكرمة ، وإبراهيم النخعي : « أَنْ يَفَرِّطَ » بفتح الياء والراء . وقرأ أبو رجاء المطاردي ، وابن محيصن : « أَنْ يُفَرِّطَ » برفع الياء وفتح الراء . قال الزجاج : المعنى ، أن يبادر بمقوتبتنا ، يقال : قد فَرَّطَ منه أمر ، أي : قد بَدَّرَ ؛ وقد أَفَرَطَ في الشيء : إذا اشتطَّ فيه ؛ وفَرَّطَ في الشيء : إذا قَصَّرَ ؛ ومعناه كلُّهُ : التقدم في الشيء ، لأنَّ الفَرَّطَ في اللغة : المتقدِّم ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ » ^(١) .

(١) رواه أحمد في « السند » ، ٣١٣/٤ ، والبخاري ٤١٤/١١ ، ومسلم ١٧٩٢/٤ من حديث جندب بن عبد الله البجلي رضي الله عنه ، وله روايات أخرى بأطول منه في « الصحيحين » من حديث سهل ، وعبد الله بن مسعود ، وحذيفة ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وأبي سعيد الخدري وغيرهم ، والفَرَطُ والفَارَطُ : هو الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها من أمور الاستقاء . فمعنى فرطكم على الحوض : سابقكم إليه كالمهيء له .

قوله تعالى : (أَوْ أَنْ يَطْفَى) فيه قولان .

أحدهما : يستعصي ، قاله مقاتل . والثاني : يجاوز الحدَّ في الإساءة إلينا .
قال ابن زيد : نخاف أن يعجل علينا قبل أن يبلغه كلامك وأمرك .

قوله تعالى : (إِنِّي مَعَكُمْ) أي : بالنصرة والعون (أسمع) أقوالكم (وأرى) أفعالكم . قال الكلبي : أسمعُ جوابه لكما ، وأرى مايفعل بكما .

قوله تعالى : (فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) أي : خلِّ عنهم (ولا تعذبهم)
وكان يستعملهم في الأعمال الشاقَّة ، (قد جئناكَ بآية من رَبِّكَ) قال ابن عباس :
هي العصا . قال مقاتل : أظهر اليد في مقام ، والعصا في مقام .

قوله تعالى : (وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَنْبَأَ الْهُدَى) قال مقاتل : على مَنْ آمَنَ
بالله . قال الزجاج : وليس يعني به التَّحِيَّةَ ، وإنما معناه : أَنْ مَنْ أَنْبَأَ الْهُدَى ،
سَلِمَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَسَخَطِهِ ، والدليل على أنه ليس بسلام ، أنه ليس بابتداء
لقاء وخطاب .

قوله تعالى : (عَلَى مَنْ كَذَّبَ) أي : بما جئنا به وأعرض عنه .

﴿ قَالَ فَنَنْبَأُكَ يَا مُوسَى . قَالَ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى . قَالَ فَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى . قَالَ عَلِمْنَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى . الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى . كُلُّوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى . مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾

قوله تعالى : (قَالَ قَنْ رَبُّكُمَا) في الكلام محذوف معناه معلوم ، وتقديره : فَأَتَيَاهُ فَأَدَّيَا الرِّسَالَةَ . قال الزجاج : وإنما لم يقل : فَأَتَيَاهُ ، لأن في الكلام دليلاً على ذلك ، لأن قوله : « فن ربكما » يدل على أنها أتياه وقال له .
قوله تعالى : (أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أعطى كُلُّ شَيْءٍ صورته ، فخلق كُلَّ جنس من الحيوان على غير صورة جنسه ، فصورة ابن آدم لا كصورة البهائم ، وصورة البعير لا كصورة الفرس ، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وسعيد بن جبير .
والثاني : أعطى كل ذكر زوجته ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال السدي ، فيكون المعنى : أعطى كُلَّ حيوان ما يشاكله .
والثالث : أعطى كل شيء ما يُصْلِحُه ، قاله قتادة .

وفي قوله : (ثُمَّ هَدَى) ثلاثة أقوال .
أحدها : هدى كيف يأتي الذَّكْرُ الأنثى ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال ابن جبير .

والثاني : هدى للمنعك والمطعم والمسكن ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .
والثالث : هدى كل شيء إلى ميعشته ، قاله مجاهد . وقرأ عمر بن الخطاب ، وابن عباس ، والأعمش ، وابن السميع ، ونصير عن الكسائي : « أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » بفتح اللام .

فان قيل : ماوجه الاحتجاج على فرعون من هذا ؟
فالجواب : أنه قد ثبت وجود خلق وهداية ، فلا بد من خالقٍ وهادٍ .
قوله تعالى : (قَالَ فَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى) اختلفوا فيما سأل عنه من حال القرون الأولى على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه سأله عن أخبارها وأحاديثها ، ولم يكن له بذلك عِلْمٌ ، إذ التوراة إنما نزلت عليه بعد هلاك فرعون ، فقال : (عِلْمُهَا عند رَبِّي) ، هذا مذهب مقاتل . وقال غيره : أراد : إني رسول ، وأخبار الأُمم عِلْمٌ غيب ، فلا علم لي بالغيب .

والثاني : أن مراده من السؤال عنها : لم عُبِدَتِ الأصنامُ ، ولم لم يُعْبَدِ اللهُ إن كان الحقُّ ما وصفتَ ؟ !

والثالث : أن مراده : ما لها لا تُبْعَث ولا تُحَاسَب ولا تُجَازى ؟ ! فقال : عِلْمُهَا عند الله ، أي : عِلْمُ أَعْمَالِهَا . وقيل : الهاء في « عِلْمُهَا » كناية عن القيامة ، لأنه سأله عن بعث الأُمم ، فأجابه بذلك . وقوله : (في كتاب) أراد : اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : (لا يَضِلُّ رَبِّي ولا يَنْسَى) وقرأ عبد الله بن عمرو ^(١) ، وعاصم الجحدري ، وقتادة ، وابن محيصن : « لا يَضِلُّ » بضم الياء وكسر الضاد ، أي : لا يَضِيعُهُ . وقرأ أبو المتوكّل ، وابن السميع : « لا يَضِلُّ » بضم الياء وفتح الضاد . وفي هذه الآية تأكيد للجزاء على الأعمال ، والمنى : لا يخطئ ربّي ولا ينسى ما كان من أمرهم حتى يجازيهم بأعمالهم . وقيل : أراد : لم يجعل ذلك في كتاب لأنه يضل وينسى .

قوله تعالى : (الذي جَعَلَ لَكُمُ الأرضَ مهداً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « مهداً » . وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي : « مهداً » بنير ألف . والمهاد : الفراش ، والمهد : الفرش . (وسلك لكم) أي : أدخل لاجلكم في الأرض طُرُقاً تسلكونها ، (وأنزل من السماء ماءً) يعني : المطر .

(١) في النسخة الاستنبولية : عبد الله بن عمر .

وهذا آخر الإخبار عن موسى . ثم أخبر الله تعالى عن نفسه بقوله : (فأخرجنا به) يعني : بالماء (أزواجاً من نبات شتى) أي : أصنافاً مختلفة في الألوان والطعوم ، كل صنف منها زوج . و « شتى » لا واحد له من لفظه . (كُلُّوا) أي : مما أخرجنا لكم من الثمار (وارعوا أنعامكم) يقال : رعى الماشية ، برعاها : إذا سرحها في الرعى . ومعنى هذا الأمر : التذكير بالنعيم ، (إن في ذلك لآياتٍ) أي : لَمَبْرَراً في اختلاف الألوان والطعوم (لأولي النهى) قال الفراء : لدوي العقول ، يقال للرجل : إنه لدو نُهيّةٍ : إذا كان ذا عقل . قال الزجاج : واحد النهى : نُهيّة ، يقال : فلان ذو نُهيّة ، أي : ذو عقل ينتهي به عن المقابح ، ويدخل به في المحاسن ؛ قال : وقال بعض أهل اللغة : ذو النُهيّة : الذي يُنتهى إلى رأيه وعقله ، وهذا حسن أيضاً .

قوله تعالى : (منها خلقناكم) يعني : الأرض المذكورة في قوله : « جعل لكم الأرض مهاداً » . والإشارة بقوله : « خلقناكم » إلى آدم ، والبشر كلهم منه . (وفيها نُعيِّدكم) بعد الموت (ومنها نُخرجكم نارة) أي : مرةً (أخرى) بعد البعث ، يعني : كما أخرجناكم منها أولاً عند خلق آدم من الأرض .

﴿ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى . قَالَ أَجئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى . فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى . قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ ضُحًى . فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى . قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَبَلَّكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى . فَتَنَّا زُكُورَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى . قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ

لَسَاحِرَآءٍ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا
بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى . فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّوَا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ
الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى *

قوله تعالى : (ولقد أريدناه) يعني : فرعون (آياتنا كلها) يعني : التسع
الآيات ، ولم ير كل آية لله ، لأنها لا تُحصى ، (فكذب) أي : نسب الآيات إلى
الكذب ، وقال : هذا سحر (وأبى) أن يؤمن (قال أجنثنا لتُخرجنا من
أرضنا) يعني : مصر (بسحرك) أي : تريد أن تغلب على ديارنا بسحرك فتملكها
وتخرجنا منها (فلنأتينك بسحرٍ مثله) أي : فلنقابلن ما جئت به من السحر
بمثله (فاجمل بيننا وبينك موعداً) أي : اضرب بيننا وبينك أجلاً وميقاناً
(لا تُخلفه) أي : لا نجاوزه (نحن ولا أنت مكاناً) وقيل : المعنى : اجمل بيننا
وبينك موعداً مكاناً تتواعد لحضورنا ذلك المكان ، ولا يقع منّا خلاف في حضوره .
(سوى) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، والكسائي بكسر السين . وقرأ
ابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، وخلف ، ويقوب : « سوى » بضمها . وقرأ
أبي بن كعب ، وأبو المتوكل ، وابن أبي عبلة : « مكاناً سواء » بالمد والهمز
والنصب والتثوين وفتح السين . وقرأ ابن مسعود مثله ، إلا أنه كسر السين . قال
أبو عبيدة : هو اسم للمكان النصف فيما بين الفريقين ، والمعنى : مكاناً تستوي مسافته
على الفريقين ، فتكون مسافة كل فريق إليه كمسافة الفريق الآخر . (قال موعدكم
يوم الزينة) قرأ الجمهور برفع الميم . وقرأ الحسن ، ومجاهد ، [وقتادة] ، وابن أبي عبلة ،
وهبيرة عن حفص بنصب الميم . وفي هذا اليوم أربعة أقوال .

أحدها : يوم عيد لهم ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، والسدي عن أشياخه ،
وبه قال مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد .

والثاني : يوم عاشوراء ، رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس .

والثالث : يوم النيروز ، ووافق ذلك يوم السبت أول يوم من السنة ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والرابع : يوم سوق لهم ، قاله سعيد بن جبیر .

وأما رفع اليوم ، فقال البصريون : التقدير : وقتُ موعدكم يومُ الزينة ، فتاب الموعد عن الوقت ، وارتفع به ما كان يرتفع بالوقت إذا ظهر . فأما نصبه ، فقال الزجاج : المعنى : موعدكم يقع يوم الزينة ، (وأن يُحشَرَ الناس) موضع « أن » رفع ، المعنى : موعدكم حشر الناس (ضحى) أي : إذا رأيتم الناس قد حُشروا ضحى . ويجوز أن تكون « أن » في موضع خفض عطفاً على الزينة ، المعنى : موعدكم يوم الزينة ويوم حشر الناس ضحى . وقرأ ابن مسعود ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري : « وأن تَحْشُرَ » بقاء مفتوحة ورفع الشين ونصب « الناس » . وعن ابن مسعود ، والنخعي : « وأن يَحْشُرَ » بإلواء المفتوحة ورفع الشين ونصب « الناس » .

قال المفسرون : أراد بالناس : أهل مصر ، وبالضحى : ضحى اليوم ، وإنما علّقه بالضحى ، ليتكامل ضوء الشمس واجتماع الناس ، فيكون أبلغ في الحجة وأبعد من الريبة .

(فتولّى فرعون) فيه قولان .

أحدهما : أن المعنى : تولّى عن الحق الذي أمر به .

والثاني : أنه انصرف إلى منزله لاستعداد ما يلقي به موسى ، (فجمع كيده) أي : مكره وحيلته (ثم أتى) أي : حضر الموعد . (قال لهم موسى) أي : للسحرة . وقد ذكرنا عددهم في (الأعراف : ١١٤) .

قوله تعالى : (ويلكم) قال الزجاج : هو منصوب على « أئزكم الله ويلاً » ويجوز أن يكون على النداء ، كقوله تعالى : (يا ويلنا مَنْ بَشَنَّا مِنْ مِرْقَدِنَا) [يس : ٥٢] .

قوله تعالى : (لا تفتروا على الله كذباً) قال ابن عباس : لا تشركوا معه أحداً .

قوله تعالى : (فيسحتكم) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « فَيُسْحَتِكُمْ » بفتح الياء ، من « سحت » . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « فَيُسْحَتِكُمْ » بضم الياء ، من « أسحت » . قال الفراء : ويُسحت أكثر ، وهو الاستئصال ، والعرب تقول : سحت الله ، وأسحت ، قال الفرزدق :

وَعَصَّ زَمَانٌ يَابُنْ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ

مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا^(١)

هكذا أنشد البيت الفراء ، والزجاج . ورواه أبو عبيدة : « إِلَّا مُسْحَتٌ أَوْ مُجْلَفٌ » بالرفع .

(١) ديوانه : ٥٥٦ ، و د الطبري : ١٧٨/١٦ ، و د مجاز القرآن : ٢٩/٢ ، و د شرح المفصلات : ٣٩٦ ، و د الجمهرة : ١٠٧/٢ ، و د اللسان ، و د التاج : جلف ، سحت ، و د القرطبي : ٢١٥/١١ ، و د الخزانة : ٣٤٧/٢ ، و يروى : « إِلَّا مسحت أو مجلف » كما في د مجاز القرآن ، لأبي عبيدة . ومن رواه كذلك ، جعل معنى « لم يدع » : لم يتقار ، أو يقر ، أو يستقر ، ومن رواه « إِلَّا مسحتاً » جعل « لم يدع » بمعنى : لم يترك ، لم يبق ، ورفع قوله : « أَوْ مُجْلَفٌ » بإضمار ، كأنه قال : أو هو مجلف . ومال مسحوت ، ومسحت : مُذهَّب به ، مهلك . والمجلف : الذي بقيت منه بقية . يريد : لم يترك إلا شيئاً مستأصلاً هالِكاً ، أو شيئاً بقيت منه بقية .

قوله تعالى : (فتنازعوا أمرهم بينهم) يعني : السحرة تناظروا فيما بينهم في أمر موسى ، وتشاوروا (وأسرّوا النجوى) أي : أخفّوا كلامهم من فرعون وقومه . وقيل : من موسى وهارون . وقيل : « أسرّوا » هاهنا بمعنى « أظهروا » . وفي ذلك الكلام الذي جرى بينهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم قالوا : إن كان هذا ساحراً ، فانا سننبله ، وإن يكن من السماء كما زعمتم ، فله أمره ، قاله قتادة .

والثاني : أنهم لما سمعوا كلام موسى قالوا : ما هذا بقول ساحر ، ولكن هذا كلام الرب الأعلى ، فعرفوا الحق ، ثم نظروا إلى فرعون وسلطانه ، وإلى موسى وعصاه ، فنكسوا على رؤوسهم ، وقالوا إن هذان لساحران ، قاله الضحاك ، ومقاتل .

والثالث : أنهم (قالوا إن هذان لساحران . . .) الآيات ، قاله السدي . واختلف القراء في قوله تعالى : (إن هذان لساحران) فقرأ أبو عمرو ابن الملاء : « إن هذين » على إعمال « إن » وقال : إني لأستحي من الله أن أقرأ « إن هذان » . وقرأ ابن كثير : « إن » خفيفة « هذان » بتشديد النون . وقرأ عاصم في رواية حفص : « إن » خفيفة « هذان » خفيفة أيضاً . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « إن » بالتشديد « هذان » بألف ونون خفيفة . فأما قراءة أبي عمرو ، فاحتجابه في مخالفة المصحف بما روي عن عثمان وعائشة ، أن هذا من غلط الكاتب على ما حكيناه في قوله تعالى : (والمقيم الصلاة) في سورة (النساء : ١٦٢) ^(١) . وأما قراءة عاصم ، فمعناها : ما هذان إلا ساحران ،

(١) قال شيخ الاسلام ابن تيمية : وقد زعم قوم أن قراءة من قرأ : (إن هذان لساحران)

لحن ، وأن عثمان رضي الله عنه قال : إن في المصحف لحناً ستقيمه الرب بأستها ، وهذا —

كقوله تعالى : (وإنْ نظنَّك لمن الكاذبين) [الشعراء : ١٨٦] أي : مانظنك إلا من الكاذبين ، وأنشدوا في ذلك :

نكلك أمك إن قتلت لمُسْلِمًا حَلَّتْ عَلَيْهِ عُقُوبَةُ الْمُتَعَمِّدِ
أي : ماقتلت إلا مسلماً . قال الزجاج : ويشهد لهذه القراءة ، ماروي عن أبي كعب أنه قرأ « ماهذان إلا ساحران » ، وروي عنه : « إن هذان إلا ساحران » ، ورويت عن الخليل « إنْ هذان » بالتخفيف ، والإجماع على أنه لم يكن أحدٌ أعلم بالنحو من الخليل . فأما قراءة الأكثرين بتشديد « إنْ » وإثبات الألف في قوله : « هاذان » فروى عطاء عن ابن عباس أنه قال : هي لغة بلحارث بن كعب . وقال ابن الأنباري : هي لغة لبني الحارث بن كعب ، وافقتها لغة قريش . قال الزجاج : وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب ، وهو رأس من رؤوس الرواة : أنها لغة لكتانة ، يحملون ألف الاثنين في الرفع والنصب والخفض على لفظ واحد ، يقولون : أناي الزيدان ، ورأيت الزيدان ، ومررت بالزيدان ، وأنشدوا :

فَأُطْرِقَ إِطْرَاقَ الشَّجَاعِ وَلَوْ رَأَى مَسَاغًا لِنَابَاهُ الشَّجَاعُ لَصَمَّمَا ^(١)
ويقول هؤلاء : ضربته بين أذناه . وقال النحويون القدماء : هاهنا هاء مضمرة ،

— خبر باطل لا يصح من وجوه ، انظر الجزء (٢٥٢/٢ - ٢٥٣) من هذا التفسير ، فانك تجد في التعليق على هذا الخبر كلاماً طويلاً ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، والحافظ السخاوي ، والطبري ، وغيرهم ، في رد مائسب إلى عثمان وعائشة رضي الله عنها .

(١) البيت للتلحس ، وهو في « الطبري » : ١٨٠/١٦ ، و « القرطبي » : ٢١٧/١١ ، و « اللسان » : صم ، ومعنى أطرق : سكت فلم يتكلم وأرخص عينيه ينظر إلى الأرض ، والشجاع : ضرب من الحيات . ومساعاً : اسم مكان ، من ساع يسوغ : إذا دخل ونفذ . وصمم : عض ونيب فلم يرسل ماعض . والبيت جارٍ على لغة بني الحارث بن كعب ، ومن انف لهم . والشاهد فيه أن قوله : « لناباه » مثنى مجرور باللام ، وقد جاء بالألف .

المعنى : إنه هذان لساحران . وقالوا أيضاً : إن معنى « إن » : نعم « هذان لساحران » ، وينشدون :

وَيَقْلُنَّ شَيْبٌ قَدْ عَلَاكَ وَقَدْ كَبِرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ^(١)

قال الزجاج : والذي عندي ، وكنتُ عرضته على عالمنا محمد بن يزيد ، وعلى إسماعيل ابن إسحاق بن حماد بن زيد ، فقبلاه ، وذكرنا أنه أجود ماسمناه في هذا ، وهو أن « إن » قد وقعت موقع « نعم » ، والمعنى : نعم هذان لهما الساحران ، وبلي هذا في الجودة مذهب بني كنانة . وأستحسن هذه القراءة ، لأنها مذهب أكثر القراء ، وبها يُقرأ . وأستحسن قراءة عاصم ، والخليل ، لأنها إمامان ، ولأنها وافقا لأبي بن كعب في المعنى . ولا أجيز قراءة أبي عمرو لخلاف المصحف . وحكى ابن الأنباري عن الفراء قال : « ألف » « هذان » هي ألف « هذا » والنون فرقت بين الواحد والثنتية ، كما فرقت نون « الدين » بين الواحد والجمع .

قوله تعالى : (ويذهب بطريقكم) وقرأ أبان عن عاصم : « وَيُذْهِبُ » بضم الياء وكسر الهاء . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن عمرو ، وأبو رجاء المطاردي : « ويذهب بالطريقة » بألف ولام ، مع حذف الكاف والميم . وفي الطريقة قولان .

أحدهما : بدينكم المستقيم ، رواه الضحاك عن ابن عباس . وقال أبو عبيدة : بسُنَّتِكُمْ ودينِكُمْ وما أنتم عليه ، يقال : فلان حسن الطريقة .

(١) البيت . لبيد الله بن قيس الرقيات ، وهو في « القرطبي » : ٢١٨/١١ ، و « روح المعاني » : ٢٠١/١٦ ، و « اللسان » : أن ، وقبلة :

بَكَرَّتْ عَلَيَّ عَوَافِي بَلَحَيَّتِي وَأَثْمُهُنَّ

أي : إنه قد كان كما تَقْلُن .

والثاني : بأمثلكم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال مجاهد : بأولي العقل ، والأشراف ، والأئسنان . وقال الشعبي : يصرفان وجوه الناس إليهما . قال الفراء : الطريقة : الرجال الأشراف ، تقول العرب للقوم الأشراف : هؤلاء طريقة قومهم ، وطرائق قومهم .

فأما « المثل » فقال أبو عبيدة : هي تأنيث الأمثل . تقول في الإناث : خذ المثل منها ، وفي الذكور : خذ الأمثل . وقال الزجاج : ومعنى المثل والأمثل : ذو الفضل الذي به يستحق أن يقال : هذا أمثل قومه ؛ قال : والذي عندي أن في الكلام مخوفاً ، والمعنى : يذهب بأهل طريقته المثل ، وتقول العرب : هذا طريقة قومه ، أي : صاحب طريقته .

قوله تعالى : (فأجمعوا كيدكم) قرأ الأَكثرون : « فأجمعوا » بقطع الألف من « أجمعت » . والمعنى : ليكن عزمكم مجماً عليه ، لا تختلفوا فيختل أمركم . قال الفراء : والإجماع : الإحكام والمزعة على الشيء ، تقول : أجمعت على الخروج ، وأجمعت الخروج ، تريد : أزمعت ، قال الشاعر :

يَالَيْتَ شِعْرِي وَالْمَسَى لَا تَنْفَعُ هَلْ أَغْدُوَنَ يَوْمًا وَأَمْرِي مُجْمَعٌ^(١)
يريد : قد أحكم وعزم عليه . وقرأ أبو عمرو : « فأجمعوا » بفتح الميم من « جمعت » ، يريد : لا تدعوا من كيدكم شيئاً إلا جئتم به . فأما كيدهم ، فالمراد به : سحرم ، ومكرهم .

قوله تعالى : (ثم اثأثوا صفاً) أي : مُصْطَفَيْنِ مجتمعين ، ليكون أنظم لأموركم ، وأشدَّ لهيبتكم . قال أبو عبيدة : « صفاً » أي : صفوفاً . وقال ابن قتيبة : « صفاً » بمعنى : جمعاً . قال الحسن : كانوا خمسة وعشرين صفاً ، كل ألف ساحر صف .

(١) البيت في « معاني القرآن » للفراء : ٤٧٣/١ غير منسوب ، وهو في « الطبري » : ١٨٣/١٦ ، و « القرطبي » : ٢٢١/١١ ، و « اللسان » : جمع .

قوله تعالى : (وقد أفلح اليوم من استمل) قال ابن عباس : فاز من غلب .
﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى .
قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَأَذَا حِبَالُهُمْ وَعَصِيَّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ
أَنَّهَُا كَسَمَى . فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى . قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ
أَنْتَ الْأَعْلَى . وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفَ مَا صَنَعُوا وَإِنَّمَا صَنَعُوا كِبْدُ
سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى . فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُجْدًا قَالُوا
آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى . قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ
إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قُطْعَمَنْ أُنْدِيكُمْ
وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا تُصَلِّبُوا فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلْتَعْلَمَنَّ
أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى . قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ
وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا .
إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ
وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾

قوله تعالى : (بل ألقوا) قال ابن الأنباري : دخلت « بل » لمعنى : جحد
في الآية الأولى ، لأن الآية الأولى إذا تَوَمَّلْتَ وَجِدْتَ مشتملة على : إما أن
تلقى ، وإما أن لا تلقى .

قوله تعالى : (وَعَصِيَّهُمْ) قرأ الحسن ، وأبو رجاء المطاردي ، وأبو عمران
الجوني ، وأبو الجوزاء : « وَعُصِيَّهُمْ » برفع العين .

قوله تعالى : (يُخَيَّلُ إِلَيْهِ) وقرأ أبو رزين العقيلي ، وأبو عبد الرحمن السلمي ،
والحسن ، وقتادة ، والزهري ، وابن أبي عملة : « مُنْخَيِّلُ » بالطاء ، « إِلَيْهِ » أي :

إلى موسى . يقال : خَيَّلَ إليه : إذا شُبِّهَ له . وقد استدل قوم بهذه الآية على أن السحر ليس بشيء . وقال : إنما خَيَّلَ إلى موسى ، فالجواب : أنا لا نتكر أن يكون ما رآه موسى تخيلاً ، وليس بحقيقة ، فانه من الجائز أن يكونوا تركوا الزئبق في سلوك الحيات حتى جرت ، وليس ذلك بحجيات .

فأما السحر ، فانه يؤثر ، وهو أنواع . وقد سحر رسول الله ﷺ حتى أثر فيه ^(١) ،

(١) فقد روى البخاري في « صحيحه » : ١٩٢/١٠ ، ومسلم في « صحيحه » ، ١٧١٩/٤ : عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر رسول الله ﷺ من يهود بني زريق يقال له : لبيد بن الأعصم ، قالت : حتى كان رسول الله ﷺ يحيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، حتى إذا كان ذات يوم - أو ذات ليلة - دعا رسول الله ﷺ ، ثم دعا ، ثم دعا ، ثم قال : « يا عائشة ، أشعرت أن الله أفناني فيما استفتيته فيه ! جاءني رجلان ، ففعد أحدهما عند رأسي ، والآخر عند رجلي » ، فقال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل ؟ قال : مطبوب (أي : مسحور) قال : من طبه ؟ قال : لبيد بن الأعصم ، قال : في أي شيء ؟ قال : في مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذكراً ، قال : وأين هو ؟ قال : في بشر ذروان ، قالت : فأتاها رسول الله ﷺ في ناس من أصحابه - ثم قال : « يا عائشة والله لكان ماءها نقاعة الحناء ، ولكان نخلها رؤوس الشياطين ، قالت : فقلت : يا رسول الله أفلا أحرقتنه ؟ قال : لا ، أما أنا فقد عافاني الله ، وكرهت أن أتير على الناس شراً ، فأمرت بها فدفنت » . وفي رواية للبخاري ١٩٩/١٠ : « حتى كان يرى أنه يأتي النساء ولا يأتيهن » بدل « حتى كان يحيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله » ، وهي موضحة ومبيّنة لما قبلها .

وحديث السحر هذا ، رواه أحمد في « المسند » ، والنسائي ، وابن سعد ، والحاكم ، وعبد بن حميد ، وابن مردويه ، والبيهقي في « دلائل النبوة » ، وغيرهم .

قال الامام ابن القيم في « بدائع الفوائد » بما حاصله : وهذا الحديث ثابت عند أهل العلم بالحديث ، متلقى بالقبول بينهم ، لا يختلفون في صحته ، وقد أنكره كثير من أهل الكلام ، وقابلوه بالكذب ، وقولهم هذا مردود عند أهل العلم ، وقد اتفق أصحاب « الصحيحين » على تصحيحه ، ولم يتكلم فيه أحد من أهل الحديث بكلمة واحدة ، والقصة مشهورة عند أهل التفسير والسنن والحديث والتاريخ ، والفقهاء ، وهؤلاء أعلم بأحوال رسول الله ﷺ وأيامه من المتكلمين .

— ثم قال ابن القيم : وقد دل قوله تعالى : (ومن شر النفاثات في الصدور) وحديث عائشة (المتقدم ذكره) على تأثير السحر ، وأن له حقيقة ، وقد أنكر ذلك طائفة من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم ، وقالوا : إنه لا تأثير للسحر البتة ، وإنما ذلك تخيل لأعين الناظرين لاحقيقة له سوى ذلك ، وهذا خلاف ما تواترت به الآثار عن الصحابة ، والسلف ، واتفق عليه الفقهاء ، وأهل التفسير والحديث

ثم قال : والسحر الذي أصابه ﷺ كان مرضاً من الأمراض عارضاً - أصابه في بدنه - شفاه الله منه ، ولا نقص في ذلك ولا عيب بوجه ما ، فإن المرض يجوز على الأنبياء . ا . هـ .

وقال الامام النووي في « شرح مسلم » ١٧٤/١٤ : قال المازري رحمه الله : مذهب أهل السنة وجهور علماء الأمة على إثبات حقيقة السحر ، وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة ، خلافاً لمن أنكره ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لاحقائق لها ، وقد ذكره الله في كتابه ، وذكر أنه مما يُعلم ، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يُكفر به ، وأنه يفرق بين المرء وزوجه ، وهذا كله لا يمكن فيه لاحقيقة له ، وهذا الحديث أيضاً مصرح بإثباته ، وأنه أشياء دفت وأخرجت ، وهذا كله يطل ما قالوه ، فاحالة كونه من الحقائق محال - ثم قال : - وقد أنكر بعض المنتدعة هذا الحديث بسبب آخر ، فزعم أنه يحيط بمنصب النبوة ، ويشكك فيها ، وأن تجوزوه بمنع الثقة ، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المنتدعة باطل ، لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ ، والمعجزة شاهدة بذلك ، وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل ، فأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يمت بسببها ، ولا كان مفضلاً من أجلها ، وهو ما يرض للبشر ، فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا ملاحقيقة له .

قال النووي : قال القاضي عياض : وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط على جسده وظواهر جوارحه ، لا على عقله وقلبه واعتقاده ، ويكون معنى قوله في الحديث : « حتى يظن أنه يأتي أهله ولا يأتيهن » - ويرى « يخيل إليه » - أي : يظهر له من نشاطه ومتقدم عاداته القدرة عليهن ، فإذا دنا منهن أخذته أخذة السحر فلم يأتيهن ولم يتمكن من ذلك كما يعتري السحور ، وكل ما جاء من الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله ، ونحوه ، فمحمول على التخيل بالبصر ، لا لخلل تطرق إلى العقل ، وليس في ذلك ما يدخل لبساً على الرسالة ولا طمناً لأهل الضلالة ، والله أعلم . ا . هـ . —

— وقد نقل نحو كلام الامام النووي الحافظ ابن حجر في « فتح الباري شرح صحيح البخاري » ١٠/١٨٨ ، ثم قال عند قوله تعالى : (يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْمَى) ١٠/١٩١ هذه الآية عمدة من زعم أن السحر إنما هو تخييل ، ولا حجة له بها ، لأن هذه الآية وردت في قصة سحرة فرعون ، وكان سحرم كذلك (أي تخيلاً) ولا يلزم منه أن جميع أنواع السحر تخييل . اهـ .

وقال الحافظ أيضاً في « الفتح » ١٠/١٩٣ : ووقع في مرسل عبد الرحمن بن كعب عند ابن سعد : فقالت أخت لبيد بن الأعصم : إن يكن نبياً فسيُخبر ، وإلا فيذهله هذا السحر حتى يذهب عقله . قال الحافظ : فوق الشق الأول كما في الحديث الصحيح ، (وهو أنه أخبر) ، قال : واستدل ابن القصار بأن الذي أصابه من السحر كان من جنس المرض بقوله ﷺ في الحديث : « أما أنا فقد شفاني الله » . وقال الحافظ : ولم ينقل عنه ﷺ في خبر من الأخبار أنه قال قولاً فكان بخلاف ما أخبر به . اهـ .

فقد تبين مما سبق من كلام العلماء أن السحر له حقيقة ، وإلا لما أمر الله تعالى بالاستعاذة منه في سورة (الملق) بقوله : (ومن شر النفاثات في العقد) وهي السواحر اللاتي يسحرن وينفثن في العقد كما قل المفسرون ، وأنه مرض تسلط على جسده ككيفية الأمراض ، وقد مرض رسول الله ﷺ مرضاً شديداً حتى أغمى عليه ، وكان يقول - كما « الصحيحين » - : « إني أوعك كما يوعك رجلان منكم » ، وقد أثبت في قومه ، وقاسى صنوفاً من الأذى . فان احتج أحد على منع السحر بقوله تعالى لرسوله ﷺ : (والله يعصمك من الناس) فمنه جوابان كما قال المصنف ابن الجوزي رحمه الله ، أحدهما : أنه عصمه من القتل والأسر وتلف الجثة ، فأما عوارض الأذى ، فلا تمنع عصمة الجثة . والثاني : أن قوله تعالى : (والله يعصمك من الناس) من أواخر ما زل بالمدينة . وقد سحر وأوذى قبل زول هذه الآية .

وان احتج آخر بقوله تعالى : (وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً) فذلك مقالة الظالمين ، ومراهم : من سحر حتى جن وأصبح زائل العقل لا يقبل ما يقول ، فان المسحور الذي لا يتبصع ، هو الذي فسد عقله بحيث لا يدري ما يقول ، فهو المجنون - والمسلمون لا يقولون بمقالة الظالمين المفتين - فأما من أصيب في بدنه بمرض من الأمراض يصاب به الناس ، فإنه لا يمنع ذلك من اتباعه ، وقولهم : سحر الأنبياء يتناقى مع حماية الله لهم ، مردود ، فإنه سبحانه وتعالى كما يحميهم ويصونهم يتليهم ويختبرهم ، فيزيدهم ذلك رقة في درجاتهم ، ونيل كرامتهم . —

ولعن العاضبة^(١) ، وهي الساحرة .

قوله تعالى : (فأوجس في نفسه خيفةً موسى) قال ابن قتيبة : أضمر في نفسه خوفاً . وقال الزجاج : أصلها « خِوْفَة » ولكن الواو قلبت ياءً لانكسار ما قبلها . وفي خوفه قولان .

أحدهما : أنه خوف الطبع البشري .

— وقوله تعالى : (ولا يفلح الساحر حيث أتى) معناه : لا يسعد الساحر حيث كان ، ولا يفوز ، وليس معنى « لا يفلح » : لا يستطيع السحر ، بل إذا سحر فلا يفلح ، ولا بأمن حيث وجد ، فذلك عدم فلاحه .

هذا ما عليه جمهور المسلمين ، من المفسرين والمحدثين ، والفقهاء المحققين ، وهو أنه عليه الصلاة والسلام ، سحر وأثر في جسده ، ولم يؤثر في عقله ، وذلك لا يقدح في مقام النبوة والرسالة . ومن الناس من يحاول أن يرد بمض النصوص الصحيحة - لقصور فهمه - ظناً منه أنه بذلك لا يدع مجالاً للطعن في رسالة النبي ﷺ ، ولكن العلماء المحققين تلقؤوا هذه النصوص بالقول ، ويئونوا وجه الحق فيها بمد علم ودراية ، وتمحيص وتحقيق ، فعلى المسلم أن يرجع في تفسير النصوص إلى أربابها ، والمحققين من أصحابها ، مخافة أن زلَّ به القدم ، والله تعالى تكفل بحفظ شريعته ، ورسالة نبيه ، فقال في كتابه : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) وقبض لهذا الدين أناساً قال في حقهم رسول الله ﷺ : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدُوُّه » ، ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، والله تعالى ولي التوفيق ، وهو الهادي إلى سواء السبيل .

(ع)

(١) تقدم في الجزء ٤/١٩٩ عند تفسير قوله تعالى : (الذين جعلوا القرآن عضين) قول المصنف : وفي الحديث أن رسول الله ﷺ « لمن العاضبة والمستعضبة » ، وهو حديث ضيف . قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » : ٩٤ : رواه أبو يعلى ، وابن عدي من حديث ابن عباس ، وفي إسناده زمة بن صالح عن سلمة بن وهرام ، وهما ضعيفان ، وله شاهد عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء . اه كلام ابن حجر . ومعنى العاضبة والمستعضبة : الساحرة والمستحجرة .

زاد المسير ٥ م (٢٠)

والثاني : أنه لما رأى سحرهم من جنس ما أُرَاهم في المصى ، خاف أن يلتبس على الناس أمره ، ولا يؤمنوا ، فقليل له : (لا تخف إني أنت الأعلى) عليهم بالظَّفَر والغَلَبَة . وهذا أصح من الأول .

قوله تعالى : (وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ) يعني : العصا (تَلْقَفُ) وقرأ ابن عامر : « تَلْقَفُ ما » برفع الفاء وتشديد القاف . وروى حفص عن عاصم : « تَلْقَفُ » خفيفة . وكان ابن كثير يشدد الناء من « تَلْقَفُ » يريد : « تَلْقَفُ » . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وسعيد بن جبیر ، وأبو رجاء : « تَلْقَمُ » بالميم . وقد شرحناها في (الأعراف : ١١٧) ، (إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « كَيْدُ سَاحِرٍ » . وقرأ الباقر : « كَيْدُ سَاحِرٍ » بألف ، والمعنى : إن الذي صنعوا كَيْدُ سَاحِرٍ ، أي : عمل ساحر . وقرأ ابن مسعود ، وأبو عمران الجوني : « إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ » بنصب الدال . (ولا يفلح الساحر) قال ابن عباس : لا يسمد حينما كان . وقيل : لا يفوز . وروى جندب بن عبد الله البجلي أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا أَخَذْتُمُ السَّاحِرَ فَاقْتُلُوهُ ، ثُمَّ قَرَأُ (ولا يفلح الساحر حيث أتى) ، قال : لا يأمن حيث وجد » ^(١) .

قوله تعالى : (قال آمنتم له) قرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم ، وورش عن نافع : « آمنتم له » على لفظ الخبر . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « آمنتم له » بهزة ممدودة . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « أآمنتم له » بهزتين الثانية ممدودة .

(١) ذكره ابن كثير ١٥٨/٣ من رواية ابن أبي حاتم عن جندب بن عبد الله البجلي ، وقال : وقد روى أصله الترمذي موقوفاً ومرفوعاً .

قوله تعالى : (إنه لكبيركم) قال ابن عباس : يريد معلمكم . قال الكسائي : الصبي بالحجاز إذا جاء من عند معلمه ، قال : جئت من عند كبير .

قوله تعالى : (ولا صلبنكم في جذوع النخل) « في » بمعنى « على » ، ومثله : (أم لهم سُلَم يستمعون فيه) [الطور : ٣٨] . (ولتعلنن) أيها السحرة (أينما أشد عذاباً) لكم (وأبقى) أي : أدوم ، أنا على إيمانكم ، أو رب موسى على تركهم الإيمان به ؟ (قالوا لن نؤثر) أي : لن نخترك (على ما جاءنا من البينات) يعنون اليد والعصى . فان قيل : لم نسبوا الآيات إلى أنفسهم بقولهم : « جاءنا » وإنما جاءت عامة لهم ولنغيرهم .

فالجواب : أنهم لما كانوا بأبواب السحر ومذاهب الاختيال أعرف من غيرهم ، وقد علموا أن ما جاء به موسى ليس بسحر ، كان ذلك في حق غيرهم أبين وأوضح ، وكانوا هم لمعرفته أخص .

وفي قوله تعالى : (والذي فطرنا) وجهان ذكرهما الفراء ، والزجاج . أحدهما : أن المعنى : لن نؤثر على ما جاءنا من البينات ، وعلى الذي فطرنا . والثاني : أنه قسم ، تقديره : وحق الذي فطرنا .

قوله تعالى : (فاقض ما أنت قاض) أي : فاصنع ما أنت صانع . وأصل القضاء : عمل بأحكام (إنما تقضي هذه الحياة الدنيا) قال الفراء : « إنما » حرف واحد ، فهذا نصب : « الحياة الدنيا » . ولو قرأ قارئ برفع « الحياة » لجاز ، على أن يجعل « ما » في مذهب « الذي » ، كقولك : إن الذي تقضي هذه الحياة الدنيا . وقرأ ابن أبي عبلة ، وأبو المتوكل : « إنما تقضى » بضم التاء على ما لم يُسم فاعله ، « الحياة » برفع التاء . قال المفسرون : والمعنى : إنما سلطانك وملكك في هذه الدنيا ، لا في الآخرة .

قوله تعالى : (لينفر لنا) يعنون الشرك (وما أكرهتنا عليه) أي : والذي أكرهتنا عليه ، أي : ويفقر لنا إكراهك إيانا على السحر .

فان قيل : كيف قالوا : أكرهتنا ، وقد قالوا : « إنا لنا لأجراً » ، وفي هذا دليل على أنهم فعلوا السحر غير مكرهين ؟ فعنه أربعة أجوبة .

أحدها : أن فرعون كان يكره الناس على تعلم السحر ، قاله ابن عباس . قال ابن الأنباري : كان يطالب بعض أهل مملكته بأن يعلّموا أولادهم السحر وهم لذلك كارهون ، وذلك لشغفه بالسحر ، ولما خامر قلبه من خوف موسى ، فالإكراه على السحر ، هو الإكراه على تعلّمه في أول الأمر .

والثاني : أن السحرة لما شاهدوا موسى بعد قولهم : « أن لنا لأجراً » ورأوا ذكره الله تعالى وسلوكه منهاج المتقين ، جزعوا من ملاقاته بالسحر ، وحذروا أن يظهر عليهم فيطّلع على ضعف صناعتهم ، ففسد معيشتهم ، فلم يقنع فرعون منهم إلا بمعارضة موسى ، فكان هذا هو الإكراه على السحر .

والثالث : أنهم خافوا أن يُغلبوا في ذلك الجمع ، فيقدح ذلك في صنعتهم عند الملوك والسُّوق^(١) ، وأكرههم فرعون على فعل السحر .

والرابع : أن فرعون أكرههم على مفارقة أوطانهم ، وكان سبب ذلك السحر ، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري .

قوله تعالى : (والله خير) أي : خير منك ثواباً إذا أطيع (وأبقى) عقاباً إذا عصي ، وهذا جواب قوله : « ولتعلمنَّ أيّنا أشدّ عذاباً وأبقى » ؛ وهذا آخر الإخبار عن السحرة .

﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا

(١) السُّوق : جمع سوقة ، وهم بمنزلة الرعية التي تسوسها الملوك ، ومن لم يكن ذا سلطان .

وَلَا يَحْيَىٰ . وَمَنْ بَاتَ بِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ
الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ . جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاؤُا مَنْ تَزَكَّى ۖ

قوله تعالى : (إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ بِحَسَنَةٍ) يعني : مشركاً (فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ
لَا يَمُوتُ فِيهَا) فيستريح (وَلَا يَحْيَى) حياة تنفمه .

[أنشد ابن الأنباري في مثل هذا المعنى قوله :

أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَنْقَضِي شَقَاهَا وَلَا تَحْيَا حَيَاةَ لَهَا طَعْمٌ]^(١)
قوله تعالى : (قد عمل الصالحات) قال ابن عباس : قد أَدَّى الفرائض ،
(فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى) يعني : درجات الجنة ، وبعضها أعلى من بعض .
والعلى ، جمع العليا ، وهو تأنيث الأعلى . قال ابن الأنباري : وإنما قال : « فَأُولَٰئِكَ » ،
لأن « مَنْ » تقع بلفظ التوحيد على تأويل الجمع . فإذا غلب لفظها ، وحُدِّدَ الراجع إليها ،
وإذا بُيِّنَ تأويلها ، جمع المصروف إليها .

قوله تعالى : (وَذَٰلِكَ) يعني الثواب (جَزَاؤُهُ مَنْ تَزَكَّى) أي : تطهر من

الكفر والمعاصي .

وَلَقَدْ أُوحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ
طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ . فَأَتْبَعَهُمْ
فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَفَشَشَهُمْ مِنْ أَلِيمٍ مَآغَشِيَهُمْ . وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ
قَوْمَهُ وَمَآ هَدَىٰ . يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ
وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ .
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ

(١) ما بين المقتفين زيادة من النسخة الاستنبولية ، والبيت في « القرطبي » : ٢٢٧/١١ ،

و « اللسان » : طعم .

غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ . وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (أَنْ أُسْرِ بِعَادِي) أي : سِرَّ بهم ليلاً من أرض مصر (فاضرب لهم طريقاً) أي : اجعل لهم طريقاً (في البحر يَبَسًا) قرأ أبو المتوكل ، والحسن ، والنخعي : « يَبَسًا » باسكان الباء . وقرأ الشعبي ، وأبو رجاء ، وابن السميع : « يابساً » بآلف . قال أبو عبيدة : اليبس ، متحرك الحروف ، بمعنى اليابس ، يقال : شاة يبس ، أي : يابسة ليس لها لبن . وقال ابن قتيبة : يقال لليابس : يَدَس ، وَيَبَس .

قوله تعالى : (لَا تَخَافْ) قرأ الأكثرون بآلف . وقرأ أبان ، وحمزة عن عاصم : « لَا تَخَفْ » . قال الزجاج : من قرأ « لَا تَخَافْ » ، فالمعنى : لست تخاف ، ومن قرأ « لَا تَخَفْ » ، فهو نهي عن الخوف . قال الفراء : قرأ حمزة : « لَا تَخَفْ » بالجزم ، ورفع « وَلَا تَخْشَى » على الاستئناف ، كقوله تعالى : (بُولِثُوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ) [آل عمران : ١١١] استأنف بـ « ثُمَّ » ، فهذا مثله ، ولو نوى حمزة بقوله : « وَلَا تَخْشَى » الجزم وإن كانت فيه الياء ، كان صواباً . قال ابن قتيبة : ومعنى (دركاً) لحاقاً . قال المفسرون : قال أصحاب موسى : هذا فرعون قد أدركنا ، وهذا البحر بين أيدينا ، فأنزل الله على موسى (لَا تَخَافْ دِرْكَاً) أي : من فرعون (وَلَا تَخْشَى) غرقاً في البحر .

قوله تعالى : (فَأَتَّبَهُمُ فِرْعَوْنُ) قال ابن قتيبة : لحقهم . وروى هارون عن أبي عمرو : « فَأَتَّبَهُمُ » بالتشديد . وقال الزجاج : تبع الرجل الشيء ، وأتبعه ، بمعنى واحد . ومن قرأ بالتشديد ، ففيه دليل على أنه اتبعهم ومعه الجنود . ومن قرأ « فَأَتَّبَهُمُ » ، فمعناه : ألحق جنوده بهم ، وجائز أن يكون معهم على هذا اللفظ ،

وجائز أن لا يكون، إلا أنه قد كان معهم . (فغشيتهم من اليم ماغشيتهم) أي : فغشيتهم من ماء البحر ماغرقتهم . وقال ابن الأنباري : ويعني بقوله : « ماغشيتهم » البعض الذي غشيتهم ، لأنه لم يغشيتهم كل مائه . وقرأ ابن مسعود، وعكرمة، وأبورجاء، والأعمش : « فغشيتهم من اليم ماغشيتهم » بألف فيها مع تشديد الشين وحذف الياء . قوله تعالى : (وأضل فرعون قومه) أي : دعاهم إلى عبادته (وما هدى) أي : [ما] أرشدهم حين أوردتهم موارد الهلكة . وهذا تكذيب له في قوله : (وما أهديتكم إلا سبيل الرشاد) [غافر : ٢٩] .

قوله تعالى : (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) لآخذ التوراة . وقد ذكرنا في (مريم : ٥٢) معنى « الأيمن » ، وذكرنا في (البقرة : ٥٧) « المن والسلوى » [قوله تعالى : (كلوا) أي : وقتلناهم : كلوا] .

قوله تعالى : (ولا تطغوا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : لا تطغوا في نمي [فتظلموا] . والثاني : لا تتجحدوا نمي فتكونوا طاغين . والثالث : لا تندخروا منه لاكثر من يوم وليلة .

قوله تعالى : (فيحل عليكم غضبي) أي : فتجب لكم عقوبيتي . والجمهور قرؤوا « فيحل » بكسر الحاء (ومن يحلل) بكسر اللام . وقرأ الكسائي : « فيحل » بضم الحاء (ومن يحلل) بضم اللام . قال الفراء : والكسر أحب إليّ ، لأن الضم من الحلول ، ومعناه : الوقوع ، و « يحل » بالكسر ، يجب ، وجاء التفسير بالوجوب ، لا بالوقوع .

قوله تعالى : (فقد هوى) أي : هلك .

قوله تعالى : (وإني لغفار) الغفار : الذي يغفر ذنوب عباده مرة بعد أخرى ، فكلمنا تكرر ذنوبهم تكرر مسعور ، أي : نفس المسعور ، وبه سمى [زئبقر] الثوب :

غفراً ، لأنه يستتر سداه . فالغفار : الستار للذنوب عباده ، المسبل عليهم ثوب عطفه .
 قوله تعالى : (لمن تاب) قال ابن عباس : لمن تاب من الشرك (وآمن)
 أي : وحّد الله وصدّقه ، (وعمل صالحاً) أدّى الفرائض .
 وفي قوله تعالى : (ثم اهتدى) ثمانية أقوال .

أحدها : علم أن لعمله هذا ثواباً ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني :
 لم يشكك ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثالث : علم أن ذلك توفيق
 من الله [له] ، رواه عطاء عن ابن عباس . والرابع : لزم السنة والجماعة ، قاله سعيد
 ابن جبیر . والخامس : استقام ، قاله الضحاك . والسادس : لزم الإسلام حتى يموت
 عليه ، قاله قتادة . والسابع : اهتدى كيف يعمل ، قاله زيد بن أسلم . والثامن :
 اهتدى إلى ولاية بيت النبي ﷺ ، قاله ثابت البناني .

﴿ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ﴾ . قَالَ لَهُمْ أَوَلَا عَلَىَّ أَنْتَرِي
 وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى . قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ
 بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ . فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ
 أَسْفًا قَالَ يَأْقُومُ آلَهُمْ يَعْذِبُكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ
 الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ
 مَوْعِدِي . قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا مُحْتَلِنَا أَوْ زَارَأْ
 مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ . فَأَخْرَجَ
 لَهُمْ عِجْلًا جَسَداً لَهُ خُوارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ .
 أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾

قوله تعالى : (وما أعجلك عن قومك يا موسى) قال المفسرون : لما نجى

الله تعالى بني إسرائيل وأغرق فرعون ، قالوا : يا موسى ، لو أتيتنا بكتاب من

عند الله ، فيه الحلال والحرام والفرائض ، فأوحى الله [إليه يَعدُّهُ] أنه ينزل عليه ذلك في الموضع الذي كلمه فيه ، فاختر سبعين ، فذهبوا معه إلى الطور لأخذ التوراة ، فمَجَّل موسى من بينهم شوقاً إلى ربه ، وأمرهم بلحاقه ، فقال الله تعالى له : ما الذي حملك على المجلة عن قومك ، (قال م أولاء) أي : هؤلاء (على أثري) ، وقرأ أبو رزين العقيلي ، وعاصم الجحدري : « على إثنري » بكسر الهمزة وسكون الثاء . وقرأ عكرمة ، وأبو المتوكل ، وابن عمر ، برفع الهمزة وسكون الثاء . وقرأ أبو رجا ، وأبو العالية : بفتح الهمزة وسكون الثاء . والمعنى : هم بالقرب مني يأتون بعدي (وعجلت إليك رب لترضى) أي : لتزداد رضياً ، (قال فأتا قد قتنا قومك) قال الزجاج : ألقيناهم في فتنه ومحنة ، واختبرناهم .

قوله تعالى : (من بعدك) أي : من بعد انطلاقتك من بينهم (وأضلهم السامري) أي : كان سبباً لإضلالهم . وقرأ معاذ القاري ، وأبو المتوكل ، وعاصم الجحدري ، وابن السميع : « وأضلهم » برفع اللام . وقد شرحنا في (البقرة : ٥٢) سبب اتخاذ السامري المجل ، وشرحنا في (الأعراف : ١٥٠) معنى قوله تعالى : (غضبان أسفا) .

قوله تعالى : (ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً) أي : صدقاً ، وفيه ثلاثة أقوال . أحدها : إعطاء التوراة . والثاني : قوله : (لئن أقم الصلاة) إلى قوله : (لا كفرين عنكم سيئاتكم . . .) الآية : [المائدة : ١٣] ، وقوله : (وإني لفار لمن تاب) [طه : ٨٢] . والثالث : النصر والظفر .

قوله تعالى : (أظال عليكم المهد) أي : مدة مفارقتي إياكم (أم أردتم أن يجلّ عليكم غضب من ربكم) أن تصنموا صنيعاً يكون سبباً لغضب ربكم (فأخلفتم موعدني) أي : عهدي ، وكانوا قد شاهدوه أنه إن فكسهم الله من ملكة آل فرعون ، أن يعبدوا

الله ولا يشركوأ به ، ويقيموا الصلاة ، وينصروا الله ورسله . (قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر : بكسر الميم ، وقرأ نافع ، وعاصم : بفتح الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي : بضم الميم . قال أبو علي : وهذه لغات . وقال الزجاج : المُلْك ، بالضم : السلطان والقدرة . والمِلْك ، بالكسر : ما حوته اليد . والمَلْك ، بالفتح : المصدر ، يقال : ملكت الشيء أملكه ملكاً .

وللمفسرين في معنى الكلام أربعة أقوال .

أحدها : ما كنا نملك الذي اتَّخَذَ منه العجلُ ، ولكنها كانت زينة آل فرعون ، فقذفناها ، قاله ابن عباس .

والثاني : بطاقتنا ، قاله قتادة ، والسدي .

والثالث : لم نملك أنفسنا عند الوقوع في البليَّة ، قاله ابن زيد .

والرابع : لم يملك مؤمنونا سفهاءنا ، ذكره الماوردي .

فيخرج فيمن قال هذا لموسى قولان . أحدهما : أنهم الذين لم يعبدوا العجل .

والثاني : مابده .

قوله تعالى : (ولكنَّا مُحمِّلنا أوزاراً) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ،

وحفص عن عاصم : « مُحمِّلنا » بضم الحاء وتشديد الميم . وقرأ أبو عمرو ،

وحمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « حملنا » خفيفة . والأوزار : الأثقال .

والمراد بها : حلي آل فرعون الذي كانوا استعاروه منهم قبل خروجهم من مصر .

فن قرأ « مُحمِّلنا » بالشدِّيد ، فالمعنى : حمَّلنا [ها] موسى ، أمَّراً باستعارتها من آل فرعون ،

(فقذفناها) أي : طرحناها في الحفرة . وقد ذكرنا سبب قذفهم إياها في سورة

(البقرة : ٥٢) .

قوله تعالى : (فكذلك ألقى السامري) فيه قولان .

أحدهما : أنه ألقى حلياً كما ألقوا .

والثاني : ألقى ما كان معه من تراب حافر فرس جبريل . وقد سبق شرح القصة في (البقرة : ٥٢) ، وذكرنا في (الأعراف : ١٤٨) معنى قوله تعالى : (عجلأ جسدأ له خوار) .

قوله تعالى : (فقالوا هذا إلهكم) هذا قول السامري ومن وافقه من الذين اقتنوا .

قوله تعالى : (فني) في المشار إليه بالنسيان قولان .

أحدهما : أنه موسى . ثم في المعنى ثلاثة أقوال . أحدها : هذا إلهكم وإله موسى فني موسى أن يخبركم أن هذا إلهه ، رواه عكرمة عن ابن عباس . والثاني : فني موسى الطريق إلى ربه ، روي عن ابن عباس أيضاً . والثالث : فني موسى إلهه عندكم ، وخالفه في طريق آخر ، قاله قتادة .

والثاني : أنه السامري ، والمعنى : فني السامري إيمانه وإسلامه ، قاله ابن عباس . وقال مكحول : فني ، أي : فترك السامري ما كان عليه من الدين . وقيل : فني أن العجل لا يرجع إليهم قولاً ، ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً . فملئ هذا القول ، يكون قوله تعالى : (فني) من إخبار الله عز وجل عن السامري . وعلى ما قبله ، فيمن قاله قولان .

أحدهما : أنه السامري . والثاني : بنو إسرائيل .

قوله تعالى : (أفلا يرون ألا يرجع) قال الزجاج : المعنى : أفلا يرون أنه لا يرجع (إليهم قولاً) .

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي . قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ

عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى . قَالَ يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَأَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي . قَالَ يَبْنَؤُمْ لَنَا أَخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي *

قوله تعالى : (ولقد قال لهم هارون من قبل) أي : من قبل أن يأتي موسى (يا قوم إنما فتنتم به) أي : ابتليتم (وإن ربكم الرحمن) لا العجل ، (قالوا لن نبرح عليه عاكفين) أي : لن نزال مقيمين على عبادة العجل (حتى يرجع إلينا موسى) فلما رجع موسى (قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلُّوا) بعبادة العجل (ألا تتبعني) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « ألا تتبعني » ياء في الوصل ساكنة ، ويقف ابن كثير بالياء ، وأبو عمرو بغير ياء . وروى إسماعيل بن جعفر عن نافع : « ألا تتبعني فَعَصَيْتَ » ياء منصوبة . وروى قالون عن نافع مثل أبي عمرو سواء . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : بغير ياء في الوصل ، والوقف . والمعنى : ما منعك من اتباعي . و« لا » كلمة زائدة .
وفي المعنى ثلاثة أقوال .

أحدها : تسيير ورأيي بمن معك من المؤمنين ، وتفارقهم . رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس .

والثاني : أن تناجزهم القتال ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثالث : في الإنكار عليهم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (أفَعَصَيْتَ أَمْرِي) وهو قوله في وصيته إياه « اخلفني في قومي وأصلح » قال المفسرون : ثم أخذ برأس أخيه ولحيته غضباً منه عليه . وهذا وإن لم

بذكر هاهنا ، فقد ذكر في (الأعراف : ١٥٠) فاكْتَفِي بذلك ، وقد شرحنا هناك معنى « يا ابن أم » واختلاف القراء فيها .

قوله تعالى : (ولا برأسي) أي : بشعر رأسي . وهذا الفضب كان لله عز وجل ، لانفسه ، لأنه وقع في نفسه أن هارون عصى الله بترك اتباع موسى .

قوله تعالى : (إني خشيتُ) أي : إن فارقتهم وابتعتك (أن تقول فرقت بين بني إسرائيل) وفيه قولان .

أحدهما : باتباعي إياك ومن معي من المؤمنين . والثاني : بقتالي لبعضهم ببعض . وفي قوله تعالى : (ولم ترقب قولي) قولان .

أحدهما : لم ترقب قولي لك : « اخلفني في قومي وأصلح » . والثاني : لم تنتظر أمري فيهم .

﴿ قَالَ فَاخْطُبُكَ يَا سَامِرِيُّ . قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّيْتُ لِي نَفْسِي . قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا . إِنَّمَا إِلْهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾

قوله تعالى : (فا خطبك يا سامري) أي : ما أمرك وشأنك الذي دعاك إلى ما صنعت ؟ قال ابن الأثيري : وبعض اللغويين يقول : الخطب مشتق من الخطاب . المعنى : ما أمرك الذي تخاطب فيه ؟ !

واختلفوا في اسم السامري على قولين .

أحدهما : موسى أيضاً ، قاله وهب بن منبه ، وقال : كان ابن عم موسى بن عمران .

والثاني : ميخا ، قاله ابن السائب .

وهل كان من بني إسرائيل ، أم لا ؟ فيه قولان .

أحدهما : لم يكن منهم ، قاله ابن عباس .

والثاني : كان من عظمائهم ، وكان من قبيلة تسمى « سامرة » ، قاله قتادة .

وفي بلده قولان .

أحدهما : كرمان ، قاله سعيد بن جبير . والثاني : باجرما ، قاله وهب .

قوله تعالى : (بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ) وقرأ حمزة والكسائي :

« تَبصروا » ، بالتاء . فلي قراءة الجمهور أشار إلى بني إسرائيل ، وعلى هذه القراءة

خاطب الجميع . قال أبو عبيدة : علمت ما لم تعلموا . قال : وقوم يقولون : بصرت ،

وأبصرت سواء ، بمنزلة أسرع ، وسرعت . وقال الزجاج : يقال : بصُر الرجل

يبصُر : إذا صار عليمًا بالشيء ، وأبصر يبصر : إذا نظر . قال المفسرون : فقال له

موسى : وما ذاك ؟ قال : رأيت جبريل على فرس ، فألقي في نفسي : أن اقبض من

أثرها (فقبضت قبضة) ، وقرأ أبي بن كعب ، والحسن ، ومعاذ القاري : « قبضة »

بالصاد . وقال الفراء : والقبضة بالكف كلِّها ، والقبضة - بالصاد - بأطراف الأصابع .

قال ابن قتيبة : ومثل هذا : الخضم بالقم كله ، والقضم بأطراف الأسنان ، والنضخ

أكثر من النضج ، والرجز : العذاب ، والرجس : التنن ، والهُلَّاس في البدن ، والسُّلاس

في العقل ، والغلط في الكلام ، والغلت في الحساب ، والخصر : الذي يجرد البرد ، والخرص :

الذي يجرد البرد والجوع ، والنار الخامدة : التي قد سكن لهبها ولم يطفأ جمرها ،

والهامدة : التي طفت فذهبت البتة ، والشكند : العطاء ابتداءً ، فإن كان جزاءً

فهو سُكْم ، والمائع : الذي يدخل البئر فيملأ الدلو ، والمائع : الذي ينزعها .

قوله تعالى : (فنبذها) أي : فقدفتها في العجل . وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ،

والكسائي ، وخلف : « فنبذتها » بالإدغام (وكذلك) أي : وكما حدثتك (سوّلت)
 لي نفسي (أي : زبّنت لي) (قال) موسى (اذهب) أي : من بيننا (فان
 لك في الحياة) أي : مادمت حياً (أن تقول لا مساس) أي : لا أُمس ولا أُمس ،
 فصار السامري يهيم في البريّة مع الوحش والسمباع ، لا يمس أحداً ، ولا يمسّه
 أحدٌ ، عاقبه الله بذلك ، وألهمه أن يقول : « لا مساس » ، وكان إذا نسي أحداً
 يقول : لا مساس ، أي : لا تقربني ، ولا تمسني ، وصار ذلك عقوبة لولده ، حتى
 إن بقياهم اليوم ، فيما ذكر أهل التفسير ، بأرض الشام يقولون ذلك . وحكي أنه
 إن مس واحداً من غيرهم واحداً منهم ، أخذتها الحمى في الحال .

قوله تعالى : (وإن لك موعداً) أي : لعذابك يوم القيامة (لن تُخلفه)
 أي : لن يتأخر عنك . ومن كسر لام « تخلف » أراد : لن تغيب عنه .

قوله تعالى : (وانظر إلى إلهك) يعني : العجل (الذي ظننت) قال
 ابن عباس : معناه : أقمّت عليه . وقال الفراء : معنى « ظلت » : فعلته نهائراً . وقرأ
 أبي بن كعب ، وأبو الجوزاء ، وابن يعمر : « ظُلْتُ » برفع الظاء . وقرأ
 ابن مسعود ، وأبو رجاء ، والأعمش ، وابن أبي عبلة : « ظِلْتُ » بكسر الظاء .
 وقال الزجاج : « ظَلْتُ » و « ظَلْتُ » بفتح الظاء ، وكسرهما ، فن فتح ،
 فالأصل فيه : « ظَلَلْتُ » ولكن اللام حذفت لنقل التضعيف والكسر ، وبقيت
 الظاء على فتحها ، ومن قرأ : « ظِلْتُ » بالكسر ، حوّل كسرة اللام على الظاء .
 ومعنى (عاكفاً) مقيماً ، (لنحرقنّه) قرأ الجمهور « لنحرقنّه » بضم النون وفتح
 الحاء وتشديد الراء . وقرأ علي بن أبي طالب ، وأبو رزين ، وابن يعمر :
 « لنَحْرِقْنَه » بفتح النون وسكون الحاء ورفع الراء مخففة . وقرأ أبو هريرة ،
 والحسن ، وقادة : « لنحرقنه » برفع النون وإسكان الحاء وكسر الراء

خفيفة . قال الزجاج : إذا شدد ، فالمعنى : نحرقه مرة بعد مرة . وتأويل « لنحرقه » : لنبردنه ، يقال : حرقت أحرق وأحرق : إذا بردت الشيء . والنفس : التذرية . وجاء في التفسير : أن موسى أخذ العجل فذبحه ، فسأل منه دم ، لأنه كان قد صار لحماً ودماً ، ثم أحرقه بالنار ، ثم ذراه في البحر ، ثم أخبرهم موسى عن إلههم ، فقال : (إنا إلهكم الله الذي لا إله إلا هو) أي : هو الذي يستحق العبادة ، لا العجل ، (وسع كل شيء علماً) أي : وسع علمه كل شيء .

﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا . مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا . خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا . يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا . يَتَخَفَتُونَ يَنْهَمُ إِنَّ لَبِئْسَ لَكُمْ إِلَّا عَشْرًا . نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِئْسَ لَكُمْ إِلَّا يَوْمًا ﴾

قوله تعالى : (كذلك نقص عليك) أي : كما قصصنا عليك يا محمد من نبأ موسى وقومه ، نقص عليك (من أنباء ما قد سبق) أي : من أخبار من مضى ، والذِّكْرُ هاهنا : القرآن (من أعرض عنه) فلم يؤمن ، ولم يعمل بما فيه (فإنه يحمل يوم القيامة) وقرأ عكرمة ، وأبو التوكل ، وعاصم الجحدري : « يُحْمَل » برفع الياء وفتح الحاء وتشديد الميم ، (وزراً) أي : إثمًا (خالدين فيه) أي : في عذاب ذلك الوزر (وساء لهم) قال الزجاج : المعنى : وساء الوزر لهم يوم القيامة (حملاً) ، و « حملاً » منصوب على التمييز .

قوله تعالى : (يوم ينفخ في الصور) قرأ أبو عمرو : « نفخ » بالنون . وقرأ الباقون من السبعة : « ينفخ » بالياء ، على ما لم يسم فاعله . وقرأ أبو عمران الجوني :

« يوم ينفخ » ياء مفتوحة ورفع الفاء ، وقد سبق يائه . (ونحشر الجرمين)
 وقرأ أبي بن كعب ، وأبو الجوزاء ، وطلحة بن مصرف : « ويحشر » ياء
 مفتوحة ورفع الشين . وقرأ ابن مسعود ، والحسن ، وأبو عمران : « ويحشر »
 ياء مرفوعة وفتح الشين « المجرمون » بالواو . قال المفسرون : والمراد بالجرمين :
 المشركون . (يومئذ زُرْقًا) وفيه قولان .

أحدهما : عُمياً ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . وقال ابن قتيبة : ييض
 العيون من العمى ، قد ذهب السواد ، والناظر .

والثاني : زُرق العيون من شدة العطش ، قاله الزهري . والمراد : أنه يشوّه
 خلقتهم بسواد الوجوه ، وزرق العيون .

قوله تعالى : (يتخافتون بينهم) أي : يسار بعضهم بعضاً (إن لبئس) أي :
 ما لبئس إلا عشر ليال . وهذا على طريق التقليل ، لا على وجه التحديد .
 وفي مرادهم مكان هذا اللبث قولان .

أحدهما : القبور . ثم فيه قولان . أحدهما : أنهم عَنَوْا طول ما لبثوا فيها ،
 روى أبو صالح عن ابن عباس : إن لبئس بعد الموت إلا عشرأ . والثاني : ما بين
 النفختين ، وهو أربعون سنة ، فانه يخفف عنهم العذاب حينئذ ، فيستقلثون مدة
 لبئس لهول ما يماينون ، حكاه علي بن أحمد النيسابوري .

والقول الثاني : أنهم عَنَوْا لبئس في الدنيا ، قاله الحسن ، وقادة .

قوله تعالى : (إذ يقول أمتلئهم طريقة) أي : أعظمهم ، وأعد لهم قولا (إن
 لبئس إلا يوماً) فإني القوم مقدار لبئس لهول ما عاينوا .

﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا . فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا . لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا . يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا . يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا . يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا . وَعَنْتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا . وَمَنْ يَمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا . وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا . فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾

قوله تعالى : (ويسألونك عن الجبال) سبب نزولها أن رجلاً من ثقيف أتوا رسول الله ﷺ ، فقالوا يا محمد : كيف تكون الجبال يوم القيامة ؟ فنزلت هذه الآية ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ^(١) .

قوله تعالى : (فقل ينسفها ربي نسفاً) قال المفسرون : النسف : التذرية . والمعنى : يصيرها رمالاً تسيل سيلاً ، ثم يصيرها كالصوف المنفوش ، تطيرها الرياح فتستأصلها (فيذرها) أي : يدع أماكنها من الأرض إذا نسفها (قاعاً) قال ابن قتيبة : القاع من الأرض : المستوي الذي يملؤه الماء ، والصفصف : المستوي أيضاً ، يريد : أنه لا نبت فيها .

قوله تعالى : (لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً) في ذلك ثلاثة أقوال .

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٣٠٧/٤ من رواية ابن المنذر عن ابن جريج قال : قالت قريش : يا محمد كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة ، فنزلت : (ويسألونك عن الجبال ...) الآية .

أحدها : أن المراد بالعِوَج : الأودية ، وبالأُمْتُ : الرّوَابِي ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذلك قال مجاهد : العِوَج : الانخفاض ، والأُمْتُ : الارتفاع ، وهذا مذهب الحسن . وقال ابن قتبية : الأُمْتُ : النَّبْكَ .
والثاني : أن العِوَج : المَيْل ، والأُمْتُ : الأثر مثل الشِّراك ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أن العِوَج : الصدع ، والأُمْتُ : الأَكَمَة .
قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ) قال الفراء : أي : يَتَّبِعُونَ صوت الدَّاعِيَ للحشر ، لا عِوَجَ لهم عن دعائه : لا يَقْدِرُونَ أن لا يَتَّبِعُوا .
قوله تعالى : (وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ) أي : سَكَتَتْ وخَفِيَتْ (فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : وطء الأقدام ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، ومجاهد في رواية ، واختاره الفراء ، والزجاج .
والثاني : تحريك الشفاه بغير نطق ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس .
والثالث : الكلام الخفي ، روي عن مجاهد . وقال أبو عبيدة : الصوت الخفي .
قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ) يعني : لا تنفع أحداً (إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) أي : إِلَّا شَفَاعَةً مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ ، أي : أَذِنَ أَنْ يُشْفَعَ لَهُ ، (وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا) أي : وَرَضِيَ لِلْمُشْفُوعِ فِيهِ قَوْلًا ، وهو الذي كان في الدنيا من أهل « لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » . (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) الكناية راجعة إلى الذين يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ . وقد شرحنا هذه الآية في سورة (البقرة : ٢٥٥) .
وفي هاء « به » قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى الله تعالى ، قاله مقاتل . والثاني : إلى « ما بين أيديهم وما خلفهم » ، قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (وَعَنْتِ الْوُجُوهُ) قال الزجاج : « عَنْتْ » في اللغة : خضعت ، يقال : عنا يعنو : إذا خضع ، ومنه قيل : أُخِذَتْ البلادُ عَنْوَةً : إذا أُخِذَتْ غَلَبَةً ، وأُخِذْتُ بِخُضُوعٍ مِنْ أَهْلِهَا . والمفسرون : على أن هذا في يوم القيامة ، إلا ما روي عن طلق بن حبيب : هو وضع الجبهة والأنف والكففين والرُّكبتين وأطراف القدمين على الأرض للسجود . وقد شرحنا في آية الكرسي معنى « الحمي القيوم » [البقرة: ٢٥٥] .

قوله تعالى : (وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا) قال ابن عباس : خَسِرَ مَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْرَ حَلْجَةٍ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ) « مِنْ » هاهنا للجنس . وإنا شرط الإيمان ، لأن غير المؤمن لا يُقْبَلُ عَمَلُهُ ، ولا يكون صالحاً ، (فلا يخاف) أي : فهو لا يخاف . وقرأ ابن كثير : « فلا يَخَفُ » على النهي .
قوله تعالى : (ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا) فيه أربعة أقوال .

أحدها : لا يخاف أن يُظْلَمَ فيُزَادَ في سَيِّئَاتِهِ ، ولا أن يُهْضَمَ من حسناته ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : لا يخاف أن يُظْلَمَ فيُزَادَ من ذَنْبٍ غَيْرِهِ ، ولا أن يُهْضَمَ من حسناته ، قاله قتادة .

والثالث : أن لا يخاف أن يُوَاخَذَ بما لم يعمل ، ولا يُنْتَقَصَ من عمله الصالح ، قاله الضحاك .

والرابع : لا يخاف أن لا يُجْزَى بعمله ، ولا أن يُنْقَصَ من حَقِّهِ ، قاله ابن زيد . قال اللغويون : الهضم : النقص ، تقول العرب : هضمتُ لك من حَقِّي ، أي : حَطَطْتُ ، ومنه : فلان هضم الكشْحَيْنِ ، أي : ضامر الجنبين ،

ويقال : هذا شيء يهضم الطعام ، أي : ينقص ثقله . وفرق بعض المفسرين بين الظلم والبهضم ، فقال : الظلم : منع الحق كلبه ، والبهضم : منع البعض ، وإن كان ظلماً أيضاً .

قوله تعالى : (وكذلك أنزلناه) أي : وكما بينّا في هذه السورة ، أنزلناه ، أي : أنزلنا هذا الكتاب (قرآنًا عريبًا وصرّفنا فيه من الوعيد) أي : بينّا فيه ضروب الوعيد . قال قتادة : يعني : وقائمه في الأمم المكذبة .

قوله تعالى : (لعلّهم يتّقون) أي : ليكون سبباً لانتقامهم الشرك بالانتعاظ عنّ قبلهم (أو يُحدّثُ لهم) أي : يجدّد لهم القرآن ، وقيل : الوعيد (ذِكْرًا) أي : اعتباراً ، فيتذكّروا به عقاب الأمم ، فيمتثلوا . وقرأ ابن مسعود ، وعاصم الجحدري : « أو تُحدّثُ » بنون مرفوعة .

قوله تعالى : (فتعالى الله) أي : جلّ عن إلحاد الملحدين وقول المشركين في صفاته ، (الملكُ) الذي بيده كلُّ شيء ، (الحقُّ) وقد ذكرناه في (يونس : ٣٢) .

قوله تعالى : (ولا تمّجّل بالقرآن) في سبب نزولها قولان . أحدهما : أن جبريل كان يأتي النبي ﷺ بالسورة والآي فيتلوها عليه ، فلا يفرغ جبريل من آخرها حتى يتكلّم رسول الله ﷺ بأولها مخافة أن ينساها ، فنزلت هذه الآية ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ^(١) .

والثاني : أن رجلاً لطم امرأته ، فجاءت إلى رسول الله ﷺ تطلب القصاص ، فجعل رسول الله ﷺ بينها القصاص ، فنزلت هذه الآية ، فوقف

(١) قال السيوطي في « الدر » ٣٠٩/٤ : أخرج ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنها في قوله : (ولا تمّجّل بالقرآن من قبل أن يقضى إليك وحيه) يقول : لا تمّجّل حتى ينبيه لك .

رسول الله ﷺ حتى نزل قوله تعالى : (الرجال قوامون على النساء) [النساء : ٣٤] ،
قاله الحسن البصري ^(١) .

قوله تعالى : (مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ) وقرأ ابن مسعود ،
والحسن ، وبعقوب : « تَقْضِي » بالنون وكسر الضاد وفتح الياء « وَحْيَهُ »
بنصب الياء .

وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : لا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ جبريل من تلاوته تخاف نسيانه ^(٢) ،
هذا على القول الأول .

والثاني : لا تُقرئ أصحابك حتى نبين لك معانيه ، قاله مجاهد ، وقتادة .

والثالث : لا تسأل إنزاله قبل أن يأتيك الوحي ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) فيه ثلاثة أقوال .

(١) « الطبري » : ٥٨/٥ وذكره السيوطي في « الدرر » : ٣٠٩/٤ وزاد نسبه إلى الفريابي ،
وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه .

(٢) قال ابن كثير ١٦٧/٣ وقوله : (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه)
كقوله تعالى في سورة (لا أقسم بيوم القيامة) : (لا تحرك به لسانك لتعجل به ، إن علينا
حجمه وقرآنه ، فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ، ثم إن علينا بيانه) قال : وثبت في « الصحيح » عن ابن عباس
رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يعالج من الوحي شدة ، فكان مما يحرك به لسانه ،
فأنزل الله تعالى هذه الآية ، يعني أنه عليه السلام ، كان إذا جاءه جبريل بالوحي ، كلما قال
جبريل آية قالها معه من شدة حرصه على حفظ القرآن ، فأرشده الله تعالى إلى ما هو الأسهل
والأخف في حقه ثلاثاً يشق عليه ، فقال : (لا تحرك به لسانك لتعجل به ، إن علينا حجمه وقرآنه)
أي : أن نجعله في صدرك ، ثم تقرأه على الناس من غير أن تنسى منه شيئاً ، ثم قال : وقال
في هذه الآية : (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) أي : بل أنصت ،
فاذا فرغ الملك من قراءته عليك فاقراء بعده .

أحدها : زدني قرآناً ^(١) ، قاله مقاتل . والثاني : فيها . والثالث : حفظاً ، ذكرهما الثعلبي .

﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً . وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى . وَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى . إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى . وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى . فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَابِيٍّ . فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى . ثُمَّ اجْنَبَا رَبَّهُمَا فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى . قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى . وَمَنْ أَعْرَضَ عَنِّي ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى . قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيراً . قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى . وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾

قوله تعالى : (ولقد عهدنا إلى آدم) أي : أمرناه وأوصيناه أن لا يأكل من الشجرة (من قبل) أي : من قبل هؤلاء الذين نقضوا عهدي وتركوا

(١) قال ابن كثير ١٦٧/٣ : قال ابن عيينة رحمه الله : ولم يزل ﷺ في ريادة حتى توفاه الله عز وجل . وقال الآلوسي في « روح المعاني » : واستدل بالآية على فضل العلم حيث أمر ﷺ بطلب زيادته .

الإيمان بي ، وهم الذين ذكرهم في قوله : (لعلَّهم يَتَّقُونَ) ، والمعنى : أنهم إن تقضوا العهد ، فإن آدم قد عهَدنا إليه (فَتَنَسَّى) .

وفي هذا النسيان قولان .

أحدها : أنه التَّرك ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والمعنى : ترك ما أمِر به .

والثاني : أنه من النسيان الذي يخالف الذِّكْر ، حكاه الماوردي .

وقرأ معاذ القاري ، وعاصم الجحدري ، وابن السميع : « فَتَنَسَّى » برفع النون

وتشديد السين .

قوله تعالى : (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً) (المَزْمُ في اللغة : توطينُ النفس على الفعل .

وفي المعنى أربعة أقوال .

أحدها : لم نجد له حفظاً ، رواه العوفي عن ابن عباس ، والمعنى : لم يحفظ

ما أمِر به .

والثاني : صبراً ، قاله قتادة ، ومقاتل ، والمعنى : لم يصبر عملاً نهي عنه .

والثالث : حزماً ، قاله ابن السائب . قال ابن الأنباري : وهذا لا يخرج

آدم من أولي العزم ، وإنما لم يكن له عزم في الاكل فحسب .

والرابع : عزمًا في العود إلى الذَّنْب ، ذكره الماوردي . وما بعد هذا قد تقدم

تفسيره [البقرة : ٣٤] إلى قوله تعالى : (فَلَا يَخْرُجُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى) قال المفسرون :

المراد به نَصَب الدنيا وتعبها من تكلف الحرث والزرع والعجن والخبز وغير

ذلك . قال سعيد بن جبير : أهبط إلى آدم ثور أحمر ، فكان يعمل عليه ويمسح

العرق عن جبينه ، فذلك شقاؤه . قال العلماء : والمعنى : فتشقيًا ؛ وإنما لم يقل :

فتشقيًا ، لوجهين .

أحدهما : أن آدم هو المخاطَب ، فاكتفى به ، ومثله : (عن اليمين وعن الشمال قعيد) [ن : ١٧] ، قاله الفراء .

والثاني : أنه لما كان آدم هو الكاسب ، كان التعب في حَقِّه أكثر ، ذكره الماوردي .
قوله تعالى : (إِنْ لَكَ إِلَّا تَجْوَعُ فِيهَا وَلَا تَعْمَى) قرأ أبي بن كعب : « لَا تُجَاعُ وَلَا تُعْمَى » بالتاء المضمومة والالف . (وَأَنْتَ لَا تَنْظُمُ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « وَأَنْتَ » مفتوحة الالف . وقرأ نافع ، وأبو بكر عن عاصم : « وَإِنَّكَ » بكسر الالف . قال أبو علي : من فتح ، حملة على أن لك أن لا تجوع ، وأن لك أن لا تنظما ، ومن كسر ، استأنف .

قوله تعالى : (لَا تَنْظُمُ فِيهَا) أي : لا تنمطش . يقال : ظمى الرجل ظمأً ، فهو ظمآن ، أي : عطشان . ومعنى (لَا تَنْضَحِي) لا تبرز للشمس فيصيبك حرها ، لأنه ليس في الجنة شمس .

قوله تعالى : (هَلْ أَذُنُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ) أي : على شجرة من أكل منها لم يمُتْ (وَمُلْكُ لَا يَنْبَلَى) جديده ولا يفنى . وما بعد هذا مفسر في (الأعراف : ٢٢) .

وفي قوله تعالى : (فَنَوَى) قولان .

أحدهما : ضلَّ طريق الخلود حيث أَرَادَهُ من قِبَلِ المعصية .

والثاني : فسد عليه عيشه ، لأن معنى الغي : الفساد . قال ابن الأنباري : وقد غلط بعض المفسرين ، فقال : معنى « غوى » : أكثر مما أكل من الشجرة حتى بشم ، كما يقال : غوى الفصيل : إذا أكثر من لبن أمه فبشم فكاد يهلك ، وهذا خطأ من وجهين .

أحدهما : أنه لا يقال من البشم : غَوَى يَغْوِي ، وإنما يقال : غَوِيَ يَغْوِي .
والثاني : أن قوله تعالى : (فلما ذاقا الشجرة) [الأعراف : ٢٢] يدل على أنهما
لم يُكْثِرَا ، ولم تتأخر عنهما العقوبة حتى يصلا إلى الإكثار . قال ابن قتيبة : فنحن
نقول في حق آدم : عصى وغوى كما قال الله عز وجل ، ولا نقول : آدم عاصٍ وغاوي ،
كما نقول لرجل قطع ثوبه وخاطه : قد قطعه وخاطه ، ولا نقول : هذا خياط ،
حتى يكون معاوداً لذلك الفعل ، معروفاً به .

قوله تعالى : (ثم اجتباه ربه) قد يَبْنَى الاجتباء في (الانعام : ٨٧) .
(فتاب عليه وهدى) أي : هداه للتوبة . (قال اهبطا) في المشار إليهما قولان .
أحدهما : آدم وإبليس ، قاله مقاتل .

والثاني : آدم وحواء ، قاله أبو سليمان الدمشقي . ومعنى قوله تعالى : (بهضكم
لبعض عدو) آدم وذريته ، وإبليس وذريته ، والحية أيضاً ^(١) ؛ وقد شرحنا هذا
في (البقرة : ٣٦) .

قوله تعالى : (فمن اتَّبَعَ هُدَايَ) أي : رسولي وكتابي (فلا يَضِلُّ
ولا يَشْقَى) قال ابن عباس : من قرأ القرآن واتَّبَعَ ما فيه ، هداه الله من الضلالة ،
ووقاه سوء الحساب ، ولقد ضمن الله لمن اتَّبَعَ القرآن أن لا يَضِلَّ في الدنيا
ولا يشقى في الآخرة ، ثم قرأ هذه الآية .

قوله تعالى : (ومن أعرض عن ذِكْرِي) قال عطاء : عن موعظتي . وقال
ابن السائب : عن القرآن ولم يؤمن به ولم يتَّبعه .

قوله تعالى : (فإنَّ له معيشةً ضَنْكاً) قال أبو عبيدة : معناه : معيشة ضيقة ،
والضَنْكُ يوصف به الأثني والذكر بغير هاء ، وكل عيش أو مكان أو منزل
ضيق ، فهو ضَنْك ، وأنشد :

(١) انظر التلميح الذي في الصفحة ٦٧ من الجزء الأول .

وإنْ نَزَلُوا بِضَنْكٍ فَانْزِلِ^(١)

وقال الزجاج : الضَّنْكَ أصله في اللغة : الضيق والشدة .

والمفسرين في المراد بهذه المعيشة خمسة أقوال .

أحدها : أنها عذاب القبر ، روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أتدرون ما المعيشة الضنك ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : عذاب الكافر في قبره ، والذي نفسي بيده إنه ليسلط عليه سمعة وتسمون تَذِينًا ينفخون في جسمه ويلمعون ويخدشونه إلى يوم القيامة »^(٢) . وممن ذهب إلى أنه عذاب القبر ابن مسعود ، وأبو سعيد الخدري ، والسدي .

والثاني : أنه ضفطة القبر حتى تختلف أضلاعه فيه ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والثالث : شدة عيشه في النار ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وقتادة ، وابن زيد . قال ابن السائب : وتلك المعيشة من الضريع والزقوم .

والرابع : أن المعيشة الضنك : كسب الحرام ، روى الضحاك عن ابن عباس قال : المعيشة الضنك : أن تضيق عليه أبواب الخير فلا يهتدى لشيء منها ، وله

(١) هذا جزء من عجز بيت لعنرة بن عمرو بن شداد العبسي ، وهو في « مجاز القرآن » :

٣٢/٢ ، و « الطبري » : ٢٢٥/١٦ ، و « القرطبي » : ٢٥٨/١١ ، و « مختار الشعر الجاهلي » : ٣٨٨/١ ، والبيت بتمامه :

إِنْ يُلْجَحَقُوا أَكْرَرُوا وَإِنْ يُسْتَلْحَمُوا أَشَدُّوا وَإِنْ يُلْفَوْا بِضَنْكٍ أَتَزَلِ
وفي « اللسان » مادة « ضنك » : الضنك : الضيق من كل شيء ، الذكر والأنثى فيه سواء ، ومعيشة ضنك : ضيقة ، وفي التنزيل : « فان له معيشة ضنكاً » ، أي : غير حلال .

(٢) « الطبري » : ٢٢٨/١٦ ، و « أسباب النزول » للواحدي : ١٧٤ ، وأورده السيوطي في « الدرر » : ٣١١/٤ ، وهو حديث ضعيف ، وذكره ابن كثير : ١٦٩/٣ وقال : رفعه منكراً جداً .

معيشة حرام يركض فيها . قال الضحاك : فهذه المعيشة هي الكسب الخيث ، وبه قال عكرمة .

والخامس : أن المعيشة الضئلك : المال الذي لا يتقي الله صاحبه فيه ، رواه العوفي عن ابن عباس .

فخرج في مكان المعيشة ثلاثة أقوال .

أحدها : القبر . والثاني : الدنيا . والثالث : جهنم .

وفي قوله تعالى : (ونحشره يوم القيامة أعمى) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « أعمى » « حشرتني أعمى » بفتح الميمين . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم بكسرهما . وقرأ نافع بين الكسر والفتح . ثم في هذا العمى المفسرين قولان .

أحدهما : أعمى البصر ، روى أبو صالح عن ابن عباس قال : إذا أخرج من القبر خرج بصيراً ، فإذا سيق إلى المحشر عمي .

والثاني : أعمى عن الحجة ، قاله مجاهد ، وأبو صالح . قال الزجاج : معناه : فلا حجة له يهتدي بها ، لأنه ليس للناس على الله حجة بعد الرسل .

قوله تعالى : (كذلك) أي : الأمر كذلك كما ترى (أتتك آياتنا ففستيتها) أي : ففركتها ولم تؤمن بها ؛ وكما تركتها في الدنيا وترك اليوم في النار . (وكذلك) أي : وكما ذكرنا (نجزي من أسرف) أي : أشرك ، (ولعذاب الآخرة أشد) من عذاب الدنيا ومن عذاب القبر (وأبقى) لأنه يدوم .

﴿ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى . وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ

سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِرِزَامًا وَأَجَلَ مُسَمًّى . فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى *

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) أي : أفلم يتيين لكفار مكة إذا نظروا آثار من أهلكتنا من الأمم ؛ وكانت قريش تشجر وترى مساكن عاد وثمود وفيها علامات الهلاك ، فذلك قوله تعالى : (يمشون في مساكنهم) . وروى زيد عن يعقوب : « أفلم يهْدِ » بالنون .

قوله تعالى : (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) في تأخير العذاب عن هؤلاء الكفار إلى يوم القيامة ، وقيل : إلى يوم بدر ، وقيل : إلى انقضاء آجالهم (لكان لزاماً) أي : لكان العذاب لازماً ، أي : لازماً لهم . واللتزام : مصدر وُصف به العذاب . قال الفراء وابن قتيبة : في هذه الآية تقديم وتأخير ، والمعنى : ولولا كلمة وأجل مسمى لكان لازماً .

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ) أمر الله تعالى نبيّه بالصبر على ما يسمع من أذام إلى أن يحكم الله فيهم ، ثم حكم فيهم بالقتل ، ونسخ بآية السيف إطلاق الصبر .

قوله تعالى : (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) أي : صلِّ له بالحمد له والثناء عليه (قبل طلوع الشمس) : يريد الفجر (وقبل غروبها) يعني : العصر (ومن آناء الليل) الآناء : الساعات ، وقد يئتاها في (آل عمران : ١١٣) ، (فسبح) أي : فصل . وفي المراد بهذه الصلاة أربعة أقوال .

أحدها : المغرب والعشاء ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال قتادة . والثاني : جوف الليل ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : المشاء ، قاله مجاهد ، وابن زيد .

والرابع : أول الليل وأوسطه وآخره ، قاله الحسن .

قوله تعالى : (وَأَطْرَافَ النَّهَارِ) المعنى : وسبَّحَ أطرافَ النهار . قال الفراء : إنما هما طَرَفَانِ ، فخرجا مخرج الجمع ، كقوله تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) [التحریم : ٤] .

وللمفسرين في المراد بهذه الصلاة ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الظهر ، قاله قتادة ؛ فعلى هذا ، إنما قيل لصلاة الظهر : أطراف النهار ، لأن وقتها عند الزوال ، فهو طَرَفُ النِّصْفِ الأول وطرف النِّصْفِ الثاني .
والثاني : أنها صلاة المغرب وصلاة الصبح ، قاله ابن زيد ؛ وهذا على أن الفجر في ابتداء الطَّرفِ الأول ، والمغرب في انتهاء الطَّرفِ الثاني .

والثالث : أنها الفجر والظهر والمصر ؛ فعلى هذا يكون الفجر من الطرف الأول ، والظهر والمصر من الطرف الثاني ، حكاه الفراء .
قوله تعالى : (لَعَلَّكَ تَرْضَى) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحزمة ، وحفص عن عاصم : « ترضى » بفتح التاء . وقرأ الكسائي ، وأبو بكر عن عاصم بضمها . فمن فتح ، فالمعنى : لعلَّكَ ترضى نواب الله الذي يُعطيك . ومن ضمها ، ففيه وجهان .

أحدهما : لعلَّكَ تَرْضَى بما تُعطى . والثاني : لعلَّ الله أن يرضاك .
﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَابْقُ . وَامْرَأُكَ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرِزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنِيَكَ) سبب نزولها ، ماروى أبو رافع مولى رسول الله ﷺ ، قال : نزل ضيف برسول الله ﷺ ، فدعاني فأرسلني إلى رجل من اليهود يبيع طعاماً ، فقال : قل له : إن رسول الله ﷺ يقول : « بني كذا وكذا من الدقيق ، أو أسلفني إلى هلال رجب » ، فأتيته فقلت له ذلك ، فقال اليهودي : والله لا أئيمه ولا أسلفه إلا برهن ، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته ، فقال : « والله لو باعني أو أسلفني لقضيته ، وإني لأمين في السماء أمين في الأرض ، اذهب بدرعي الحديد إليه » ، فنزلت هذه الآية تعزية له عن الدنيا ^(١) . قال أبي بن كعب : من لم يتعزَّ بعزاء الله تقطعت نفسه حشرات على الدنيا . وقد مضى تفسير هذه الآية في آخر (الحجر : ٨٨) .

قوله تعالى : (زهرة الحياة الدنيا) وقرأ ابن مسعود ، والحسن ، والزهري ، ويعقوب : « زَهْرَة » بفتح الهاء . قال الزجاج : وهو منصوب بمعنى « متعنا » ، لأن معنى « متعنا » : جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ، (لنفتنهم فيه) أي : لنجعل ذلك فتنة لهم . وقال ابن قتبية : لنختبرهم . قال المفسرون : زهرة الدنيا : بهجتها وغضارتها وما يروق الناظر منها عند رؤيته ، وهو من زهرة النبات وحسنه .

قوله تعالى : (ورزق ربك خير وأبقى) فيه قولان .

أحدهما : أنه ثوابه في الآخرة . والثاني : القناعة .

قوله تعالى : (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ) قال المفسرون : المراد بأهله : قومه ومن كان على دينه ، ويدخل في هذا أهل بيته .

قوله تعالى : (واصطبر عليها) أي : واصبر على الصلاة (لا نسألك رزقاً)

(١) « الطبري » : ٢٣٥/١٦ ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٣١٢/٤ وزاد نسبه لابن أبي شيبة ، وابن راعويه ، والبرار ، وأبي يعلى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والخراطي في « مكارم الأخلاق » ، وأبي نعيم في « المعرفه » عن أبي رافع .

أَي : لَا تَكْلِفُكَ رِزْقًا لِنَفْسِكَ وَلَا لِحَلِيقِنَا ، إِنَّمَا نَأْمُرُكَ بِالْعِبَادَةِ وَرِزْقِكَ عَلَيْنَا ،
(وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى) أَي : وَحُسْنِ الْعَاقِبَةِ لِأَهْلِ التَّقْوَى . وَكَانَ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْمَزْنِي إِذَا أَصَابَ أَهْلَهُ خِصَاصَةٌ قَالَ : قَوْمُوا فَصَلُّوا ، ثُمَّ يَقُولُ : بِهَذَا أَمَرَ اللَّهُ
تَعَالَى وَرَسُولُهُ ، وَيَتْلُو هَذِهِ الْآيَةَ .

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ نَأْتِهِمْ بِبَيِّنَةٍ مَا فِي
الصُّحُفِ الْأُولَى . وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا
رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ
وَنُخْزَى . قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ
الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا) يعني : المشركين (لَوْلَا) أَي : هَلَا (يَأْتِينَا) مُحَمَّدٌ
(بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ) أَي : كَأَيَّاتِ الْأَنْبِيَاءِ ، نَحْوِ النَّاقَةِ وَالْمِصَا ، (أَوَلَمْ يَأْتِهِمْ)
قُرْآنُ نَافِعٍ ، وَأَبُو عَمْرٍو ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ : « نَأْتِهِمْ » بِالتَّاءِ . وَقُرْآنُ ابْنِ كَثِيرٍ ،
وَابْنِ عَامِرٍ ، وَحَمْزَةُ ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ : « يَأْتِهِمْ » بِالْيَاءِ .

قوله تعالى : (بَيِّنَةٍ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى) أَي : أَوَلَمْ يَأْتِهِمْ فِي الْقُرْآنِ
بَيَانٌ مَا فِي الْكُتُبِ مِنْ أَخْبَارِ الْأُمَمِ الَّتِي أَهْلَكْنَاهَا لَمَّا سَأَلُوا الْآيَاتِ ثُمَّ كَفَرُوا
بِهَا ، فَمَا يُؤْمِنُهُمْ أَنْ تَكُونَ حَالُهُمْ فِي سُؤَالِ الْآيَاتِ كَحَالِ أَوْلَئِكَ ؟ (وَلَوْ أَنَّا
أَهْلَكْنَاهُمْ) يعني : مُشْرِكِي مَكَّةَ (بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ) فِي الْمَاءِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُمَا تَرَجَعُ إِلَى الْكِتَابِ ، قَالَهُ مُقَاتِلٌ . وَالثَّانِي : إِلَى الرَّسُولِ ،
قَالَهُ الْفَرَّاءُ .

قوله تعالى : (لَقَالُوا) يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رَبَّنَا لَوْلَا) أَي : هَلَا (أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا
رَسُولًا) يَدْعُونَا إِلَى طَاعَتِكَ (فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ) أَي : نَعْمَلُ بِمَقْتَضَاهَا (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ)

بالمذاب (وَنُخْزَى) في جهنم . وقرأ ابن عباس ، وابن السميع ، وأبو حاتم
عن يعقوب : « نُذَلَّ » « وَنُخْزَى » برفع النون فيهما ، وفتح الذال . (قل)
لهم يا محمد : (كُلُّ) منا ومنكم (متربص) أي : نحن نتربص بكم العذاب
في الدنيا ، وأنتم تتربصون بنا الدوائر (فتربصوا) أي : فانتظروا (فستعلمون)
إذا جاء أمر الله (مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ) أي : الذين المستقيم
(وَمَنْ اهْتَدَى) من الضلالة ، أنحن ، أم أنتم ؟ وقيل : هذه منسوخة بآية السيف ،
وليس بشيء .



سورة الأنبياء

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ . مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ . لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ . قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . بَلْ قَالُوا أَضْغَاتٌ أُنْحِلَ مِنْ بَلِّ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ . مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَهْلَكَنَاهُمْ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ . وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَدُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَآيَئاً كُلُّونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ . ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ . لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

وهي مكية باجماعهم من غير خلاف نعلمه .

قوله عز وجل : (اقترَب) افتعل ، من القُرْب ، يقال : قُرْب الشيء ،

واقترَب . وهذه الآية نزلت في كفار مكة . وقال الزجاج : اقترَب للناس وقت حسابهم . وقيل : اللام في قوله : (للناس) بمعنى : « مِنْ » . والمراد بالحساب : محاسبة الله لهم على أعمالهم .

وفي معنى قُرْبِهِ قولان .

أحدهما : أنه آتٍ ، وكلُّ آتٍ قريبٌ .

والثاني : لأن الزمان - لكثرة ماضى وقلة ما بقي - قريبٌ .

قوله تعالى : (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ) أي : عمّا يفعل الله بهم ذلك اليوم (معرضون) عن التأهب له . وقيل : « اقترَب للناس » عامٌّ ، والغفلة والإعراض خاص في الكفار ، بدلالة قوله تعالى : (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُنْذَرٍ) ، وفي هذا الذِّكْر ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه القرآن ، قاله ابن عباس ؛ فعلى هذا تكون الإشارة بقوله : « مُنْذَرٍ » إلى إنزاله له ، لأنه أنزل شيئاً بعد شيء .

والثاني : أنه ذِكْر من الأذكار ، وليس بالقرآن ، حكاه أبو سليمان الدمشقي . وقال النقاش : هو ذِكْر من رسول الله ، وليس بالقرآن .

والثالث : أنه رسول الله ، بدليل قوله في سياق الآية : (هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ) ، قاله الحسن بن الفضل .

قوله تعالى : (إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ) قال ابن عباس : يستمعون القرآن مستهزئين .

قوله تعالى : (لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ) أي : غافلة عما يُراد بهم . قال الزجاج : المعنى : إلا استمعوه لاعبين لاهية قلوبهم ؛ ويجوز أن يكون منصوباً بقوله :

« يلعبون » . وقرأ عكرمة ، وسعيد بن جبير ، وابن أبي عتبة : « لاهية » بالرفع . قوله تعالى : (وأسروا النجوى) أي : تناجوا فيما بينهم ، يعني المشركين . ثم يسن من ثم فقال : (الذين ظلموا) أي : أشركوا بالله . و « الذين » في موضع رفع على البدل من الضمير في « وأسروا » . ثم يسن سرهم الذي تناجوا به فقال : (هل هذا إلا بشرٌ مثلكم) أي : آدي ، فليس بملك ؛ وهذا إنكار لنبوته . وبعضهم يقول : « أسروا » هاهنا بمعنى : أظهروا ، لأنه من الأضداد .

نصروا
قوله تعالى : (أفأتون السحر) أي : أفتقبلون السحر (وأنتم تعلمون) أنه سحر ؛ يعنون أن متابعة محمد ﷺ متابعة السحر . (قل ربّي) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « قل ربّي » . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « قل ربّي » ، وكذلك هي في مصاحف الكوفيين ، وهذا على الخبر عن النبي ﷺ أنه قال : يعلم القول ، أي : لا يخفى عليه شيء يقال في السماء والأرض ، فهو عالم بما أسررتهم . (بل قالوا) ، قال الفراء : ردّ بـ « بل » على معنى تكذيبهم ، وإن لم يظهر قبله الكلام بجحودهم ، لأن معناه الإخبار عن الجاحدين ، وأعلم أن المشركين كانوا قد تحيروا في أمر رسول الله ﷺ ، فاختلفت أقوالهم فيه ، فبعضهم يقول : هذا الذي يأتي به سحر ، وبعضهم يقول : أضغاث أحلام ، وهي الأشياء المختلطة تُرى في المنام ؛ وقد شرحناها في (يوسف : ٤٤) ، وبعضهم يقول : افتراء ، أي : اختلقه ، وبعضهم يقول : هو شاعر فليأتنا بآية كالناقة والمصا ، فاقترحوا الآيات التي لا إهمال بعدها .

قوله تعالى : (ما آمنت قبلهم) يعني : مشركي مكة (من قرية) وصف القرية ، والمراد أهلها ، والمعنى : أن الأمم التي أهلكت بتكذيب الآيات ، لم يؤمنوا

بِالآيَاتِ لِمَا أَنَّهُمْ ، فَكَيْفَ يُؤْمِنُ هَؤُلَاءِ ! وَهَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْآيَةَ لَا تَكُونُ سَبَبًا لِلْإِيمَانِ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ .

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا) هذا جواب قولهم : « هل هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » .

قوله تعالى : (نُوحِي إِلَيْهِمْ) قرأ الآكثرون : « يوحى » بالياء . وروى حفص عن عاصم : « نُوحِي » بالنون . وقد شرحنا هذه الآية في (النحل : ٤٣) .

قوله تعالى : (وَمَا جَعَلْنَاهُمْ) يعني الرسل (جَسَدًا) قال الفراء : لم يقل : أجساداً ، لأنه اسم الجنس . قال مجاهد : وما جعلناهم جسدًا ليس فيهم روح . قال ابن قتيبة : ما جعلنا الأنبياء قبله أجساداً لأننا كل الطعام ولا تموت فنجعله كذلك . قال المبرد وتعلب جميعاً : العرب إذا جاءت بين الكلام بجحدين ، كان الكلام إخباراً ، فعنى الآية : إنما جعلناهم جسدًا ليأكلوا الطعام . قال قتادة : المعنى : وما جعلناهم جسدًا إِلَّا ليأكلوا الطعام .

قوله تعالى : (ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ) يعني : الأنبياء أنجزنا وعدهم الذي وعدناهم بأنجاهم وإهلاك مكذبيهم (فَاتَّخِذْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ) وهم الذين صدقوهم (وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ) يعني : أهل الشرك ؛ وهذا تخويف لأهل مكة . ثم ذكر منته عليهم بالقرآن فقال : (لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ) ، وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : فيه شرفكم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : فيه دينكم ، قاله الحسن ، يعني : فيه ما تحتاجون إليه من أمر دينكم .

والثالث : فيه تذكرة لكم لما تلقونه من رجة أو عذاب ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) ما فضلتكم به على غيركم .

﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ . فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ . لَأَنْتَرُ كُضُّوْا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَا كِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْتَلْوْنَ . قَالُوا يَا بُولَانَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ . فَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴾

ثم خوفهم فقال : (وكم قصمنا) قال المفسرون واللفويون : معناه : وكم أهلكنا ، وأصل القصم : الكسر . وقوله : (كانت ظالمة) ، أي : كافرة ، والمراد : أهلها . (فلما أحسوا بأسنا) أي : رأوا عذابنا بحاسة البصر (وإذا هم منها يركضون) أي : يبعدون ، وأصل الركض : تحريك الرجلين ، يقال : ركضت الفرس : إذا أعديته بتحريك رجليك فعدا .

قوله تعالى : (لانترو كضوا) قال المفسرون : هذا قول الملائكة لهم : (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) ، أي : إلى نعمكم التي أترفتمكم ، وهذا توبيخ لهم . وفي قوله : (لعلكم تسألون) قولان .

أحدهما : تسألون من دنياكم شيئاً ، استهزاء بهم ، قاله قتادة . والثاني : تسألون عن قتل نبيكم ، قاله ابن السائب . فلما أيقنوا بالمذاب (قالوا يا بولينا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) بكفرنا ، وقيل : بتكذيب نبيتنا . (فا زالت تلك دعواهم) ، أي : ما زالت تلك الكلمة التي هي « يا بولينا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ » قولهم يرددونها (حتى جعلناهم حصيداً) بالمذاب ، وقيل : بالسيوف (خامدين) ، أي : ميتين كخمود النار إذا طفئت .

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ . لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنَّ كُنَّا فَاعِلِينَ . بَلْ نَقْذِفُ

بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمْ الْوَيْلُ
مِمَّا تَصِفُونَ . وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ
لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ . يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ
وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ . أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ .
لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ
عَمَّا يَصِفُونَ . لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ . أَمْ اتَّخَذُوا
مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ
مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿

قوله تعالى : (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعين) أي : لم نخلق
ذلك عبثاً ، إنما خلقناها دلالة على قدرتنا ووحدانيّتنا ليعتبر الناس بخلقهم ، فيعلموا أن
العبادة لا تصلح إلا لخالقهم ، لنجازي أوليائنا ، ونعذب أعدائنا .

قوله تعالى : (لو أردنا أن نتخذ لهم) في سبب نزولها قولان .
أحدهما : أن المشركين لما قالوا : الملائكة بنات الله والآلهة بناتهن ، نزلت
هذه الآية ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .
والثاني : أن نصارى نجران قالوا : إن عيسى ابن الله ، فنزلت هذه الآية ،
قاله مقاتل .

وفي المراد بالله ثلاث أقوال .

أحدها : الولد ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال السدي . قال
الزجاج : المعنى : لو أردنا أن نتخذ ولداً ذا هوى نُلهي به .
والثاني : المرأة ، رواه بعض عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وقادة .

والثالث : اللب ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

قوله تعالى : (لَا تَخْذَنَاهُ مِنْ لَدُنَّا) قال ابن جريج : لَا تَخْذَنَاهُ نِسَاءً أَوْ وَلَدًا مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ ، لَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ . قال ابن قتيبة : وأصل اللب : الجماع ، فَكُنِّي عَنْهُ بِاللَّهْوِ ، كَمَا كُنِّي عَنْهُ بِالسِّرِّ ، والمعنى : لو فعلنا ذلك لَا تَخْذَنَاهُ مِنْ عِنْدِنَا ، لَا أَنْكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ وَلَدَ الرَّجُلِ وَزَوْجَتَهُ يَكُونَانِ عَنْده ، لَا عِنْدَ غَيْرِهِ . وفي قوله : (إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ) قولان .

أحدهما : أَنْ « إِنْ » بمعنى « مَا » ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وقادة . والثاني : أَنَّهَا بمعنى الشرط . قال الزجاج : والمعنى : إِنْ كُنَّا نَفْعَلُ ذَلِكَ ، وَلَسْنَا مِمَّنْ يَفْعَلُهُ ؛ قَالَ : والقول الأول قول المفسرين ، والثاني قول النحويين ، وهم يَسْتَجِدُّونَ القول الأول أيضاً ، لِأَنَّ « إِنْ » تَكُونُ فِي مَوْضِعِ النَّفْيِ ، إِلَّا أَنْ أَكْثَرَ مَا تَأْتِي مَعَ اللَّامِ ، تقول : إِنْ كُنْتَ لَصَالِحًا ، مَعْنَاهُ : مَا كُنْتَ إِلَّا لَصَالِحًا . قوله تعالى : (بَلْ) أي : دَعِ ذَاكَ الَّذِي قَالُوا ، فَانْهَ بَاطِلٌ (تَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أي : نَسْلُطُ الْحَقَّ وَهُوَ الْقُرْآنُ (عَلَى الْبَاطِلِ) وَهُوَ كَذِبُهُمْ (فَيَدْمَغُهُ) قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ : أي : يَكْسِرُهُ ، وَأَصْلُ هَذَا إِصَابَةُ الدِّمَاغِ بِالضَّرْبِ ، وَهُوَ مَقْتُلٌ (فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ) أي : زَائِلٌ ذَاهِبٌ . قَالَ الْمُفَسِّرُونَ : وَالْمَعْنَى : إِنَّا نَبْطُلُ كَذِبَهُمْ بِمَا نَبَيِّنُ مِنَ الْحَقِّ حَتَّى يَضْمَحَلَّ ، (وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ) أي : مَنْ وَصَفَكُمْ اللَّهُ بِمَا لَا يَجُوزُ (وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يَعْنِي : هُمْ عِبِيدُهُ وَمُلْكُهُ (وَمَنْ عِنْدَهُ) يَعْنِي : الْمَلَائِكَةُ .

وفي قوله : (وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : لَا يَرْجُمُونَ ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : لا ينقطعون ، قاله مجاهد . وقال ابن قتبية : لا يعيرون ، والحسير : المنقطع الوافف إعياء وكلالاً .

والثالث : لا يعلثون ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (لا يَفْتُرُونَ) قال قتادة : لا يسأمون . ومثل كعب : أما يَشْفَلُهُمْ شأن ، أما تَشْفَلُهُمْ حاجة ، فقال للسائل : يا ابن أخي ، جُعلَ لهم التسييحُ كما جُعلَ لكم النَّفْسُ ، أَلَسْتَ تَأْكُلُ وتشرب وتقوم وتجلس وتجيء وتذهب وتتكلم وأنت تنفس ؟ ! فكذلك جُعلَ لهم التسييح . ثم إن الله تعالى عاد إلى توبيخ المشركين فقال : (أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ) لأن أصنامهم من الأرض هي ، سواء كانت من ذهب أو فضة أو خشب أو حجارة (هُمْ) يعني : الآلهة (يُنْشِرُونَ) أي : يُحْيِيُونَ الموتى . وقرأ الحسن : « يَنْشُرُونَ » بفتح الباء وضم الشين . وهذا استفهام بمعنى الجحد ، والمعنى : ما اتخذوا آلهة تَنْشُرُ ميتاً . (لو كان فيها) يعني : السماء والأرض (آلهة) يعني : معبودين (إلا الله) قال الفراء : سوى الله . وقال الزجاج : غير الله .

قوله تعالى : (لَفَسَدَتَا) أي : لحربنا وبطلنا وهلك من فيها ، لوجود التمانع بين الآلهة ، فلا يجري أمر العالم على النظام ، لأن كل أمر صدر عن اثنين فصاعداً لم يَسْلَمْ من الخلاف .

قوله تعالى : (لا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ) أي : عما يَحْكُمُ في عباده من هدي وإضلال ، وإعزاز وإذلال ، لأنه المالك للخلق ، والخلق يُسْأَلُونَ عن أعمالهم ؛ لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم . ولما أبطل عز وجل أن يكون إله سواه من حيث العقل بقوله : (لَفَسَدَتَا) ، أبطل ذلك من حيث الأمر فقال : (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) وهذا استفهام إنكار وتوبيخ (قل

هاتوا برهانكم) على ما تقولون ، (هذا ذِكرٌ مَنْ مَعِيَ) يعني : القرآن خبر مَنْ مَعِيَ على ديني مَنْ يتبعني إلى يوم القيامة بما لهم من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (وَذِكرٌ مَنْ قَبْلِي) يعني : الكتب المنزلة ، والمعنى : هذا القرآن ، وهذه الكتب التي أنزلت قبله ، فانظروا هل في واحد منها أن الله أمر باتخاذ إله سواه ؟ فبطل بهذا البيان جواز اتخاذ معبود غيره من حيث الأمر به . قال الزجاج : قيل لهم : هاتوا برهانكم بأن رسولا من الرسل أخبر أمته بأن لهم إلها غير الله ! . قوله تعالى : (بل أكثرهم) يعني : كفار مكة (لا يعلمون الحق) وفيه قولان . أحدهما : أنه القرآن ، قاله ابن عباس . والثاني : التوحيد ، قاله مقاتل (فهم معرضون) عن التفكير والتأمل وما يجب عليهم من الإيمان .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ . وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ . لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ . يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ . وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى : (مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي) قرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « إِلَّا نُوحِي » بالنون ؛ والباقون بالياء .

قوله تعالى : (وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا) في القائلين لهذا قولان . أحدهما : أنهم مشركو قريش ، قاله ابن عباس . وقال ابن إسحاق : القائل لهذا النضر بن الحارث .

والثاني : أنهم اليهود ، قالوا : إن الله صاهر الجن فكانت منهم الملائكة ، قاله

قناة . فلي القولين ، المراد بالولد : الملائكة ، وكذلك المراد بقوله : (بل عباد مُكْرَمُونَ) ، والمعنى : بل عباد أكرمهم الله واصطفاهم ، (لا يسبقونه بالقول) ، أي : لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به . وقال ابن قتيبة : لا يقولون حتى يقول ، ثم يقولون عنه ، ولا يعملون حتى يأمرهم .

قوله تعالى : (يعلم ما بين أيديهم) أي : ما قدّموا من الأعمال (وما خلفهم) ما هم عاملون ، (ولا يشفعون) يوم القيامة ، وقيل : لا يستغفرون في الدنيا (إلا لمن ارتضى) أي : لمن رضي عنه ، (وهم من خشيته) أي : من خشيتهم منه ، فأضيف المصدر إلى المفعول ، (مُشْفِقُونَ) أي : خائفون . وقال الحسن : يرتعدون . (وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ) أي : من الملائكة . قال الضحاك في آخرين : هذه خاصة لإبليس ، لم يدع أحد من الملائكة إلى عبادة نفسه سواه ؛ قال أبو سليمان الدمشقي : وهذا قول من قال : إنه من الملائكة ، فإن إبليس قال ذلك للملائكة الذين هبطوا معه إلى الأرض ، ومن قال : إنه ليس من الملائكة ^(١) ، قال : هذا على وجه التهديد ، وما قال أحد من الملائكة ذلك .

﴿ أَوَلَمْ يَرِ السَّيِّدِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ . وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ . وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ . وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾

(١) قال الله تعالى : (وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه) ، وقال رسول الله ﷺ - كما في « صحيح مسلم » - « خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجن من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم » ، وقال الحسن البصري : لم يكن إبليس من الملائكة طرفة عين قط ، وإنه لأصل الجن ، كما أن آدم عليه السلام أصل البشر .

قوله تعالى : (أولم ير الذين كفروا) أي : أولم يعلموا . وقرأ ابن كثير : « ألم ير الذين كفروا » بغير واو بين الألف واللام ، وكذلك هي في مصاحف أهل مكة ، (أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناها) قال أبو عبيدة : السموات جمع ، والأرض واحدة ، فخرجت صفة لفظ الجمع على لفظ صفة الواحد والعرب تفعل هذا إذا أشركوا بين جمع وبين واحد ؛ والرتق مصدر يوصف به الواحد والاثنتان والجمع والمذكر والمؤنث سواء ، ومعنى الرتق : الذي ليس فيه ثقب . قال الزجاج : المعنى : كانتا ذواتي رتق ، فجعلها ذوات فتق ، وإنما لم يقل : « رتقتين » لأن الرتق مصدر .

والمفسرين في المراد به ثلاثة أقوال .

أحدها : أن السموات كانت رتقاً لا تمطر ، وكانت الأرض رتقاً لا تنبت ، ففتق هذه بالمطر ، وهذه بالنبات ، رواه عبد الله بن دينار عن ابن عباس ، وبه قال عطاء ، وعكرمة ، وبجاهد في رواية ، والضحاك في آخرين .

والثاني : أن السموات والأرض كانتا ملتصقتين ، ففتقها الله تعالى ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وسعيد بن جبير ، وقتادة .

والثالث : أنه فتق من الأرض ست أرضين فصارت سبعاً ، ومن السماء ست سموات فصارت سبعاً ، رواه السدي عن أشياخه ، وابن أبي نجيح عن مجاهد .

قوله تعالى : (وجعلنا من الماء كل شيء حي) وقرأ معاذ القاري ، وابن أبي عبيدة ، وحيد بن قيس : « كل شيء حياً » بالنصب . وفي هذا الماء قولان .

أحدهما : أنه الماء المعروف ، والمعنى : جعلنا الماء سبباً لحياة كل شيء ، قاله الأكثرون . والثاني : أنه النطفة ، قاله أبو العالية .

قوله تعالى : (وجعلنا في الأرض رواسي) قد فسرناه في (النحل : ١٥) .
 قوله تعالى : (وجعلنا فيها) أي : في الرواسي (فججاجاً) ، قال أبو عبيدة :
 هي المسالك . قال الزجاج : الفججاج جمع فجج ، وهو كل منخرق بين جبلين ،
 ومعنى (سُبُلًا) طرقاً . قال ابن عباس : جعلنا من الجبال طُرُقًا كي تهتدوا
 إلى مقاصدكم في الأسفار . قال المفسرون : وقوله : « سبلاً » تفسير للفججاج ،
 ويان أن تلك الفججاج نافذة مسلوكة ، فقد يكون الفجج غير نافذ . (وجعلنا
 السماء سقفاً) أي : هي للأرض كالسقف .

وفي معنى (محفوظاً) قولان .

أحدهما : بالنجوم من الشياطين ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : محفوظاً من الوقوع إلا باذن الله ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (وهُمُ) يعني : كفار مكة (عن آياتها) أي : شمسها وقمرها
 ونجومها ، قال الفراء : وقرأ مجاهد : « عن آياتها » فوحده ، فجعل السماء بما فيها
 آية ؛ وكل صواب .

قوله تعالى : (كلُّ) يعني : الطوالع (في فلَك) قال ابن قتيبة : الفلك :
 مدار النجوم الذي يضمها ، وسمّاه فلَكًا ، لاستدارته . ومنه قيل : فلَكَةُ المِفْزَلِ ،
 وقد فلَكَ ثَدْيُ المرأة . قال أبو سليمان : وقيل : إن الفلك - كهَيْئَةِ الساقية
 من ماء - مستديرة دون السماء وتحت الأرض ، فالأرض وسطها ، والشمس والقمر
 والنجوم والليل والنهار يجرون في الفلك ، وليس الفلك يُديرها . ومعنى
 « يَسْبَحُونَ » : يَجْرُونَ . قال الفراء : لما كانت السباحة من أفعال الآدميين ،
 ذُكِرَتْ بالنون ، كقوله : (رأيتهم لي ساجدين) [يوسف : ٤] ، لأن
 السجود من أفعال الآدميين .

﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ . كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ . وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْكُمْ مَثَلًا هُزُّوا أَلْهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾

قوله تعالى : (وما جعلنا لبشرٍ من قبلك الخلد) سبب نزولها أن ناساً قالوا : إن محمداً لا يموت ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل . ومعنى الآية : ما خلّدنا قبلك أحداً من بني آدم ؛ والخلد : البقاء الدائم . (أفان ميت فهم الخالدون) يعني : مشركي مكة ، لأنهم قالوا : (تتربص به ربب الموت) [الطور : ٣٠] .

قوله تعالى : (ونبلوكم بالشر والخير) قال ابن زيد : نختبركم بما تحبّون لننظر كيف شكركم ، وبما تكرهون لننظر كيف صبركم .

قوله تعالى : (وإلينا بُرْجَعُونَ) [قرأ ابن عامر : « تُرْجَعُونَ » بقاء مفتوحة . وروى ابن عباس عن أبي عمرو : « بُرْجَعُونَ »] بياء مضمومة . وقرأ الباقون بقاء مضمومة . قوله تعالى : (وإذا رآك الذين كفروا) قال ابن عباس : يعني المستهزئين ، وقال السبدي : نزلت في أبي جهل ، مرّاً به رسول الله ، فضحك وقال : هذا نبيّ بني عبد مناف . و « إِنْ » بمعنى « ما » ومعنى (هُزُّوا) مهزوءاً به (ألهذا الذي يذكُر آلِهَتكم) أي : يعيب أصنامكم ، وفيه إضمار « يقولون » ، (وهم يذكُر الرحمن هم كفرون) وذلك أنهم قالوا : مانعرف الرحمن ، فكفروا بالرحمن .

﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ . وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ

كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ
وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ . بَلْ تَأْنِيهِمْ بَفْتَنَةٍ فَبَهْتُمُ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ . وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ
فَحَقَّ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ) وقرأ أبو رزين العقيلي ، ومجاهد ،
والضحاك : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » بفتح الخاء واللام ونصب النون . وهذه الآية
نزلت حين استعجلت قریش بالعذاب .

وفي المراد بالإنسان هاهنا ثلاثة أقوال .

أحدها : النضر بن الحارث ، وهو الذي قال : (اللهم إن كان هذا هو الحق
من عندك ...) الآية [الانفال : ٣٢] ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والثاني : آدم عليه السلام ، قاله سعيد بن جبير ، والسدي في آخرين .

والثالث : أنه اسم جنس ، قاله علي بن أحمد النيسابوري ؛ فملى هذا يدخل

النضر بن الحارث وغيره في هذا وإن كانت الآية نزلت فيه .

فأما من قال : أريد به آدم ، ففي معنى الكلام قولان .

أحدهما : أنه خلق عجولاً ، قاله الأكترون . فعلى هذا يقول : لما طبع

آدم على هذا المعنى ، وُجد في أولاده ، وأورثهم العَجَل .

والثاني : خلق بعَجَل ، استعجل بخلقه قبل غروب الشمس من يوم الجمعة ،

وهو آخر الأيام الستة ، قاله مجاهد .

فأما من قال : هو اسم جنس ، ففي معنى الكلام قولان .

أحدهما : خَلِقَ عَجُولاً ؛ قال الزجاج : خوطبت العرب بما تعقل ،

والعرب تقول الذي يكثر منه اللعب : إنا خُلِّقَ من لعب ، يريدون المبالغة في وصفه بذلك .

والثاني : أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، والمعنى : خُلِّقَ العجلة في الإنسان ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : (سأريكم آياتي) فيه قولان .

أحدهما : ما أصاب الأمم المتقدمة ؛ والمعنى : إنكم تسافرون فترون آثار الهلاك في الماضين ، قاله ابن السائب .

والثاني : أنها القتل بيد ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (فلا تستعجلون) أثبت الياء في الحاليين يعقوب .

قوله تعالى : (ويقولون متى هذا الوعد) يعنون : القيامة . (لو يعلم الذين

كفروا) جوابه محذوف ، والمعنى : لو علموا صدق الوعد ما استعجلوا ، (حين

لا يكفون) أي : لا يدفون (عن وجوههم النار) إذا دخلوا (ولا عن ظهورهم)

لإحاطتها بهم (ولا هم يُنصرون) أي : يُسعون مما نزل بهم ، (بل تأتيهم)

يعني : الساعة (بغتة) فجأة (فتنبهتهم) تحيرهم ؛ وقد شرحنا هذا عند قوله :

(فبهت الذي كفر) [البقرة : ٢٥٨] ، (فلا يستطيعون ردّها) أي : صرفها عنهم ،

ولا هم يُمكنون لتوبة أو معذرة . ثم عزى نبيّه ، فقال : (ولقد استهزى برسلك

من قبلك) أي : كما فعل بك قومك (فحاق) أي نزل (بالذين سخروا منهم)

أي : من الرسل (ما كانوا به يستهزؤون) يعني : العذاب الذي كانوا استهزؤوا به .

﴿ قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ

عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ . أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا

لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ . بَلْ مَتَّعْنَا

هُؤُلَاءِ وَآبَاءُهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي
الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ . قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ
بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (قل من يكاؤكم) المعنى : قل لهؤلاء المستعجلين بالعذاب : من
يحفظكم من بأس الرحمن إن أراد إزالته بكم ؟ ! وهذا استفهام إنكار ، أي : لأحد
يفعل ذلك ، (بل هم عن ذكر ربهم) أي : عن كلامه ومواعظه (مُعْتَرِضُونَ)
لا ينفكّرون ولا يعتبرون . (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) فيه تقديم وتأخير ،
وتقديره : أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم ؟ وهاهنا تم الكلام . ثم وصف آلهتهم
بالضعف ، فقال : (لا يستطيعون نصر أنفسهم) والمعنى : من لا يقدر على نصر
نفسه عمّا يُراد به ، فكيف ينصر غيره ؟ !

قوله تعالى : (ولا هم) في المشار إليهم قولان .

أحدهما : أنهم الكفار ، وهو قول ابن عباس . والثاني : أنهم الأصنام ،
قاله قتادة .

وفي معنى (يُصْحَبُونَ) أربعة أقوال .

أحدها : يُجَارُونَ ، رواه العوفي عن ابن عباس . قال ابن قتيبة : والمعنى :
لا يجيرهم منّا أحدٌ ، لأن المجير صاحب لجاره . والثاني : يُمنعون ، رواه ابن
أبي طلحة عن ابن عباس . والثالث : يُنصرون ، قاله مجاهد . والرابع : لا يُصحبون
بخير ، قاله قتادة .

ثم بيّن اغترارهم بالإمهال ، فقال : (بل متّعنا هؤلاء وآباءهم) يعني أهل مكة
(حتى طال عليهم العمر) فاغترّوا بذلك ، (أفلا يرون أنّا نأتي الأرض نَنْقُصُهَا

من أطرافها) قد شرحناه في (الرعد : ٤١) ، (أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ) أي : مع هذه الحال ، وهو نقص الأرض ، والمعنى : ليسوا بغالبين ، ولكنهم المغلوبون . (قل إنما أنذركم) أي : أخبرتكم (بالوحي) أي : بالقرآن ، والمعنى : إنني ماجئتُ به من تلقاء نفسي ، إنما أمرتُ فبلّغتُ ، (ولا يسمع الصُّمُّ الدُّعَاءَ) وقرأ ابن عامر : « ولا تُسْمِعُ » بالتاء مضمومة « الصُّمُّ » نصباً . وقرأ ابن يعمر ، والحسن : « ولا يُسْمَعُ » بضم الياء وفتح الميم « الصُّمُّ » بضم الميم . شبه الكفار بالصُّمِّ الذين لا يسمعون نداء مناديتهم ؛ ووجه التشبيه أن هؤلاء لم ينتفعوا بما سمعوا ، كالصُّمِّ لا يفيدهم صوت مناديتهم . (ولئن مسَّتْهم) أي : أصابتهم (نَفْحَةٌ) قال ابن عباس : طرف . وقال الزجاج : المراد أدنى شيء من العذاب ، (ليقولنَّ يا ويلنا) والويل ينادي به كلُّ من وقع في هلكة .

﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ . وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾

قوله تعالى : (ونضعُ الموازينَ القِسْطَ) قال الزجاج : المعنى : ونضع الموازين ذوات القسط ، والقسط : العدل ، وهو مصدر يوصف به ، يقال : ميزان قسط ، وميزانان قسط ، وموازن قسط . قال الفراء : القسط من صفة الموازين وإن كان موحدًا ، كما تقول : أنتم عدل ، وأنتم رضى . وقوله : (ليوم القيامة) و « في يوم القيامة » سواء . وقد ذكرنا الكلام في الميزان في أول (الأعراف : ٨) .

فان قيل : إذا كان الميزان واحداً ، فما المعنى بذكر الموازين ؟

فالجواب : أنه لما كانت أعمال الخلائق توزن وزنةً بعدوزنة ، سميت موازين .
 قوله تعالى : (فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا) أي : لَا يُنْقَصُ عَمَلٌ مِنْ إِحْسَانِهِ ،
 وَلَا يُزَادُ مَسِيءٌ عَلَى إِسَاءَتِهِ (وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ) أي : وزن حبة . وقرأ
 نافع : « مثقال » برفع اللام . قال الزجاج : ونصب « مثقال » على معنى :
 وإن كان العمل مثقال حبة . وقال أبو علي الفارسي : وإن كان الظلامة مثقال حبة ،
 لقوله تعالى : « فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا » . قال : ومن رفع ، أسند الفعل إلى
 المثقال ، كما أسند في قوله تعالى : (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ) [البقرة : ٢٨٠] .

قوله تعالى : (آتَيْنَاهَا) أي : جئنا بها . وقرأ ابن عباس ، ومجاهد ،
 وحيد : « آتينا » ممدودة ، أي : جازينا بها .

قوله تعالى : (وكفى بنا حاسبين) قال الزجاج : هو منصوب على وجهين ،
 أحدهما : التمييز ، والثاني : الحال .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا
 لِلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَوْفُوا بِالسَّاعَةِ
 الْمُشْفِقُونَ . وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾
 قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه التوراة التي فرّق بها بين الحلال والحرام ، قاله مجاهد ، وقتادة .
 والثاني : البرهان الذي فرق به بين حق موسى وباطل فرعون ، قاله ابن زيد .
 والثالث : النصر والنجاة لموسى ، وإهلاك فرعون ، قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (وضياء) روى عكرمة عن ابن عباس أنه كان يرى الواو زائدة ؛
 قال الزجاج : وكذلك قال بعض النحويين أن المعنى : الفرقان ضياء ، وعند

البصريين : أن الواو لا تزاد ولا تأتي إلا بمعنى العطف ، فهي هاهنا مثل قوله تعالى : (فيها هديّ ونورٌ) [الدائدة : ٤٤] . قال المفسرون : والمعنى أنهم استضاءوا بالتوراة حتى اهتدوا بها في دينهم . ومعنى قوله تعالى : (وذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ) أنهم يذكرونه ويعملون بما فيه . (الذين يخشون ربهم بالغيب) فيه أربعة أقوال . أحدها : يخافونه ولم يروه ، قاله الجمهور . والثاني : يخشون عذابه ولم يروه ، قاله مقاتل . والثالث : يخافونه من حيث لا يرام أحد ، قاله الزجاج . والرابع : يخافونه إذا غابوا عن أعين الناس كخوفهم إذا كانوا بين الناس ، قاله أبو سليمان الدمشقي . ثم عاد إلى ذكر القرآن ، فقال : (وهذا) يعني : القرآن (ذِكْرٌ) لمن تذكّر به ، وعظة لمن انتعظ (مباركٌ) أي : كثير الخير (أفانتم) يا أهل مكة (له مُشْكِرُونَ) أي : جاحدون ؛ وهذا استفهام توبيخ .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ . إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ . قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ . قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنْ اللَّاعِبِينَ . قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنْ الشَّاهِدِينَ . وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ . فَجَعَلْنَاهُمْ جُذَاءً إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴾
قوله تعالى : (ولقد آتينا إبراهيم رشده) أي : هُده (من قبل) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : من قبل بلوغه ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : آتيناه ذلك في العلم السابق ، قاله الضحاك عن ابن عباس .

والثالث : من قَبِلَ موسى وهارون ، قاله الضحّاك . وقد أشرنا إلى قصة إبراهيم في (الأنعام : ٧٥) .

قوله تعالى : (وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ) أي : علمنا أنه موضع لإيتاء الرُّشد . ثم يَسُنَّ متى آتاه فقال : (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَائِيلُ) يعني : الأصنام . والتَّمَال : اسم للشيء المصنوع مشبَّهًا بِخَلْقٍ من خَلَقَ اللهُ تعالى ، وأصله من مَثَّلَ الشيءَ بالشيء : إِذَا شَبَّهْتَهُ بِهِ . وقوله : (الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا) أي : على عبادتها (حاكفون) أي : مقيمون ، فأجابوه أنهم رأوا آباءهم يعبدونها فاقصدوا بهم ، فأجابهم بأنهم فيما فعلوا وآباءهم في ضلال مبين ، (قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللّاعبين) يعنون : أجاد أنت ، أم لاعب ؟ !

قوله تعالى : (لَا كِبْدَنٌ أَصْنَامُكُمْ) الكيد : احتيال الكائد في ضرّ المكيد . والمفسرون يقولون : لا كيدنها بالكسر (بعد أن ثَوَّلُوا) أي : تذهبوا عنها ، وكان لهم عيد في كل سنة يخرجون إليه ولا يخلّفون بالمدينة أحداً ، فقالوا لإبراهيم : لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا ، فخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ، قال : إني سقيم ، وألقى نفسه ، وقال سِرّاً منهم : « وتالله لا كيدنٌ أصنامكم » ، فسمعه رجل منهم ، فأفشاه عليه ، فرجع إلى بيت الأصنام ، وكانت - فيما ذكره مقاتل بن سليمان - اثنين وسبعين صنماً من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب ، فكسرها ، ثم وضع الفأس في عنق الصنم الكبير ، فذلك قوله : (فجعلهم جُذَازاً) قرأ الآكثرون : « جُذَازاً » بضم الجيم . وقرأ أبو بكر الصديق ، وابن مسعود ، وأبو رزين ، وقادة ، وابن محيصن ، والأعمش ، والكسائي : « جِذَازاً » بكسر الجيم . وقرأ أبو رجاء الطاردي ، وأيوب السخيتاني ، وعاصم الجحدري : « جَذَازاً » بفتح الجيم . وقرأ الضحّاك ، وابن عمر : « جَذَازاً »

بفتح الجيم من غير ألف . وقرأ معاذ القاري ، وأبو حيوة ، وابن وثاب : « جُذْذَا » بضم الجيم من غير ألف . قال أبو عبيدة : أي : مستأصلين ، قال جرير :

بَنِي الْمُهَلَّبِ جَذَّ اللَّهُ دَابِرَهُمْ أَمْسَوْا رَمَاداً فَلَا أَصْلَ وَلَا طَرْفٌ^(١)
 أي : لم يَبْقَ منهم شيء ، ولفظ « جُذْذَا » يقع على الواحد والاثني والجمع من المذكر والمؤنث . وقال ابن قتيبة : « جُذْذَا » أي : فُتْنَا ، وكل شيء كسرتة فقد جَذَذْتَهُ ، ومنه قيل للسويق : الجذيد . وقرأ الكسائي : « جُذْذَا » بكسر الجيم على أنه جمع جَذِيد ، مثل ثَقِيل وثِقَال ، وخَفِيف وخِفَاف . والجذيد بمعنى : المجنوذ ، وهو المكسور . (إلا كبيراً لهم) أي : كسر الأصنام إلا أكبرها . قال الزجاج : جائز أن يكون أكبرها في ذاته ، وجائز أن يكون أكبرها عندهم في تعظيمهم إياه ، (لعلهم إليه يرجعون) ، في هاء الكناية قولان . أحدهما : أنها ترجع إلى الصنم . ثم فيه قولان . أحدهما : لعلهم يرجعون إليه فيشاهدونه ، هذا قول مقاتل . والثاني : لعلهم يرجعون إليه بالتهمة ، حكاه أبو سليمان الدمشقي .

والثاني : أنها ترجع إلى إبراهيم . والمعنى : لعلهم يرجعون إلى دين إبراهيم بوجوب الحجة عليهم ، قاله الزجاج .

﴿ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ . قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ . قَالُوا فَاتَّبَعُوهُ عَلَىٰ أَغْنَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يُشْهَدُونَ . قَالُوا أَأنتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ . قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْتَكَوْهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴾

(١) ديوانه : ٣٩٠ ، و د مجز القرآن ، : ٤٠/٢ ، و د الكامل ، : ٥١٠ .

فلما رجعوا من عيدهم ونظروا إلى آلهتهم (قالوا مَنْ فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين) أي : قد فعل ما لم يكن له فِعْلُهُ ، فقال الذي سمع إبراهيم يقول : « لا كيدن أصنامكم » : (سمعنا في بَدْءِ كَرِهَم) قال الفراء : أي : يَمَيِّبُهُمْ ؛ تقول للرجل : لئن ذكرتني لتندمنَّ ، تريد : بسوء .

قوله تعالى : (فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ) أي : بِمَرَأَى مِنْهُمْ ، لَا تَأْتُوا بِهِ خَفِيَةً . قال أبو عبيدة : تقول العرب إذا أظهر الأمر وشهر : كان ذلك على أعين الناس .

قوله تعالى : (لعلهم يَشْهَدُونَ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : يشهدون أنه قال لآلهتنا ما قال ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وقتادة .

والثاني : يشهدون أنه فعل ذلك ، قاله السدي .

والثالث : يشهدون عقابه وما يُصْنَعُ بِهِ ، قاله محمد بن إسحاق .

قال المفسرون : فانطلقوا به إلى نعروده ، فقال له : (أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ؟ قال بل فعله كبيرهم هذا) غضب أن تُعْبِدَ معه الصغار ، فكَسَرَهَا ، (فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْشُطِقُونَ) مَنْ فَعَلَهُ بِهِمْ ؟ ! وهذا إلزام للحُجَّةِ عليهم بأنهم جحد لا يقدرُونَ على النُّطْقِ .

واختلف العلماء في وجه هذا القول من إبراهيم عليه السلام على قولين .

أحدهما : أنه وإن كان في صورة الكذب ، إلا أن المراد به التنبيه على أن من لا قدرة له ، لا يصلح أن يكون إلهاً ، ومثله قول الملوك لداود : « إِنَّ هَذَا أَخِي » ولم يكن أخاه « له تسع وتسعون نعجة » [ص : ٢٣] ، ولم يكن له شيء ،

فجرى هذا مجرى التنبيه لداود على ما فعل ، وأنه هو المراد بالفعل والمثل المضروب ؛ ومثل هذا لاتسميه العرب كذباً .

والثاني : أنه من معاريض الكلام ؛ فروي عن الكسائي أنه [كان] يقف عند قوله تعالى : (بل فعله) ويقول معناه : فعله من فعله ، ثم يبتدىء (كبيرهم هذا) . قال الفراء : وقرأ بعضهم : « بل فعلته » بتشديد اللام ، يريد : فلعلته كبيرهم هذا . وقال ابن قتيبة : هذا من المعارض ، ومعناه : إن كانوا ينطقون ، فقد فعله كبيرهم ، وكذلك قوله : (إني سقيم) [الصافات : ٨٩] أي : سأسقم ، ومثله (إنك ميت) [الزمر : ٣٠] أي : ستموت ، وقوله : (لاتؤاخذني بما نسيت) [الكهف : ٧٤] قال ابن عباس : لم ينس ، ولكنه من معاريض الكلام ، والمعنى : لاتؤاخذني بنسياني ، ومن هذا قصة الخصمين « إذ تسوروا المحراب » [ص : ٢١] ، ومثله (وإنا أو إيتاكم لملى هدى) [سبأ : ٢٤] ، والعرب تستعمل النعريض في كلامها كثيراً ، فتبلغ إرادتها بوجه هو أطف من الكشف وأحسن من التصريح . وروي أن قوماً من الأعراب خرجوا يمتارون ، فلما صدروا ، خالف رجل في بعض الليل إلى عكم صاحب ، فأخذ منه بُراً وجعله في عكمه ، فلما أراد الرحلة وقاما يتعلمان ، رأى عكمه يشول ، وعكم صاحب يثقل ، فأنشأ يقول :

عِكمْ تَغشَى بعضَ أعكامِ القومِ لَمْ أَرْ عِكمْ سارقاً قبلَ اليومِ

فخون صاحب بوجه هو أطف من التصريح . قال ابن الأنباري : كلام إبراهيم كان صدقاً عند البحث ، ومعنى قول النبي ﷺ « كذب إبراهيم ثلاث كذبات »^(١) :

(١) رواه البخاري : ٢٧٧/٦ ، ومسلم : ١٨٤٠/٤ ، ولفظه عند مسلم بتمامه : عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لم يكذب إبراهيم النبي عليه السلام قط إلا ثلاث —

قال قولاً يشبه الكذب في الظاهر ، وليس بكذب . قال المصنف : وقد ذهب جماعة من العلماء إلى هذا الوجه ، وأنه من المعارض ، والمعارض لا تؤم ، خصوصاً إذا احتيج إليها ، روى عمران بن حصين ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إن في المعارض لندوحة عن الكذب » ^(١) ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ما يسرني أن

— كذبات ، ثنتين في دت الله ، قوله : « إني سقيم » ، وقوله : « بل فعله كبيرم هذا » ، وواحدة في شأن سارة ، فانه قدم أرض جدار ومعه سارة وكانت أحسن الناس ، فقال لها : إن هذا الخبر إن يعلم أنك امرأتى بغدي عيبك ، فإن سألك فأخبريه أنك أختي فأنك أختي في الاسلام ، فاني لأعلم في الأرض مسلماً عيرى وغيرى ، فلما دخل أرضه رآها بعض أهل الجبار ، أتاه فقال له : لقد قدم أرضك امرأة لا ينبغي لها أن تكون إلا لك ، فأرسل إليها فأتي بها ، فقام إبراهيم عليه السلام إلى الصلاة ، فلما دخلت عليه لم يتألم أن بسط يده إليها ، فقُبِضَتْ يده قبضة شديدة ، فقال له : ادعي الله أن يقطع يدي ولا أضرك ، ففعلت ، فعاد ، فقُبِضَتْ أشد من القبضة الأولى ، فقال له مثل ذلك ، ففعلت ، فعاد ، فقُبِضَتْ أشد من القبضتين الأوليين ، فقال : ادعي الله أن يطلق يدي ، فلك الله أن لا أضرك ، ففعلت وأطلقت يده ، ودعا الذي جاء بها فقال له : إنك إما أتيتني بشيطان ولم تأتني بإسان ، فأخرجتها من أرضي ، وأعطتها هاجر . قال : فأقبلت تمشي ، فلما رآها إبراهيم عليه السلام انصرف ، فقال لها : مهم ؟ قالت : خيراً ، كف الله بد العاجر ، وأخدم خادماً ، قال أبو هريرة : فتنك أمكم يابني ماء السماء . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ٢٨٠/٦ : وفي الحديث مشروعية أخوة الاسلام ، وإباحة المعارض ، والرخصة في الاقيد للظالم وانصب ، وقبول صلة الملك الظلم ، وقبول هدية المشرك ، وإجابة الدعاء باخلاص النية ، وكفية الرب لمن أخلص في الدعاء بعمله الصالح . اهـ .

(١) رواه البخاري في « الأدب المفرد » : ٣٣٤/٢ من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير قال : صحبت عمران بن حصين إلى البصرة ، فلما أتى علينا يوم إلا أنشدنا فيه الشعر ، وقال : إن في معارض الكلام لندوحة عن الكذب . قال الحافظ السخاوي في « المقصد الحسن » : قال البيهقي . رواه داود بن الزرقان عن عمران بن حصين مرفوعاً ، قال : والموقوف هو الصحيح ، وكذا وهى المرفوع ابن عدي . قال البيهقي : وروى من وجه آخر ضعيف - يعني حدأ - مرفوعاً . ثم قال : وباجملة فقد حسن العرافي هذا الحديث ، ورد على الصافي حكمه عليه بالوضع . اهـ . والمعارض : ما حادت عن الكذب ، والندوحة : السمة .

لي بما أعلم من معاريف القول مثل أهلي ومالي ، وقال النخعي : لهم كلام يتكلمون به إذا خشوا من شيء يدرؤون به عن أنفسهم . وقال ابن سيرين : الكلام أوسع من أن يكذب ظريف ، وقد قال رسول الله ﷺ لعجوز : « إن الجنة لا تدخلها العجائز » ^(١) ، أراد قوله تعالى : (إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً) [الواقعة : ٣٥] ، وروي عنه ﷺ أنه كان يمازح بلالاً ، فيقول : « ما أخت خالك منك » ؟ ، وقال لامرأة : « مَنْ زَوْجُكَ » ؟ فسمته له ، فقال : « الذي في عينه يياض » ^(٢) ؟ ، وقال لرجل : « إنا حاملوك على ولد ناقة » ^(٣) ، وقال له العباس : ماترجو لأبي طالب ؟ فقال : « كل خير أرجوه من ربي » ، وكان أبو بكر حين خرج من النار مع رسول الله ﷺ إذا سأله أحد : مَنْ هذا بين يديك ؟ يقول : هادي يهديني . وكانت امرأة ابن رواحة قد رآته مع جارية له ، فقالت له : وعلى فراشي أيضاً ؟ فجحد ، فقالت له : فاقرا القرآن ، فقال :

وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ يَشْدُو كِتَابَهُ إِذَا انْشَقَّ مَشْهُورٌ مِنَ الصُّبْحِ طَالِعُ
يَبِيتُ مُجَاعًا فِي جَنْبِهِ عَنْ فِرَاشِهِ إِذَا اسْتَقَلَّتْ بِالْكَافِرِينَ الْمَضَاجِعُ

(١) رواه عبد بن حميد عن الحسن مرسلاً ، ورواه الترمذي في « الشمائل » عن عبد ابن حميد عن الحسن أيضاً ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٥٨/٦ عن الحسن ، وزاد نسخته لابن المنذر ، والبيهقي في « البعث » ، وأورده أيضاً من رواية البيهقي في « الشعب » ، والطبراني في « الأوسط » عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) ذكره ملا علي القاري في « شرح الشمائل » للترمذي من رواية ابن أبي حاتم وغيره من حديث عبد الله بن مسهم الفهري .

(٣) رواه الترمذي في « الشمائل » عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلاً استعمل رسول الله ﷺ ، فقال : « إني حاملك على ولد الناقة » ، فقال : يا رسول الله ، ما صنع بولد الناقة ؟ فقال : « وهل ولد إلا بقدر » ؟ .

فَقَالَتْ : آمَنْتُ بِاللَّهِ ، وَكَذَبْتَ بِصُرِي ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَخْبَرَهُ ، فَضَحَكَ وَأَعْجِبَهُ مَا صَنَعَ . وَعَرَضَ شَرِيحَ نَافَةِ لِيُيَمِّمَهَا فَقَالَ لَهُ الْمُشْتَرِي : كَيْفَ لَبِنَهَا ؟ قَالَ : أَحَبُّ فِي أَيِّ إِنْاءٍ شَتَّتَ ، قَالَ : كَيْفَ الْوِطَاءُ ؟ قَالَ : أَفْرِشْ وَنَمِ ، قَالَ : كَيْفَ نَجَاؤُهَا ^(١) ؟ قَالَ : إِذَا رَأَيْتَهَا فِي الْإِبِلِ عَرَفْتَ مَكَانَهَا ، عَلِقِ سَوْطَكَ وَسِرِّ ، قَالَ : كَيْفَ قُوْنَهَا ؟ قَالَ : احْمِلْ عَلَى الْحَانِطِ مَا شَتَّتَ ؛ [فَاسْتَصْرَاهَا] فَلَمْ يَرَ شَيْئًا مِمَّا وَصَفَ ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : لَمْ أَرْ فِيهَا شَيْئًا مِمَّا وَصَفْتَهَا بِهِ ، قَالَ : مَا كَذَبْتُكَ ، قَالَ : أَقْلَنِي ، قَالَ : نَعَمْ . وَخَرَجَ شَرِيحٌ مِنْ عِنْدِ زِيَادٍ وَهُوَ مَرِيضٌ ، فَقِيلَ لَهُ : كَيْفَ وَجَدْتَ الْأَمِيرَ ؟ قَالَ : تَرَكْتُهُ يَأْمُرُ وَيَنْهَى ، فَقِيلَ لَهُ : مَا مَعْنَى يَأْمُرُ وَيَنْهَى ؟ قَالَ : يَأْمُرُ بِالْوَصِيَّةِ ، وَيَنْهَى عَنِ النَّوْحِ . وَأَخَذَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَجْرًا مِمْدَرِي فَقَالَ : الْعَنِ عَلِيًّا ، فَقَالَ : إِنْ الْأَمِيرُ أَمَرَنِي أَنْ أَلْعَنَ عَلِيًّا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ، فَالْعَنُوهُ ، لَعَنَهُ اللَّهُ . وَأَمَرَ بَعْضُ الْأُمَرَاءِ صَعْصَعَةَ بْنَ صَوْحَانَ بَلْعَنَ عَلِيًّا ، فَقَالَ : لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ اللَّهَ وَلَعَنَ عَلِيًّا ، ثُمَّ قَالَ : إِنْ [هَذَا] الْأَمِيرُ قَدْ أَبَى إِلَّا أَنْ أَلْعَنَ عَلِيًّا ، فَالْعَنُوهُ ، لَعَنَهُ اللَّهُ . وَامْتَحَنَتِ الْخَوَارِجُ رَجُلًا مِنَ الشَّيْعَةِ ، فَجَمَلَ بِقَوْلِ : أَنَا مِنْ عَلِيٍّ وَمِنْ عُمَانَ بَرِيٍّ . وَخَطَبَ رَجُلٌ امْرَأَةً وَتَحْتَهُ أُخْرَى ، فَقَالُوا : لَا نَزَوِجُكَ حَتَّى تَطْلُقِي امْرَأَتَكَ ، فَقَالَ : أَشْهَدُوا أَنِّي قَدْ طَلَقْتُ ثَلَاثًا ، فَزَوِّجُوهُ ، فَأَقَامَ مَعَ الْمَرْأَةِ الْأُولَى ، فَادَّعَوْا أَنَّهُ قَدْ طَلَّقَ ، فَقَالَ : أَمَا تَعْلَمُونَ أَنَّهُ كَانَ تَحْتِي فَلَانَةً فَطَلَّقْتُهَا ، ثُمَّ فَلَانَةً فَطَلَّقْتُهَا ، ثُمَّ فَلَانَةً فَطَلَّقْتُهَا ؟ قَالُوا : بَلَى ، قَالَ : فَقَدْ طَلَّقْتُ ثَلَاثًا . وَحَكِي أَنْ رَجُلًا عَثَرَ بِهِ الطَّائِفُ لَيْلَةً ، فَقَالَ لَهُ : مَنْ أَنْتَ ؟ فَقَالَ : أَنَا ابْنُ الَّذِي لَا يُنْزَلُ الدَّهْرَ قَدْرُهُ وَإِنْ نَزَلْتُ يَوْمًا فَسَوْفَ تَعُودُ

تري الناس أفواجاً إلى ضوء ناره فنهيم قيام حولها وقعود
فظن الطائف أنه ابن بعض الأشراف بالبصرة ، فلما أصبح سأل عنه ، فاذا هو
ابن باقلائي . ومثل هذا كثير .

﴿ فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ .
ثُمَّ نُكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ . قَالَ
أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ .
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾
قوله تعالى : (فرجعوا إلى أنفسهم) فيه قولان .

أحدها : رجع بعضهم إلى بعض . والثاني : رجع كل منهم إلى نفسه متفكراً .
قوله تعالى : (فقالوا إنكم أنتم الظالمون) فيه خمسة أقوال .
أحدها : حين عبدتم من لا يتكلم ، قاله ابن عباس .

والثاني : حين تتركون آلهتكم وحدها ، وتذهبون ، قاله وهب بن منبه .
والثالث : في عبادة هذه الأصاغر مع هذا الكبير ، روي عن وهب أيضاً .
والرابع : لإبراهيم حين اتهمتموه والفساد في يد كبير الأصنام ، قاله
ابن إسحاق ، ومقاتل .

والخامس : أنتم ظالمون لإبراهيم حين سألهوه ، وهذه أصنامكم حاضرة ،
فاسألوها ، ذكره ابن جرير .

قوله تعالى : (ثُمَّ نُكِّسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ) وقرأ أبو رزين العقيلي ، وابن أبي عتبة ،
وأبو حيوة : « نُكِّسُوا » برفع النون وكسر الكاف مشددة . وقرأ سعيد
ابن جبير ، وابن يعمر ، وعاصم الجحاري : « نَكَّسُوا » بفتح النون والكاف

خَفَّفَةً . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : « نُسَكِرِسُوا » : قُلِبُوا ، تقول : نَكَسْتُ فُلَانًا عَلَى رَأْسِهِ : إِذَا قَهَرْتَهُ وَعَلَوْتَهُ .

ثم في المراد بهذا الانقلاب ثلاثة أقوال .
أحدها : أدركتهم حيرةٌ ، فقالوا : (لقد علمت ما هؤلاء يَنْطِقُونَ) ،
قاله قتادة .

والثاني : رجموا إلى أول ما كانوا يعرفونها به من أنها لا تنطق ، قاله
ابن قتيبة .

والثالث : انقلبوا على إبراهيم يحتجبون عليه بعد أن أقرؤا له ولا موار أنفسهم
في تهمة ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وفي قوله : (لقد علمت) إضمار « قالوا » ،
وفي هذا إقرار منهم بمجز ما يعبدونه عن النطق ، فحينئذ توجهت لإبراهيم الحجة ،
فقال موبخاً لهم : (أَتَعْبُدُونَ من دون الله ما لا ينفعكم) أي : لا يرزقكم
ولا يعطيكم شيئاً (ولا يضرهم) إذا لم تعبدوه ، وفي هذا حثٌ لهم على عبادة
من يملك النفع والضرر ، (أف لكم) قال الزجاج : معناه : التثنية لكم ؛ فلما ألزمهم
الحجة غضبوا ، فقالوا : (حرّقه) . وذكر في التفسير أن نمرود استشارهم ،
بأي عذاب أعذبه ، فقال رجل : حرّقه ، فخسف الله به الأرض ، فهو يتجلجل
فيها إلى يوم القيامة .

﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ . قُلْنَا
يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ . وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا
فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ . وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا
فِيهَا لِلْعَالَمِينَ . وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا

صَالِحِينَ . وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴿٦٩﴾
 قوله تعالى : (وانصروا آلهمكم) أي : بتحريقه ، لأنه يعييبها (إن كنتم فاعلين) أي : ناصريها .

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أنهم حبسوا إبراهيم عليه السلام في بيت ثم بنوا له حيراً طول جداره ستون ذراعاً إلى سفح جبل منيف ، ونادى منادي الملك : أيها الناس احتطبوا لإبراهيم ، ولا يتخلفن عن ذلك صغير ولا كبير ، فمن تخلف أُلقي في تلك النار ، ففعلوا ذلك أربعين ليلة ، حتى إن كانت المرأة تقول : إن ظفرتُ بكذا لا احتطبن النار لإبراهيم ، حتى إذا كاد الحطب يساوي رأس الجدار سدوا أبواب الحير وقذفوا فيه النار ، فارتفع لهبها ، حتى إن كان الطائر ليمر بها فيحترق من شدة حرها ، ثم بنوا بنياناً شامخاً ، وبنوا فوقه منجنيقاً ، ثم رفعوا إبراهيم على رأس البنيان ، فرفع إبراهيم رأسه إلى السماء ، فقال : اللهم أنت الواحد في السماء ، وأنتا الواحد في الأرض ، ليس في الأرض أحد يعبدك غيري ، حسبي الله ونعم الوكيل ؛ فقالت السماء والأرض والجبال والملائكة : ربنا إبراهيم يُحرق فيك ، فائذن لنا في نصرته ؛ فقال : أنا أعلمُ به ، وإن دعاكم فأغيثوه ؛ فقذفوه في النار وهو ابن ست عشرة سنة ، وقيل : ست وعشرين ، فقال : « حسبي الله ونعم الوكيل » ^(١) . فاستقبله جبريل ، فقال : يا إبراهيم ألك حاجة ؟ قال : أما إليك

(١) روى البخاري في « صحيحه » عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : حسبنا الله —

فلا ، قال جبريل : فسل ربك ، فقال : « حسي من سؤالي علمه بحالي » ^(١) ، فقال الله عز وجل : (يا نارُ كوني برداً وسلاماً على إبراهيم) ، فلم تبق نار على وجه الأرض يومئذ إلا طُفئت وظننت أنها عُنيت . وزعم السدي أن جبريل هو الذي ناداها . وقال ابن عباس : لو لم يتبع بردها سلاماً لمات إبراهيم من بردها . قال السدي : فأخذت الملائكة بضبَمَي ^(٢) إبراهيم فأجلسوه على الأرض ، فاذا عين من ماء عذب ، وورد أحمر ، ونرجس . قال كعب وهب : فما أحرقت النار من إبراهيم إلا وثاقه ، وأقام في ذلك الموضع سبعة أيام ، وقال غيرها : أربعين أو خمسين يوماً ، فنزل جبريل بقميص من الجنة وطفنسة من الجنة ، فألبسه القميص ، وأجلسه على الطنفسة وقدمعه يحدته . وإن أزرأتى نمرود فقال : انذني أن أخرج عظام إبراهيم فأدفنها ، فانطلق نمرود ومعه الناس ، فأمر بالحائط فنُقب ، فاذا إبراهيم في روضة تهتز وثيابه تندی ، وعليه القميص وتحت الطنفسة والملك إلى جنبه ، فناداه نمرود : يا إبراهيم ، إن إلهك الذي بلغتُ قدرته هذا لكبيرٌ ، هل تستطيع أن تخرج ؟ قال : نعم ، فقام إبراهيم عشي حتى خرج ، فقال : من الذي رأيتُ معك ؟ قال : ملك أرسله إليَّ ربِّي ليؤنسي ، فقال نمرود : إني مقربٌ

— ونعم الوكيل ، قاله إبراهيم عليه السلام حين أتى في النار ، وقالها محمد عليه السلام حين قالوا : (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) . وفي رواية للبخاري عن ابن عباس رضي الله عنها قال : كان آخر قول إبراهيم عليه السلام حين أتى في النار : حسي الله ونعم الوكيل .

(١) حديث « حسي من سؤالي علمه بحالي » رواه ابن جرير مختصراً ، وفي سنده جهالة ، وذكره المجولني في « كشف الخفاء » من رواية البغوي عن كعب الأحبار ، ورواه كثير من المفسرين عن أبي بن كعب موقوفاً ، ولعله من الاسرائيليات ، ولا أصل له في المرفوع ، وقال ابن عراق في « تنزيه الشريعة » ٢٥٠/١ : قال ابن تيمية : موضوع اهـ . وهذا الخبر لا يصح ، لأنه يشير إلى ترك الدعاء ، مع أن الدعاء عبادة ، وقد جاءت الآيات والأحاديث بالأمر به ، والحض عليه .

(٢) الضبُع ، بسكون الباء : المضد .

لِإِلَهِكَ قَرِيبًا لِّمَا رَأَيْتُ مِنْ قُدْرَتِهِ ، فَقَالَ : إِذَنْ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْكَ مَا كُنْتَ عَلَى دِينِكَ ، فَقَالَ : يَا إِبْرَاهِيمَ ، لَا أُسْتَطِيعُ تَرْكَ مَلِكِي ، وَلَكِنْ سَوْفَ أُذْبِحُ لَهُ ، فَذَبَحَ الْقَرِيبَانِ وَكَفَّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ .

قَالَ الْمَفْسُورُونَ : وَمَعْنَى « كُونِي بَرْدًا » أَيْ : ذَاتَ بَرْدٍ « وَسَلَامًا » أَيْ : سَلَامَةً . (وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا) وَهُوَ التَّحْرِيقُ بِالنَّارِ (فَجَعَلْنَاهُمُ الْآخِسِينَ) وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَّطَ الْبَعُوضَ عَلَيْهِمْ حَتَّى أَكَلَ لَحُومَهُمْ وَشَرَبَ دِمَاءَهُمْ ، وَدَخَلَتْ وَاحِدَةٌ فِي دِمَاحِ نَمْرُودَ حَتَّى أَهْلَكَتَهُ ، وَالْمَعْنَى : أَنَّهُمْ كَادُوهُ بِسُوءٍ ، فَانْقَلَبَ السُّوءُ عَلَيْهِمْ . قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَنَجَّيْنَاهُ) أَيْ : مِنْ نَمْرُودَ وَكَيْدِهِ (وَلَوْطًا) وَهُوَ ابْنُ أَخِي إِبْرَاهِيمَ ، وَهُوَ لُوطُ بْنُ هَارَانَ بْنِ تَارَحَ ، وَكَانَ قَدْ آمَنَ بِهِ ، فَهَاجَرَ مِنْ أَرْضِ الْعِرَاقِ إِلَى الشَّامِ . وَكَانَتْ سَارَةَ مَعَ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِ وَهْبٍ . وَقَالَ السُّدِّي : إِنَّمَا هِيَ ابْنَةُ مَلِكٍ حَرَّانَ ، لَقِيَهَا إِبْرَاهِيمُ فَتَزَوَّجَهَا عَلَى أَنْ لَا يَغْيِرَهَا ، وَكَانَتْ قَدْ طَعَنْتَ عَلَى قَوْمِهَا فِي دِينِهِمْ .

فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) ، فَقِيهَا قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهَا أَرْضُ الشَّامِ . وَهَذَا قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ . وَبَرَكْتُهَا : أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بَعَثَ أَكْثَرَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا ، وَأَكْثَرَ فِيهَا الْخُصْبَ وَالنَّمَارَ وَالْأَنْهَارَ . وَالثَّانِي : أَنَّهَا مَكَّةُ ، رَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ . قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَوَهَبْنَا لَهُ) يَعْنِي : إِبْرَاهِيمَ (إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً) ، وَفِي مَعْنَى النَّافِلَةِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهَا بِمَعْنَى الزِّيَادَةِ ، وَالْمُرَادُ بِهَا : يَعْقُوبُ خَاصَّةً ، فَكَأَنَّهُ سَأَلَ وَاحِدًا ، فَأَعْطَى اثْنَيْنِ ، وَهَذَا مَذْهَبُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقَتَادَةَ ، وَابْنَ زَيْدٍ ، وَالْفَرَّاءِ . وَالثَّانِي : أَنَّ النَّافِلَةَ بِمَعْنَى الْعَطِيَّةِ ، وَالْمُرَادُ بِهَا : إِسْحَاقُ وَيَعْقُوبُ ، وَهَذَا مَذْهَبُ مُجَاهِدٍ ، وَعَطَاءٍ .

قوله تعالى : (وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ) يعني : إبراهيم وإسحاق ويعقوب .
قال أبو عبيدة : « كُلٌّ » يقع خبره على لفظ الواحد ، لأن لفظه لفظ الواحد ،
ويقع خبره على لفظ الجميع ، لأن معناه معنى الجميع .

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً) أي : رؤوساً بقتدى بهم في الخير (يَهْتَدُونَ
بأمرنا) أي : يَدْعُونَ الناس إلى ديننا بأمرنا إِيَّاهُمْ بذلك (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ
الْخَيْرَاتِ) قال ابن عباس : شرائع النبوة . وقال مقاتل : الأعمال الصالحة ،
(وَإِقَامَ الصَّلَاةِ) قال الزجاج : حذف الهاء من « إِقَامَةِ الصَّلَاةِ » قليلٌ في اللغة ،
تقول : أقام إقامة ، والحذف جائز ، لأن الإضافة عوض من الهاء .

﴿ وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي
كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ . وَأَدْخَلْنَاهُ
فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَلَوْطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا) قال الزجاج : انتصب « لوط » بفعل مضمر ،
لأن قبله فعلاً ، فالمعنى : وأوحينا إليهم وآتيناهم لوطاً . وذكر بعض النحويين :
أنه منصوب على « واذكر لوطاً » ، وهذا جائز ، لأن ذكر إبراهيم قد جرى ،
فحمل لوط على معنى : واذكر .

قال المفسرون : لما هاجر لوط مع إبراهيم ، نزل إبراهيم أرض فلسطين ،
ونزل لوط بالموثقة على مسيرة يوم وليلة أو نحو ذلك من إبراهيم ، فبعثه الله نبياً .
فأما « الحُكْم » ففيه قولان .

أحدهما : أنه النبوة ، قاله ابن عباس .

والثاني : الفهم والعقل ، قاله مقاتل . وقد ذكرنا فيه أقوالاً في سورة

زاد المسير ٥ م (٢٤)

(يوسف: ٢٢). وأما « القرية » هاهنا ، فهي سدُوم ، والمراد أهلها ، والخباثت : أفعالهم المنكرة ، فمنها إتيان الذكور وقطع السبيل ، إلى غير ذلك مما قد ذكره الله عز وجل عنهم في مواضع [هود: ٧٨ ، والحجر: ٦٩].

قوله تعالى : (وأدخلناه في رحمتنا) أي : بأنجائه من بينهم .

﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ . وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾

قوله تعالى : (ونوحاً) المعنى : واذكر نوحاً ، وكذلك ما يأتيك من ذكر الأنبياء (إذ نادى) أي : دعا على قومه (مِنْ قَبْلُ) أي : مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَلُوطٍ . فأما الكرب العظيم ، فقال ابن عباس : هو الفرق وتكذيب قومه .

قوله تعالى : (ونصرناه من القوم) أي : منعناه منهم أَنْ يَصْلُوا إِلَيْهِ بِسَوْءٍ . وقيل : « من » بمعنى « على » .

﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتِ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ . فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ . وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخَفِّيَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ . وَسَلَّمْنَا الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ . وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴾

قوله تعالى : (وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث) وفيه قولان .

أحدهما : أنه كان عنياً ، قاله ابن مسعود ، ومسروق ، وشريح .
والثاني : كان زرعاً ، قاله قتادة .

(إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ) قال ابن قتيبة : أي : رَعَتْ لَيْلاً ، يقال :
نَفَسَتْ الْغَنَمُ بِاللَّيْلِ ، وَهِيَ إِيلُ نَفَسٍ وَنَفَاشٍ وَنِفَاشٍ ، وَالوَاحِدُ : نَافِشٌ ،
وَسَرَحَتْ وَسَرَبَتْ بِالنَّهَارِ . قال قتادة : النَّفَسُ بِاللَّيْلِ ، وَالْهَمَلُ بِالنَّهَارِ .
وقال ابن السكيت : النَّفَسُ : أَنْ تَنْتَشِرَ الْغَنَمُ بِاللَّيْلِ تَرَعُ بِلَا رَاعٍ .

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل التفسير أن رجلين كانا على عهد داود عليه السلام ، أحدهما صاحب
حرث ، والآخر صاحب غنم ، فتفلَّت الغنم فوقعت في الحرث فلم يُبق منه شيئاً ،
فاختصما إلى داود ، فقال لصاحب الحرث : لك رقاب الغنم ، فقال سليمان : أو غير
ذلك ؟ قال : ماهو ؟ قال : ينطق أصحاب الحرث بالغنم فيصيرون من ألبانها
ومنافعها ، ويُقبل أصحاب الغنم على الكرم ، حتى إذا كان كليلة نفشت فيه
الغنم ، دفع هؤلاء إلى هؤلاء غنمهم ، ودفع هؤلاء إلى هؤلاء كرمهم ، فقال
داود : قد أصبت القضاء ، ثم حكم بذلك ، فذلك قوله : (وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ
شاهدين) وفي المشار إليهم قولان .

أحدهما : داود وسليمان ، فذكرهما بلفظ الجمع ، لأن الاثنين جمع ، هذا
قول الفراء .

والثاني : أنهم داود وسليمان والخصوم ، قاله أبو سليمان الدمشقي .
وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وابن أبي عملة : « وَكُنَّا لِحُكْمِهَا » على التثنية . ومعنى

« شاهدين » : أنه لم يَغِيب عَنَّا من أمرهم شيء . (ففهمناها سليمان) يعني : القضية والحكومة . وإنما كنى عنها ، لأنه قد سبق ما يدل عليها من ذكر الحكم ، (وكلاً) منها (آتينا حكماً) وقد سبق بيانه . قال الحسن : لولا هذه الآية لرأيت أن القضاة قد هلكوا ، ولكنه أثنى على سليمان لصوابه ، وعذر داود باجتهاده .

فصل

قال أبو سليمان الدمشقي : كان قضاء داود وسليمان جميعاً من طريق الاجتهاد ، ولم يكن نصّاً ، إذ لو كان نصّاً ماختلفا . قال القاضي أبو يعلى : وقد اختلف الناس في الغنم إذا نقت ليلاً في زرع رجل فأفسدته ، فذهب أصحابنا أن عليه الضمان ، وهو قول الشافعي ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا ضمان عليه ليلاً ونهاراً ، إلا أن يكون صاحبها هو الذي أرسلها ، فظاهر الآية يدل على قول أصحابنا ، لأن داود حكم بالضمان ، وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يثبت نسخه . فان قيل : فقد ثبت نسخ هذا الحكم ، لأن داود حكم بدفع الغنم إلى صاحب الحرث ، وحكم سليمان له بأولادها وأصوافها ، ولا خلاف أنه لا يجب على من نقت غنمه في حرث رجل شيء من ذلك ؛ قيل : الآية تضمنت أحكاماً ، منها وجوب الضمان وكيفيته ، فالنسخ حصل على كفيته ، ولم يحصل على أصله ، فوجب التعلّق به ، وقد روى حرام بن محبصة عن أبيه : أن ناقة للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت ، ف قضى رسول الله ﷺ على أهل الأموال حفظها بالنهار ، وعلى أهل المواشي حفظها بالليل (١) .

(١) رواه أحمد في « المسند » : ٢٩٥/٤ ، وأبو داود في « سننه » ، رقم (٣٥٦٩ - ٣٥٧٠) ، وابن ماجه في « سننه » ، رقم (٢٣٣٢) . قال ابن كثير : وقد علل هذا الحديث ، قال : وقد بسطنا الكلام عليه في كتاب الأحكام ، وبالله التوفيق .

قوله تعالى : (وسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ) تقدير الكلام : وسَخَّرْنَا الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ مَعَ دَاوُدَ . قال أبو هريرة : كَانَ إِذَا سَبَّحَ أَجَابَتْهُ الْجِبَالُ وَالطَّيْرُ بِالتَّسْبِيحِ وَالذِّكْرِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : كَانَ إِذَا وَجَدَ فِتْرَةً ، أَمَرَ الْجِبَالَ فَسَبَّحَتْ حَتَّى يَشْتَاقَ هُوَ فَيُسَبِّحَ .

قوله تعالى : (وَكُنَّا فَاعِلِينَ) أي : لذلك . قال الزجاج : المعنى : وَكُنَّا نَقْدِرُ عَلَى مَا نَرِيدُهُ .

قوله تعالى : (وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ كَبُوسٍ لَكُمْ) في المراد بالكَبُوس قولان . أحدهما : الدُّرُوعُ ، وَكَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ صَفَائِحَ ، وَكَانَ دَاوُدُ أَوَّلَ مَنْ صَنَعَ هَذِهِ الْحُلُقَ وَسَرْدَ ، قَالَهُ قَتَادَةُ .

والثاني : أَنَّ اللَّبُوسَ : السِّلَاحَ كُلَّهُ مِنْ دَرَعٍ إِلَى رِمْحٍ ، قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ . وَقَرَأَ أَبُو الْمُتَوَكَّلِ ، وَابْنُ السَّمِيعِ : « كُبُوسٌ » بِضَمِّ اللَّامِ .

قوله تعالى : (لِيُحْصِنَكُمْ) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَنَافِعٌ ، وَأَبُو عَمْرٍو ، وَحَمْزَةُ ، وَالْكَسَائِيُّ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِأَلْيَاءٍ . وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ ، وَحَفْصُ عَنْ عَاصِمٍ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِالتَّاءِ . وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِالنُّونِ خَفِيفَةً . وَقَرَأَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ، وَأَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ ، وَأَبُو حَيَّوَةَ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِتَاءٍ مَرْفُوعَةٍ وَفَتْحِ الْهَاءِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ . وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ ، وَأَبُو الْجَوْزَاءِ ، وَحَمِيدُ ابْنِ قَيْسٍ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِتَاءٍ مَفْتُوحَةٍ مَعَ فَتْحِ الْهَاءِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ مَعَ ضَمِّهَا . وَقَرَأَ أَبُو رَزِينٍ الْعَقِيلِيُّ ، وَأَبُو الْمُتَوَكَّلِ ، وَمُجَاهِدٌ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِنُونٍ مَرْفُوعَةٍ وَفَتْحِ الْهَاءِ وَكَسْرِ الصَّادِ مَعَ تَشْدِيدِهَا . وَقَرَأَ مُعَاذُ الْقَاسِرِيُّ ، وَعُكْرَمَةُ ، وَابْنُ يَعْمَرَ ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ ، وَابْنُ السَّمِيعِ : « لِيُحْصِنَكُمْ » بِيَاءٍ مَرْفُوعَةٍ وَكَسْرِ الْهَاءِ وَكَسْرِ الصَّادِ مُشَدَّدَةٍ النَّونِ .

فن قرأ بالياء ، ففيه أربعة أوجه . قال أبو علي الفارسي : أن يكون الفاعل اسم الله ، لتقدم معناه ، ويجوز أن يكون اللباس ، لأن اللبوس بمعنى اللباس من حيث كان ضرباً منه ، ويجوز أن يكون داود ، ويجوز أن يكون التعليم ، وقد دل عليه « عَلَّمْنَاهُ » .

ومن قرأ بالتاء ، حملة على المعنى ، لأنه الدرع .

ومن قرأ بالنون ، فلتقدم قوله : « وَعَلَّمْنَاهُ » .

ومعنى « لِنُخْصِنَكُمْ » : لِنُحَرِّزَكُمْ وَنُحْفَظَكُمْ (مِنْ بَأْسِكُمْ) يعني : الحرب .

قوله تعالى : (وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو عمران الجوني ،

وأبو حيوة الحضرمي : « الرِّيحُ » بألف مع رفع الحاء . وقرأ الحسن ، وأبو المتوكل ،

وأبو الجوزاء : بالالف ونصب الحاء ، والمعنى : وسَخَّرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ (عاصفة)

أي : شديدة الهبوب (تجري بأمره) يعني : بأمر سليمان (إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا

فِيهَا) وهي أرض الشام ، وقد مرَّ بيان بركتها في هذه السورة [الأنبياء : ٧٢] ؛

والمعنى : أنها كانت تسير به إلى حيث شاء ، ثم تعود به إلى منزله بالشام .

قوله تعالى : (وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ) علمنا أن ما نُمِطِي سليمان يدعوه

إلى الخضوع لربِّه .

قوله تعالى : (وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغْوُونَ لَهُ) قال أبو عبيدة : « مَنْ »

تقع على الواحد والاثنتين والجمع من المذكر والمؤنث . قال المفسرون : كانوا

يفغصون في البحر ، فيستخرجون الجواهر ، (ويعملون عملاً دون ذلك) قال

الزجاج : معناه : سوى ذلك ، (وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ) أن يفسدوا ما عملوا . وقال

غيره : أن يخرجوا عن أمره .

﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ .

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ
مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ . وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ
وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ . وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ
مِنَ الصَّالِحِينَ *

قوله تعالى : (وأيوبَ إذ نادى ربه) أي : دعا ربه (أني) وقرأ
أبو عمران الجوني : « إني » بكسر الهمزة ، (مسني الضر) وقرأ حمزة :
« مسني » بتسكين الياء ، أي : أصابني الجهد ، (وأنت أرحم الراحمين) أي :
أكثرهم رحمة ، وهذا تعريض منه بسؤال الرحمة إذ أنى عليه بأنه الأرحم وسكت .

الإشارة إلى قصته

ذكر أهل التفسير أن أيوب عليه السلام كان أغنى أهل زمانه ، وكان
كثير الإحسان . فقال إبليس : يارب سلطني على ماله وولده - وكان له ثلاثة
عشر ولداً - فان فعلت رأيته كيف يطيعني ويعصيك ، فقبل له : قد سلطتك
على ماله وولده ، فرجع إبليس فجمع شياطينه ومردته ، فبعث بعضهم إلى دوابه
ورعائه ، فاحتلواها حتى قذفوها في البحر ، وجاء إبليس في صورة قيّمه ، فقال :
يا أيوب ألا أراك نصلبي وقد أقبلت ربيع عاصف فاحتملت دوابك ورعائها حتى
قذفتها في البحر ؟ فلم يردّ عليه شيئاً حتى فرغ من صلاته ، ثم قال : الحمد لله الذي
رزقني ثم قبله مني ، فانصرف خائباً ، ثم أرسل بعض الشياطين إلى جنانه وزروعه ،
فأحرقوها ، وجاء فأخبره ، فقال مثل ذلك ، فأرسل بعض الشياطين فزلزلوا منازل
أيوب وفيها ولده وخدمه ، فأهلكوهم ، وجاء فأخبره ، فحمد الله ، وقال لإبليس
وهو يظنه قيّمه في ماله : لو كان فيك خير أقبضك معهم ، فانصرف خائباً ،

فَقِيلَ لَهُ : كَيْفَ رَأَيْتَ عَبْدِي أَيُّوبَ ؟ قَالَ : يَارَبِّ سَلِّطْنِي عَلَى جَسَدِهِ فَسَوْفَ تَرَى ، قِيلَ لَهُ : قَدْ سَلَّطْنُوكَ عَلَى جَسَدِهِ ، فَجَاءَ فَفَنَخَ فِي إِبْهَامِ قَدَمَيْهِ ، فَاشْتَمَلَ فِيهِ مِثْلُ النَّارِ ، وَلَمْ يَكُنْ فِي زَمَانِهِ أَكْثَرَ بَكَاءٍ مِنْهُ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَمَّا نَزَلَ بِهِ الْبَلَاءُ لَمْ يَبْكْ خِيفَةَ الْجُزَعِ ، وَبَقِيَ لِسَانُهُ الَّذِي كَرَّ ، وَقَلْبُهُ لِلْمَعْرِفَةِ وَالشُّكْرِ ، وَكَانَ يَرَى أَمْعَاءَهُ وَعُرُوقَهُ وَعِظَامَهُ ، وَكَانَ مَرْضَاهُ أَنَّهُ خَرَجَ فِي جَمِيعِ جَسَدِهِ تَأَلِيلَ كَأَلِيَّاتِ الْغَمِّ ، وَوَقَعَتْ بِهِ حِكْمَةٌ لَا يَمْلِكُهَا ، فَحَكََّ بِأُظْفَارِهِ حَتَّى سَقَطَتْ ، ثُمَّ بِالْمَسُوحِ ، ثُمَّ بِالْحِجَارَةِ ، فَأَتَيْنِ جَسْمَهُ وَتَقَطَّعَ ، وَأَخْرَجَهُ أَهْلُ الْقَرْيَةِ فَجَعَلُوا لَهُ عَرِشًا عَلَى كُنْئَسَةٍ ، وَرَفَضَهُ الْخَلْقُ سِوَى زَوْجَتِهِ ، وَاسْمُهَا رَحْمَةُ بِنْتُ إِفْرَائِيمَ بْنِ يَوْسُفَ بْنِ يَعْقُوبَ ، فَكَانَتْ تَحْتَلِفُ إِلَيْهِ بِمَا يَصَاحِبُهُ ^(١) . وَرَوَى أَبُو بَكْرٍ الْقُرَشِيُّ عَنِ اللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ ، قَالَ : كَانَ مَلِكٌ يَظْلِمُ النَّاسَ ، فَكَلَّمَهُ فِي ذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَسَكَتَ عَنْهُ أَيُّوبُ لِأَجْلِ خَيْلِ كَانَتْ لَهُ فِي سُلْطَانِهِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : تَرَكْتَ كَلَامَهُ مِنْ أَجْلِ خَيْلِكَ ؟ لَا طِيلَنَّ بِلَاءُكَ ^(٢) .

وَاخْتَلَفُوا فِي مَدَّةِ لَبْنِهِ فِي الْبَلَاءِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً ، رَوَاهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ^(٣) .

وَالثَّانِي : سَبْعَ سِنِينَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَكَعْبٌ ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ .

(١) رَوَى هَذَا الْخَبْرَ وَهَبُ بْنُ مَنْبَهٍ فِي قِصَّةِ طَوِيلَةٍ سَاقَاهَا ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ فِي « التَّفْسِيرِ » : ٦٥/١٧ ، قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : ١٨٨/٣ : وَقَدْ رَوَى عَنْ وَهَبِ بْنِ مَنْبَهٍ فِي خَبَرِهِ قِصَّةَ طَوِيلَةٍ سَاقَاهَا ابْنُ جُرَيْرٍ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِالسَّنَدِ عَنْهُ ، وَذَكَرَهَا غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ مُتَأَخِّرِي الْمَفْسَرِينَ ، وَفِيهَا غَرَابَةٌ .

(٢) ذَكَرَ نَحْوَ هَذَا الْخَبَرِ السِّيُوطِيُّ فِي « الدَّرَجَةِ » : ٣٢٧/٤ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عَسَاكِرَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْحَوْلَانِيِّ ، وَاعْلَمْ مِنَ الْأَسْرَائِيلِيَّاتِ .

(٣) ذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ ١٨٩/٣ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَقَالَ : رَفَعَ هَذَا الْحَدِيثَ غَرِيبٌ جَدًّا .

والثالث : سبع سنين وأشهر ، قاله الحسن .

والرابع : ثلاث سنين ، قاله وهب .

وفي سبب سؤاله العافية ستة أقوال .

أحدها : [أنه] انتهى إداماً ، فلم يُنصبه امرأته حتى باعت قرنأ من شعرها ، فلما علم ذلك ، قال : « مسني الضر » ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : أن الله تعالى أنساه الدعاء مع كثرة ذكره الله ، فلما انتهى أجل البلاء ، يسر له الدعاء ، فاستجاب له ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أن نفرأ من بني إسرائيل مروأ به ، فقال بعضهم لبعض : ما أصابه هذا إلا بذنب عظيم ، فعند ذلك قال : « مسني الضر » ، قاله نوف البكالي . وقال عبد الله بن عبيد بن عمير : كان له أخوان ، فأتياه يوماً فوجداه ريحاً ، فقالا : لو كان الله علم منه خيراً ما بلغ به كل هذا ، فما سمع شيئاً أشد عليه من ذلك ، فقال : اللهم إن كنت تعلم أنني لم أبيت ليلة شعبان وأنا أعلم مكان جائع فصدتني ، فصدق وهما يسمعان ، ثم قال : اللهم إن كنت تعلم أنني لم ألبس قبيصاً وأنا أعلم مكان عارٍ فصدتني ، فصدق وهما يسمعان ، فخرَّ ساجداً ، ثم قال : اللهم لأرفع رأسي حتى تكشف ما بي ، فكشف الله عز وجل ما به .

والرابع : أن إبليس جاء إلى زوجته بسخلة ، فقال : ليذبح أيوب هذه لي وقد برأ ، فجاءت فأخبرته ، فقال : إن شفاني الله لأجلدك مائة جلدة ، أمرتني أن أذبح لغير الله ! ثم طردها عنه ، فذهبت ، فلما رأى أنه لا طعام له ولا شراب ولا صديق ، خرَّ ساجداً وقال : « مسني الضر » ، قاله الحسن .

والخامس : أن الله تعالى أوحى إليه وهو في غفوان شبابه : إني مبتليك ،

قال : يارب ، وأين يكون قلبي ؟ قال : عندي ، فصبَّ عليه من البلاء ما سمعتم ، حتى إذا بلغ البلاء منتهاه ، أوحى إليه أني معافيك ، قال : يارب ، وأين يكون قلبي ؟ قال : عندك ، قال : « مسَّني الضر » ، قاله إبراهيم بن شيبان القرميسي فيما حدثنا به عنه .

والسادس : أن الوحي انقطع عنه أربعين يوماً ، فخاف هجران ربِّه ، فقال : « مسَّني الضر » ، ذكره الماوردي .

فان قيل : أين الصبر ، وهذا لفظ الشكوى ؟

فالجواب : أن الشكوى إلى الله لا تنافي الصبر ، وإنما المذموم الشكوى إلى الخلق^(١) ، ألم تسمع قول يعقوب : « إنما أشكو بثِّي وحزني إلى الله » [يوسف : ٨٦] . قال سفيان بن عيينة : وكذلك من شكا إلى الناس ، وهو في شكواه راضٍ بقضاء الله ، لم يكن ذلك جزءاً ، ألم تسمع قول رسول الله ﷺ لجبريل في مرضه : « أجذني مغموماً » و « أجذني مكروباً » ، وقوله : « بل أنا وارأساه »^(٢) .

قوله تعالى : (وآتيناه أهله) يعني : أولاده (ومثلهم معهم) فيه أربعة أقوال . أحدها : أن الله تعالى أحيا له أهله بأعيانهم ، وآتاه مثلهم معهم في الدنيا ، قاله ابن مسعود ، والحسن ، وقتادة . وروى أبو صالح عن ابن عباس : كانت

(١) من المتفق عليه أن أيوب عليه السلام كان غابة في الصبر ، وبه يضرب المثل في ذلك ، وقد ابتلي في ماله وولده وجسده ، فصبر والنجأ إلى الله تعالى ، فذلك قول الله فيه : (وأيوب) إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين (فكشف الله تعالى مابه .

(٢) رواه البخاري في « صحيحه » : ١٠/١٠٥ من حديث عائشة رضي الله عنها ، وهو جزء من حديث طويل .

امراته ولدت له سبعة بنين وسبع بنات ، ففُشِرُوا له ، وولدت له امرأته سبعة بنين وسبع بنات .

والثاني : أنهم كانوا قد عُغِبُوا عنه ولم يموتوا ، فأناه وإياهم في الدنيا ومثلهم معهم في الآخرة ، رواه هشام عن الحسن .

والثالث : آناه الله أجور أهله في الآخرة ، وآناه ومثلهم في الدنيا ، قاله نوف ، ومجاهد .

والرابع : آناه أهله ومثلهم معهم في الآخرة ، حكاه الزجاج .
قوله تعالى : (رَحْمَةً مِنْ عِنْدَنَا) أي : فعلنا ذلك به رَحْمَةً مِنْ عِنْدَنَا ، (وَذِكْرِي) أي : عِظَةً (لِلْعَابِدِينَ) قال محمد بن كعب : من أصابه بلاء فليذكر ما أصاب أيوب ، فليقل : إنه قد أصاب من هو خيرٌ مني .

قوله تعالى : (وَذَا الْكُفْلِ) اختلفوا هل كان نبياً ، أم لا ؟ على قولين .
أحدهما : أنه لم يكن نبياً ، ولكنه كان عبداً صالحاً ، قاله أبو موسى الأشعري ، ومجاهد . ثم اختلف أرباب هذا القول في علته تسميته بذِي الْكُفْلِ على ثلاثة أقوال .
أحدها : أن رجلاً كان يَصْلِي كلَّ يوم مائة صلاة فتوفي ، فكفل بصلاته ، فسمي : ذا الْكُفْلِ ، قاله أبو موسى الأشعري . والثاني : أنه تكفل للنبي بقومه أن يكفيه أمرهم وبقيمه ويقضي بينهم بالعدل ، ففعل ، فسمي : ذا الْكُفْلِ ، قاله مجاهد .
والثالث : أن ملكاً قُتِل في يوم ثلاثمائة نبي ، وفرَّ منه مائة نبي ، فكفلهم ذو الْكُفْلِ ، يطعمهم ويسقيهم حتى أفلتوا ، فسمي : ذا الْكُفْلِ ، قاله ابن السائب .
والقول الثاني : أنه كان نبياً ، قاله الحسن ، وعطاء ^(١) . قال عطاء :

(١) قال ابن كثير ٣/١٩٠ : وأما ذو الْكُفْلِ ، فالظاهر من السياق أنه ما قرن مع الأنبياء إلا وهو نبي .

أوحى الله تعالى [إلى] نبيٍّ من الأنبياء : إني أريد قبض روحك ، فأعرض مُملكك على بني إسرائيل ، فن تكفّل لك بأنه بصليّ الليل لا يفتر ، ويصوم النهار لا يفطر ، ويقضي بين الناس ولا يغضب ، فادفع مُملكك إليه ، ففعل ذلك ، فقام شابٌ فقال : أنا أنكفّل لك بهذا ، فتكفّل به ، فوفى ، فشكر الله له ذلك ، ونبّأه ، وسمّي : ذا الكفل . وقد ذكر الثعلبي حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ في الكفل : « أنه كان رجلاً لا ينزع عن ذنب ، وأنه خلا بامرأة ليفجر بها ، فبكت ، وقالت : ما فعلتُ هذا قطّ ، فقام عنها تائباً ، ومات من ليلته ، فأصبح مكتوباً على بابه : قد غفر الله للكفل » : والحديث معروف ^(١) ، وقد ذكرته في « الحقائق » ، فجعله الثعلبي أحد الوجوه في بيان ذي الكفل ، وهذا غلط ، لأن ذلك اسمه الكفل ، والمذكور في القرآن يقال له : ذو الكفل ، ولأن الكفل مات في ليلته التي تاب فيها ، فلم يمض عليه زمان طويل يعالج فيه الصبر عن الخطايا . وإذا قلنا : إنه نبيٌّ ، فإن الأنبياء موصومون عن مثل هذا الحال . وذكرت هذا لشيخنا أبي الفضل بن ناصر رحمه الله تعالى ، فوافقني ، وقال : ليس هذا بذلك . قوله تعالى : (كُلُّ مِنَ الصَّابِرِينَ) أي : على طاعة الله وترك معصيته ، (وأدخلناهم في رحمتنا) في هذه الرحمة ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الجنة ، قاله ابن عباس . والثاني : النبوة ، قاله مقاتل . والثالث : النعمة والموالة ، حكاه أبو سليمان له شقي .

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾

(١) رواه أحمد في « المسند » من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنها ، قال الحافظ ابن كثير ١٩١/٣ : وهذا الحديث لم يخرج به أحد من أصحاب الكتب الستة ، وإسناده غريب .

مِنَ الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي
الْمُؤْمِنِينَ *

قوله تعالى : (وذا النون) يعني : يونس بن متى . والنون : السمكة ؛
أضيف إليها لا ابتلاعها إياه .

قوله تعالى : (إذ ذهب مغاضباً) قال ابن قتيبة : المغاضبة : مُفَاعَلَةٌ ،
وأكثر المفاعلة من اثنين ، كالمنظرة والمجادلة والمخاصمة ، وربما تكون من واحد ،
كقولك : سافرت ، وشارفت الأمر ، وهي هاهنا من هذا الباب . وقرأ أبو المتوكل ،
وأبو الجوزاء ، وعاصم الجحدري ، وابن السميع : « مُغْضَبًا » بأسكان الغين
وفتح الضاد من غير ألف .

واختلفوا في مغاضبته لمن كانت ؟ على قولين .

أحدهما : أنه غضب على قومه ، قاله ابن عباس ، والضحاك . وفي سبب
غضبه عليهم ثلاثة أقوال . أحدها : أن الله تعالى أوحى إلى نبي يقال له : شعيا :
أن أنت فلاناً الملك ، فقل له : يبعث نبياً أميناً إلى بني إسرائيل ، وكان قد غزا
بني إسرائيل ملك ، وسبوا منهم الكثير ، فأراد النبي والملك أن يبعثا يونس إلى
ذلك الملك ليكلّمه حتى يرسلهم ، فقال يونس لشعيا : هل أمرك الله بأخراجه ؟
قال : لا ، قال : فهل سماني لك ؟ قال : لا ، قال : فهانئ غيري من الأنبياء ،
فألحوا عليه ، فخرج مغاضباً للنبي والملك ولقومه ، هذا مروى عن ابن عباس ؛
وقد زدناه شرحاً في (يونس : ٩٨) . والثاني : أنه عانى من قومه أمراً صعباً
من الأذى والتكذيب ، فخرج عنهم قبل أن يؤمنوا ضجراً ، وما ظنّ أن هذا
الفعل يوجب عليه ما جرى من العقوبة ، ذكره ابن الأنباري . وقد روي عن
وهب بن منبه ، قال : لما حملت عليه أمثال النبوة ، ضاق بها ذرعاً ولم يصبر ،

فقدفها من يده وخرج هارباً^(١) . والثالث : أنه لما أوعدهم العذاب ، فتابوا وُرفع عنهم ، قيل له : ارجع إليهم ، فقال : كيف أرجع فيجدوني كاذباً ؟ فانصرف مغاضباً لقومه ، عاتباً على ربه . وقد ذكرنا هذا في (يونس : ٩٨) .

والثاني : أنه خرج مغاضباً لرّبه ، قاله الحسن ، وسعيد بن جبير ، والشعبي ، وعروة . وقال أبو بكر النقاش : المعنى : مغاضباً من أجل ربه ، وإنما غضب لأجل تمرّدهم وعصيانهم . وقال ابن قتيبة : كان مغيبطاً عليهم لطول ما عاناه من تكذيبهم ، مشتهياً أن ينزل العذاب بهم ، فعاقه الله على كراهيته العفو عن قومه . قوله تعالى : (فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ) وقرأ يعقوب : « يُقْدَرُ » بضم الياء وتشديد الدال وفتحها . وقرأ سعيد بن جبير ، وأبو الجوزاء ، وابن أبي ليلى : « يُقْدَرُ » بياء مرفوعة مع سكون القاف وتخفيف الدال وفتحها . وقرأ أبو عمران الجوني : « يَقْدِرُ » بياء مفتوحة وسكون القاف وكسر الدال خفيفة . وقرأ الزهري ، وابن عمر ، وحيد بن قيس : « نُقْدِرُ » بنون مرفوعة وفتح القاف وكسر الدال وتشديدها . ثم فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن لن نقضي عليه بالعقوبة ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وقتادة ، والضحاك . قال الفراء : معنى الآية : فظن أن لن تقدر عليه ما قدرنا من العقوبة ، والعرب تقول : قَدَرُ . بمعنى : قَدَّرَ ، قال أبو صخر : ولا عائدُ ذكَّ الزمانُ الذي مضى

تباركت ما تقدرُ يَكُنْ ولكَ الشكرُ^(٢)

أراد : ما تقدرُ ، وهذا مذهب الزجاج .

(١) لعله من الاسرائيليات التي نقلها وهب بن منبه ، وقد تقدم أمثال ذلك .

(٢) « شرح أشعار الهذليين » : ٩٥٨/٢ ، و « القرطبي » : ٣٣٢/١١ .

والثاني : فظن أن لن نضيّق عليه ، قاله عطاء . قال ابن قتيبة : يقال : فلان مُقَدَّرٌ عليه ، ومُقَتَّرٌ عليه ، ومنه قوله تعالى : (فَتَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ) [الفجر: ١٦] أي : ضيّق عليه فيه . قال النقاش : والمعنى : فظن أن لن يضيّق عليه الخروج ، فكأنّه ظن أن الله قد وسّع له ، وإن شاء أن يقيم ، وإن شاء أن يخرج ، ولم يؤذَن له في الخروج .

والثالث : أن المعنى : فظن أنه يمجز ربه ، فلا يقدر عليه ، رواه عوف عن الحسن . وقال ابن زيد ، وسليمان التيمي : المعنى : أظن أن لن نقدر عليه ؛ فعلى هذا الوجه يكون استفهاماً قد حُذفت ألفه ؛ وهذا الوجه يدل على أنه من القدرة ، ولا يتصور إلا مع تقدير الاستفهام ، ولا أعلم له وجهاً إلا أن يكون استفهام إنكار ، تقديره : ما ظنّ عجزنا ، فأين يهرب منا ؟ ١٢ .

قوله تعالى : (فتنادى في الظلمات) فيها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها ظلمة البحر ، وظلمة بطن الحوت ، وظلمة الليل ، قاله سعيد ابن جبير ، وقتادة ، والأكثرون .

والثاني : أن حوتاً جاء فابتلع الحوت الذي هو في بطنه ، فتنادى في ظلمة حوت ، ثم في ظلمة حوت ، ثم في ظلمة البحر ، قاله سالم ابن أبي الجعد .

والثالث : أنها ظلمة الماء ، وظلمة معنى السمكة ، وظلمة بطنها ، قاله ابن السائب . وقد روى سعد بن أبي وقاص عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج الله عنه ، كلمة أخي يونس : فتنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت ، سبحانك إني كنت من الظالمين » ^(١) . قال الحسن : وهذا اعتراف [من] يونس بذنبه وتوبة من خطيئته .

(١) رواه بهذا اللفظ ابن السني عن أبي يعلى ، وفي سنده عمرو بن الحصين ، وهو ضعيف جداً ، ورواه أحمد ، والترمذي ، والنسائي ، والحاكم وصححه ، بلفظ « دعوة ذي النون ، —

قوله تعالى : (فاستجبنا له) أي : أجبناه (ونجّيناه من الغم) أي : من
الظلمات (وكذلك نُنجّي المؤمنين) إذا دعونا . وروى أبو بكر عن عاصم
أنه قرأ : « نُجّي المؤمنين » بنون واحدة مشددة الجيم ؛ قال الزجاج : وهذا
لحنٌ لا وجه له ، وقال أبو علي الفارسي : غلط الراوي عن عاصم ، ويدل على هذا
إسكانه الياء من « نُجّي » ونصب « المؤمنين » ، ولو كان على ما لم يُسم فاعله
ما سكن الياء ، ولرفع « المؤمنين » .

﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ
الْوَارِثِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَهُ
إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا
وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ . وَالتِّي أَحْصَيْنَا فَرَجَهَا فَنَنْفَخْنَاهَا فِيهَا مِنْ
رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ . إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً
وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴾

قوله تعالى : (لا تذرني فرداً) أي : وحيداً بلا ولد (وأنت خير الوارثين)
أي : أفضل من بقي حياً بعد ميت .

قوله تعالى : (وأصلحنا له زوجه) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أصلحت للولد بعد أن كانت عقيماً ، قاله ابن عباس ، وسعيد
ابن جبير ، وقتادة .

والثاني : أنه كان في لسانها طول ، وهو : البذاء ، فأصلحت ، قاله عطاء .
وقال السدي : كانت سليطة فكفَّ عنه لسانها .

— إذ دعاه ربه وهو في بطن الحوت : (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين)
لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب له « وهو حديث حسن .

والثالث : أنه كان خُلِقَها سِدْنًا ، قاله محمد بن كعب ^(١) .

قوله تعالى : (إِنْهُمْ كَانُوا إِسْرَاعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ) أي : يبادرون في طاعة الله .
وفي المشار إليهم قولان .

أحدهما : زكريا ، وإمرأته ، ويحيى والثاني : جميع الأنبياء المذكورون في هذه السورة .

قوله تعالى : (وَيَدْعُونَا) وقرأ ابن مسعود ، وابن محيصن : « ويدعوننا »
بنون واحدة .

قوله تعالى : (رَغَبًا وَرَهَبًا) أي : رغباً فيما عندنا ، ورهباً منا . وقرأ
الأنعمش : « رُغْبًا وَرُهْبًا » بضم الراءين وجزم الفين والهاء ، وهما لغتان
مثل النحل ، والنحل ، والسقم ، والسقم ، (وكانوا لنا خاشعين) أي : متواضعين .
قوله تعالى : (والتي أحصنت فرجها) فيه قولان .

أحدهما : أنه مخرج الولد ، والمعنى : منعه مما لا يحل . وإِنَّمَا وُصِفَتْ بِالْعَافِ
لأنها قُذِفَتْ بِالزُّنَا .

والثاني : أنه جيب درعها . ومعنى الفرج في اللغة : كل فرجة بين شيئين ،
وموضع جيب درع المرأة مشقوق ، فهو يسمى فرجاً . وهذا أبلغ في الثناء عليها ،
لأنها إذا منعت جيب درعها ، فهي لنفسها أمنع .

قوله تعالى : (فَفَخَنَّا فِيهَا) أي : أمرنا جبريل ، فنفخ في درعها ، فأجرينا
فيها روح عيسى كما تجري الريح بالنفخ . وأضاف الروح إليه إضافة الملك ، للتشريف
والتخصيص (وجعلناها وابنها آية) قال الزجاج : لما كان شأنها واحداً ، كانت

(١) قال ابن كثير : والأظهر من السياق الأول .

الآية فيها آية واحدة، وهي ولادة من غير فحل . وقرأ ابن مسعود، وابن أبي عبة : « آيتين » على التثنية .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذِهِ أُمُّكُمْ) قال ابن عباس : المراد بالأمة هاهنا : الدين . وفي المشار إليهم قولان .

أحدهما : أنهم أمة محمد ﷺ ، وهو معنى قول مقاتل .

والثاني : أنهم الأنبياء عليهم السلام ، قاله أبو سليمان الدمشقي . ثم ذكر أهل الكتاب ، فذمهم بالاختلاف ، فقال تعالى : (وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أي : اختلفوا في الدين ، (فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ) أي : شيئاً من الفرائض وأعمال البرِّ (فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ) أي : لا نجحد ما عمل ، قاله ابن قتبية ، والمعنى : أنه يقبل منه ، ويثاب عليه (وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ) ذلك ، نأمر الحفظة أن يكتبوه لنجaziه به .

﴿ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَهِنَا رَاجِعُونَ . فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ . وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ . حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ . وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ . إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ . لَوْ كَانَ هُوَ آلَهِ مَا وَرَدُّوَهَا وَكُلُّ فِيهَا خَالِدُونَ . لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴾

قوله تعالى : (وحرام على قرية) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « وحرام » بألف . وقرأ حمزة ، والكسائي ،

وأبو بكر عن عاصم : « وحِرْمٌ » بكسر الحاء من غير ألف ، وهما لفتان . يقال : حِرْمٌ وحرام . وقرأ معاذ القاري ، وأبو المتوكل ، وأبو عمران الجوني : « حِرْمٌ » بفتح الحاء وسكون الراء من غير ألف والميم مرفوعة منوثة . وقرأ سعيد بن جبير : « وحِرْمٌ » بفتح الحاء وسكون الراء وفتح الميم من غير تنوين ولا ألف . وقرأ أبو الجوزاء ، وعكرمة ، والضحاك : « وحِرْمٌ » بفتح الحاء والميم وكسر الراء من غير تنوين ولا ألف . وقرأ سعيد بن المسيب ، وأبو مجلز ، وأبو رجاء : « وحِرْمٌ » بفتح الحاء وضم الراء ونصب الميم من غير ألف .

وفي معنى قوله تعالى : (وحرام) قولان .

أحدهما : واجب ، قاله ابن عباس ، وأنشدوا في معناه :

فَإِنَّ حَرَامًا لَا أَرَى الدَّهْرَ بَاكِيًا عَلَى شَجْوِهِ إِلَّا بَاكِيًا عَلَى عَمْرٍو^(١)
أي : واجب .

والثاني : أنه بمعنى العزم ، قاله سعيد بن جبير . وقال عطاء : حتم من الله . والمراد بالقرية : أهلها .

ثم في معنى الآية أربعة أقوال .

أحدها : واجب على قربة أهلكتها أنهم لا يتوبون ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثاني : واجب عليها أنها إذا أهلكت لا ترجع إلى دنياها ، هذا قول قتادة ؛

وقد روي عن ابن عباس نحوه .

(١) البيت لبعد الرحمن بن جمانة الحاربي الجاهلي ، كما في « اللسان » : حرم ، وهو في « عرب القرآن » : ٢٨٨ ، ونسب للخنساء في « تفسير القرطبي » : ٣٤٠/١١ ، و « البحر المحيط » : ٣٣٩/٦ ، و « روح المعاني » : ٨٤/١٧ ، وفيها جميعاً : بكيت على صخر ، ولا يوجد البيت في ديوانها .

والثالث : أن « لا » زائدة ؛ والمعنى : حرام على قرية مهلكة أنهم يرجعون إلى الدنيا ، قاله ابن جريج ، وابن قتيبة في آخرين .

والرابع : أن الكلام متعلق بما قبله ، لأنه لما قال : « فلا كفران لسعيه » أعلمنا أنه قد حرم قبول أعمال الكفار ؛ فمضى الآية : وحرام على قرية أهلكتها أن يُتقبل منهم عمل ، لأنهم لا يتوبون ، هذا قول الزجاج .
فان قيل : كيف يصح أن يحرم على الإنسان ماليس من فعله ، ورجوعهم بعد الموت ليس إليهم ؟

فالجواب : أن المعنى : مُنموا من ذلك ، كما يُمنع الإنسان من الحرام وإن قدر عليه ، فكان التشبيه بالتحريم للحالتين من حيث المنع .

قوله تعالى : (حتى إذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ) ^(١) وقرأ ابن عامر : « فُتِحَتْ » بالتشديد ، والمعنى : فُتِحَ الردم عنهم (وهم من كل حدب) قال ابن قتيبة : من كل نشر من الأرض وأكمة (يَنْسِلُونَ) من النَّسْلان : وهو مقاربة الخطو مع الإسراع ، كشي الذئب إذا بادر ، والنَّسْلان مثله . وقال الزجاج :

(١) تقدم الكلام على يأجوج ومأجوج في سورة (الكهف : ٩٤) . قال ابن كثير :
وهم من سلالة آدم عليه السلام ، بل هم من نسل نوح أيضاً من أولاد يافث ، أي أبي الترك ،
والترك شذمة منهم تركوا من وراء السد الذي بناه ذو القرنين ، قال : وقد حكى النووي
في « شرح مسلم » عن بعض الناس أن يأجوج ومأجوج خلقوا من مني خرج من آدم فاختلط
بالتراب فخلقوا من ذلك ، فعلى هذا يكونون مخلوقين من آدم ، وايسوا من حواء ، قال :
وهذا قول غريب جداً ، ثم لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ، ولا يجوز الاعتماد هاهنا
على ما يحكيه بعض أهل الكتاب ، لا عندم من الأحاديث المقتضية ، والله أعلم . وم إذا خرجوا
من السد يميئون في الأرض فساداً ، ويهلكون الحرث والنسل ، وقد ورد ذكر خروجهم في
أحاديث متعددة من السنة النبوية ، انظر تفسير ابن كثير ، ١٩٥/٣ - ١٩٧ .

الْحَدَبُ : كلُّ أَكْمَةٍ ، و « يَنْسِلُونَ » : يُسْرِعُونَ . وقرأ أبو رجاء العطاردي ،
وعاصم الجحدري : « يَنْسُلُونَ » بضم السين .

وفي قوله تعالى : (وهم) قولان .

أحدها : أنه إشارة إلى يأجوج ومأجوج ، قاله الجمهور .

والثاني : إلى جميع الناس ؛ فالمعنى : وهم يُحْشَرُونَ إلى الموقف ، قاله مجاهد .

والأول أصح .

فان قيل : أين جواب « حتى » ؟ ففيه قولان .

أحدهما : أنه قوله تعالى : (واقترب الوعد الحق) والواو في قوله تعالى :

« واقترب » زائدة ، قاله الفراء . قال : ومثله « حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها »

[الزمر : ٧٣] ، وقوله تعالى : « فلما أسلما وتله للجبين ، وناديناه » [الصافات : ١٠٣ ، ١٠٤] ،

المعنى : نادينا . وقال عبد الله بن مسعود : الساعة من الناس بعد يأجوج ومأجوج ،

كالخامل المنم ، لا يدري أهلها متى تفجؤهم بولدها ليلاً أو نهاراً .

والثاني : أنه قول محذوف في قوله : (ياويلنا) ، فالمعنى : حتى إذا فتحت

يأجوج ومأجوج واقترب الوعد ، قالوا : ياويلنا . قال الزجاج : هذا قول البصريين .

فأما (الوعد الحق) فهو القيامة .

قوله تعالى : (فإذا هي) في « هي » أربعة أقوال .

أحدها : أن « هي » كناية عن الأبصار ، والأبصار تفسير لها ، كقول الشاعر :

لَعَمْرُؤُ أَيُّهَا لَا تَقُولُ ظَعِينَتِي أَلَا فَرَّ عَنِّي مَالِكُ بْنُ أَبِي كَعْبٍ^(١)

فذكر الظمينة ، وقد كنى عنها في « لعمرؤ أيها » .

(١) البيت غير منسوب في « الطبري » : ٩٢/١٧ ، و « البحر » : ٣٤٠/٦ ، و « القرطبي » :

٣٤٢/١١ ، و « روح المعاني » : ٨٥/١٧ .

والثاني : أن « هي » [ضمير فصل ، و] ^(١) عمادٌ ، ويصلح في موضعها « هو » ،
ومثله قوله : (إنه أنا الله) [النمل : ٩] ، وقوله : (فأنها لانعى الأبصار)
[الحج : ٤٦] ، وأنشدوا :

ثوبٍ ودينارٍ وشاةٍ ودرهمٍ فهل هو مرفوع بما هاهنا رأسٌ ^(٢)
ذكرها الفراء .

والثالث : أن يكون تمام الكلام عند قوله : « هي » على معنى : فإذا هي
بارزة واقفة ، يعني : من قربها ، كأنها آتية حاضرة ، ثم ابتداء فقال : (شاخصة) ،
ذكره الثعلبي .

والرابع : أن « هي » كناية عن القصة ، والمعنى : القصة أن أبصارهم
شاخصة في ذلك اليوم ، ذكره علي بن أحمد النيسابوري . قال المفسرون : تشخص
أبصار الكفار من هول يوم القيامة ، ويقولون : (ياويلنا قد كنا) أي : في الدنيا
(في غفلة من هذا) أي : عن هذا (بل كنا ظالمين) أنفسنا بكفرنا ومعاصينا .
ثم خاطب أهل مكة ، فقال : (إنكم وما تعبدون من دون الله) يعني : الأصنام
(حَصَبُ جهنم) وقرأ علي بن أبي طالب ، وأبو العالية ، وعمر بن عبد العزيز :
« حَطَبٌ » بالطاء . وقرأ ابن عباس ، وعائشة ، وابن السميع : « حَضَبٌ »
بالضاد المعجمة المفتوحة . وقرأ عروة ، وعكرمة ، وابن يعمر ، وابن أبي عملة :
« حَضَبُ جهنم » باسكان الضاد المعجمة . وقرأ أبو المتوكل ، وأبو حيوة ،
ومعاذ القاري : « حِضْبٌ » بكسر الحاء مع تسكين الضاد المعجمة . وقرأ أبو مجلز ،

(١) ماين المقفين ، زيادة من « روح المعاني » .

(٢) البيت غير منسوب في « معاني القرآن » للفراء : ٥٢/١ ، و « الطبري » : ٩٣/١٧ ،

و « البحر » : ٣٤٠/٦ ، و « روح المعاني » : ٨٥/١٧ .

وأبورجاه ، وابن محيصن : « حَصَب » بفتح الحاء وبضاد غير معجمة ساكنة .
قال الزجاج : من قرأ « حَصَبَ جهنم » فعناه : كل ما يرمى به فيها ، ومن قرأ
« لحطب » فعناه : ما تُوقَد به ، ومن قرأ بالضاد المعجمة ، فعناه : ما تهيج به النار
وتُذَكَّى به . قال ابن قتيبة : الحَصَب : ما أُلقي فيها ، وأصله من الحَصَباء ، وهو :
الحصى ، يقال : حصبت فلاناً : إذا رميته ، حَصَباً ، بتسكين الصاد ، وما رَمَيْتَ به
فهو حَصَب ، بفتح الصاد .

قوله تعالى : (أنتم) يعني : المابدين والمبودين (لها واردون) أي :
داخلون . (لو كان هؤلاء) يعني : الأصنام (آلهة) على الحقيقة (ماوردوها)
فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه إشارة إلى الأصنام ، والمعنى : لو كانوا آلهة ما دخلوا النار .
والثاني : أنه إشارة إلى عابديها ، فالمعنى : لو كانت الأصنام آلهة ، منعت عابديها
دخول النار .

والثالث : أنه إشارة إلى الآلهة وعابديها ، بدليل قوله تعالى : (وكل فيها
خالدون) يعني : العابد والمعبود .

قوله تعالى : (لهم فيها زفير) قد شرحنا معنى الزفير في (هود : ١٠٦) .
وفي علّة كونهم لا يسمعون ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه يوضع في مسامعهم مسامير من نار ، ثم يُقذَفون في نوايت
من نار مقفلة عليهم ، رواه أبو أمامة عن رسول الله ﷺ في حديث طويل .
وقال ابن مسعود : إذا بقي في النار مَنْ يخلد فيها جُعِلوا في نوايت من نار ،

ثم جعلت تلك التوايت في توايت أخرى ، فلا يسمعون شيئاً ، ولا يرى أحدهم أن في النار أحداً يعذب غيره ^(١) .

والثاني : أن السماع أنس ، والله لا يحب أن يؤنسهم ، قاله عون بن عمارة .
والثالث : إنما لم يسمعوا لشدة غليان جهنم ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ . لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ . لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ . يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَنَطْيَ السَّجَّلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ مُّبِيدُهُ وَعِندَآ عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ . وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ . إِنَّ فِي هَٰذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَابِدِينَ . وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾
قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ) سبب نزولها أنه لما نزلت

« إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » شقَّ ذلك على قريش ، وقالوا : شتم آلهتنا ، فجاء ابن الزبيري ، فقال : ما لكم ؟ قالوا : شتم آلهتنا ، قال : وما قال ؟ فأخبروه ، فقال : ادعوه لي ، فلما دعى رسول الله ﷺ ، قال : يا محمد ، هذا شيء لآلهتنا خاصة ، أو لكل من عبد من دون الله ؟ قال : « لا ، بل لكل من عبد من دون الله » ، فقال ابن الزبيري : خصممت ورب هذه البنية ، ألسنت تزعم أن الملائكة عباد صالحون ، وأن عيسى عبد صالح ، وأن عزيزاً عبد صالح ،

(١) « الطبري » : ٩٥/١٧ ، وذكره السيوطي في « الدر » ، وزاد نسبه لعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن أبي الدنيا في « صفة النار » ، والطبراني ، والبيهقي في « البعث » ، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

فهذه بنو مليح يعبدون الملائكة ، وهذه النصارى تعبد عيسى ، وهذه اليهود تعبد عزيراً ، فضج أهل مكة ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس ^(١) . وقال الحسين ابن الفضل : إنما أراد بقوله : (وما تعبدون) الأصنام دون غيرها ، لأنه لو أراد الملائكة والناس ، لقال : « ومن » ، وقيل : « إن » بمعنى : « إلا » ، فتقديره : إلا الذين سبقت لهم منّا الحسنى ، وهي قراءة ابن مسعود ، وأبي نهيك ، فانهما قرأا : « إلا الذين » . وروي عن علي بن أبي طالب أنه قرأ هذه الآية ، فقال : أنا منهم ، وأبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وعبد الرحمن ^(٢) .

وفي المراد « بالحسنى » قولان . أحدهما : الجنة ، قاله ابن عباس ، وعكرمة . والثاني : السعادة ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (أولئك عنها) أي : عن جهنم ، وقد تقدم ذكرها (مُبْعَدُونَ) والبعد : طول المسافة ، والحسبيس : الصوت تسمعه من الشيء إذا مرّ قريباً منك . قال ابن عباس : لا يسمع أهل الجنة حسيس أهل النار إذا نزلوا منازلهم من الجنة .

قوله تعالى : (لا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) وقرأ أبو رزين ، وقتادة ،

(١) « أسباب النزول » للواحي : ١٧٥ ، و « الطبري » : ٩٧/١٧ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٣٣٨/٤ ، وزاد نسبه لأبي داود في ناسخه ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، والطبراني من وجه آخر عن ابن عباس ، قال ابن كثير : وهذا الذي قاله ابن الزمري خطأ كبير ، لأن الآية إنما نزلت خطاباً لأهل مكة في عبادتهم الأصنام التي هي حجاب لانقل ، ليكون ذلك تقريباً وتوبيخاً لعبادها ، ولهذا قال : (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) فكيف يورد على هذا المسيح والزبير ونحوهما ممن له عمل صالح ولم يرض بعبادة من عبده ١٢ وقد أسلم ابن الزمري بعد ذلك ، واعتذر عما كان يهاجي به المسلمين أولاً .

(٢) ذكره السيوطي في « الدر » من رواية ابن أبي حاتم ، وابن عدي ، وابن مردويه عن الثعلبي بن بشير .

وابن أبي عبله ، وابن محيصن ، وأبو جعفر الشيزري عن الكسائي : « لَا يُحْزَنُ لَهُمْ »
بضم الياء وكسر الزاي .

وفي الفرع الأكبر أربعة أقوال .

أحدها : أنه النفخة الآخرة ، رواه العوفي عن ابن عباس ؛ وهذه النفخة
يقوم الناس من قبورهم ، ويدل على صحة هذا الوجه قوله تعالى : (وَتَتَقَامُ الْمَلَائِكَةُ) .
والثاني : أنه إطباق النار على أهلها ، رواه سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ،
وبه قال الضحاك .

والثالث : أنه ذبح الموت بين الجنة والنار ، وهو مروى عن ابن عباس
أيضاً ، وبه قال ابن جريج .

والرابع : أنه حين يؤمر بالمبدإ إلى النار ، قاله الحسن البصري .

وفي مكان تلقى الملائكة لهم قولان .

أحدهما : إذا قاموا من قبورهم ، قاله مقاتل . والثاني : على أبواب الجنة ،
قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (هَذَا يَوْمُكُمْ) فيه إضمار : « يقولون » هذا يومكم (الذي كنتم
توعدون) فيه الجنة .

قوله تعالى : (يَوْمَ نَطْوِي السَّيَاءَ) ^(١) وقرأ أبو العالية ، وابن أبي عبله ،
وأبو جعفر : « تُطْوَى » بناء مضمومة « السَّيَاء » بالرفع ؛ وذلك بحجور رسومها ،
وتكدير نجومها ، وتكوير شمسه ، (كطَي السَّجِّلِ للكتاب) قرأ الجمهور :
« السَّجِّلِ » بكسر السين والجيم وتشديد اللام . وقرأ الحسن ، وأبو المتوكل ،

(١) روى البخاري في « صحيحه » عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ

قال : « إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين ، وتكون السموات يمينه » .

وأبو الجوزاء ، ومحبوب عن أبي عمرو : « السَّجَلِ » بكسر السين وإسكان الجيم خفيفة .
وقرأ أبو السَّك كذلك ، إلا أنه فتح الجيم .

قوله تعالى : (للكتاب) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر :
« للكتاب » . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « للكتب »
على الجمع .

وفي السَّجَل أربعة أقوال .

أحدها : أنه ملك ، قاله علي بن أبي طالب ، وابن عمر ، والسدي .
والثاني : أنه كاتب كان لرسول الله ﷺ ، رواه أبو الجوزاء عن
ابن عباس ^(١) .

والثالث : أن السجل بمعنى : الرجل ، روى أبو الجوزاء عن ابن عباس ،
قال : السجل : هو الرجل . قال شيخنا أبو منصور اللغوي : وقد قيل : « السجل »
بلغة الحبشة : الرجل .

والرابع : أنه الصحيفة . رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال
مجاهد ، والفراء ، وابن قتيبة ^(٢) . وقرأت على شيخنا أبي منصور ، قال : قال أبو بكر ،
يعني - ابن دريد - : السجل : الكتاب ، والله أعلم ؛ ولا ألفت إلى قولهم : إنه

(١) رواه الطبري : ١٧/١٠٠ ، ورواه أبو داود ، والنسائي ، وغيرهما ، قال ابن كثير : ٣/٢٠٠ :
لا يصح ، وقد صرح جماعة من الحفاظ بوضعه ، وإن كان في « سنن أبي داود » منهم شيخنا الحفاظ
المزي ، قال : وقد تصدئ ابن جرير للانكار على هذا الحديث ، ورده أمم ردٍّ ، وقال : لا يعرف
في الصحابة أحد اسمه السجل ، وكتاب النبي ﷺ معروفون ، وليس فيهم أحد اسمه السجل ،
قال : وصدق رحمه الله في ذلك ، وهو من أقوى الأدلة على نكارة هذا الحديث ، قال :
والصحيح عن ابن عباس أن السجل هي الصحيفة .

(٢) وهو الصواب ، كما ذكر ابن كثير .

فارسي معرب ، والمعنى : كما يُطوى السجل على ما فيه من كتاب . و « اللام » بمعنى « على » . وقال بعض العلماء : المراد بالكتاب : المكتوب ، فلما كان المكتوب ينطوي بانطواء الصحيفة ، جمل السجل كأنه يطوي الكتاب .

ثم استأنف ، فقال تعالى : (كما بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ) الخلق هاهنا مصدر ، وليس بمعنى المخلوق .

وفي معنى الكلام أربعة أقوال .

أحدها : كما بدأناهم في بطون أمماتهم حفاةً عُرَاءَ غُرْلًا ، كذلك نعيدهم يوم القيامة ؛ روي عن ابن عباس ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يحشر الناس يوم القيامة عُرَاءَ حفاةً غُرْلًا كما خُلِقُوا ، ثم قرأ : كما بدأنا أول خلقٍ نعيده »^(١) ؛ وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد .

والثاني : أن المعنى : إنا نُهلك كل شيء كما كان أول مرة ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أن السماء تمطر أربعين يوماً كني الرجال ، فينبتون بالمطر في قبورهم ، كما ينبتون في بطون أمماتهم ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والرابع : أن المعنى : مُقدرتنا على الإعادة كقُدرتنا على الابتداء ، قاله الزجاج .

(١) رواه البخاري : ٢٧٥/٦ ، ومسلم : ٢١٩٤/٤ ، ولفظه عند مسلم : عن عبد الله ابن عباس رضي الله عنها قال : قام فينا رسول الله ﷺ خطيباً جموعاً فقال : « يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاةً عُرَاءَ غُرْلًا (كما بدأنا أول خلقٍ نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين) » . وفي « الصحيحين » من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يحشر الناس يوم القيامة حفاةً عُرَاءَ غُرْلًا » قلت : يا رسول الله : النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال ﷺ : « يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض » .

قوله تعالى : (وَعَدَّا) قال الزجاج : هو منصوب على المصدر ، لأن قوله تعالى : « نعيده » بمعنى : وعدنا هذا وعداً ، (إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ) أي : قادرين على فعل ما نشاء . وقال غيره : إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ مَا وَعَدْنَا .

قوله تعالى : (وَاقْدِرْ كِتَابَنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) فيه أربعة أقوال . أحدها : أن الزبور جميع الكتب المنزلة من السماء ، و « الذِّكْر » : أم الكتاب الذي عند الله ، قاله سعيد بن جبير في رواية ، ومجاهد ، وابن زيد ، وهذا معنى قول ابن عباس في رواية ابن جبير ، فانه قال : الزبور : التوراة والإنجيل والقرآن ، والذِّكْر : الذي في السماء .

والثاني : أن الزبور : الكتب ، والذِّكْر : التوراة ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثالث : أن الزبور : القرآن ، والذِّكْر : التوراة والإنجيل ، قاله سعيد بن جبير في رواية .

والرابع : أن الزبور : زبور داود ، والذِّكْر : ذِكْر موسى ، قاله الشعبي . وفي الأرض المذكورة هاهنا ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها أرض الجنة ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال الأكثرون . والثاني : أرض الدنيا ، وهو منقول عن ابن عباس أيضاً . والثالث : الأرض المقدسة ، قاله ابن السائب .

وفي قوله تعالى : (يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم أمة محمد ﷺ ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وفي رواية : تَرِثُ أُمَّةُ مُحَمَّدٍ أَرْضَ الدُّنْيَا بِالْفَتْوحِ .

والثاني : بنو إسرائيل ، قاله ابن السائب .

والثالث : أنه عامّ في كل صالح ، قاله بعض فقهاء المفسرين .

قوله تعالى : (إن في هذا) يعني : القرآن (كِبَلاًغاً) أي : كَصِفَاية ؛
والمعنى : أن من اتَّبَعَ القرآن وعمل به ، كان القرآن بلاغه إلى الجنة .

وقوله تعالى : (لقوم عابدين) قال كعب : هم أمة محمد ﷺ الذين يصلُّون
الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان .

قوله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) ^(١) قال ابن عباس : هذا
عامّ للبرِّ والفاجر ، فمن آمن به تمت له الرحمة في الدنيا والآخرة ، ومن كفر به
صُرفت عنه العقوبة إلى الموت والقيامة ^(٢) . وقال ابن زيد : هو رحمة لمن آمن
به خاصة .

﴿ قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ . إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ . وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ . قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴾

(١) روى مسلم في « صحيحه » : ٤/٣٠٠٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل :
يا رسول الله ادع على المشركين ، قال : « إني لم أبت لعائناً ، وإنما بعت رحمة » . وروى
الدارمي : ٩/١ عن أبي صالح مرسلًا قال : كان النبي ﷺ يتأديهم بقول : « يا أيها الناس
إنما أنا رحمة مهداة » ، وقد وصله الحاكم : ١/٣٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه وصححه ،
ووافقه الذهبي .

(٢) ذكر ابن كثير : ٣/٢٠٢ من رواية الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما في
قوله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) قال : من تبعه كان له رحمة في الدنيا
والآخرة ، ومن لم يتبعه عوفي مما كان يتلى به سائر الأمم من الخسف والمنح والقتل .

قوله تعالى : (فهل أنتم مسلمون) قال ابن عباس : فهل أنتم غليصون له العبادة ؟ قال أهل المعاني : هذا استفهام بمعنى الأمر .

قوله تعالى : (فإن تولّوا) أي : أغرَضُوا ولم يؤمنوا (فقل آذنتكم على سواء) في معنى الكلام قولان .

أحدهما : نأبذتكم وعاديتكم وأعلمتكم ذلك ، فصرتُ أنا وأنتم على سواء قد استويناه في العلم بذلك ، وهذا من الكلام المختصر ، قاله ابن قتيبة .

والثاني : أعلمتكم بالوحي إليّ لتستولوا في الإيمان به ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (وإن أدري) أي : وما أدري (أقربُ أم بعيدُ ما توعدون) بنزول العذاب بكم . (إنه يعلم الجهر) وهو ما يقولونه للنبي ﷺ « متى هذا الوعد » [يس : ٤٨] ، و (ما نكثون) إسرارُهم أن العذاب لا يكون .

قوله تعالى : (لَعَلَّه فتنهُ لكم) في هاء « لَعَلَّه » قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى ما آذنههم به ، قاله الزجاج .

والثاني : إلى العذاب ؛ فالمعنى : لعل تأخير العذاب عنكم فتنه ، قاله ابن جرير ، وأبو سليمان الدمشقي . ومعنى الفتنة هاهنا : الاختبار ، (ومناخُ إلى حين) أي : يستمتعون إلى انقضاء آجالكم . (قُلْ رَبِّ) وروى حفص عن عاصم : « قال ربّ » (احكم) قرأ أبو جعفر : « ربُّ احكم » بضم الباء . وروى زيد عن يعقوب : « ربِّي » بفتح الياء « أحكمُ » بقطع الهمزة وفتح الكاف ورفع الميم . ومعنى « احكم بالحق » أي : بمذاب كفار قومي الذي نزوله حقٌ ، فحكم عليهم بالقتل في يوم بدر وفيما بعده من الأيام ؛ والمعنى على هذا : افصل بيني وبين المشركين

بما يظهر به الحق . ومعنى (على ما تصفون) أي : من كذبكم وباطلكم ^(١) .
 وقرأ ابن عامر ، والفضل عن عاصم : « يصفون » بالياء .
 فان قيل : فهل يجوز على الله أن يحكم بغير الحق ؟
 فالجواب : أن المعنى : احكم بحكمك الحق ، كأنه استعجل النصر عليهم .

* * *

(١) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٠٩ : وقوله تعالى : (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون)
 يقول جل ثناؤه : وقل يا محمد : وربنا الذي برحم عباده ويمهم بنعمته ، الذي أستمينه عليكم
 فيما تقولون وتصفون من قولكم لي فيما أتيتكم به من عند الله : (إن هذا إلا بشر مثلكم
 أفنأتون السحر وأنتم تبصرون) وقولكم : (بل اقترأ بل هو شاعر) وفي كذبكم على الله
 جل ثناؤه ، وقيلكم : (اتخذ الرحمن ولداً) ، فانه هين عليه تغيير ذلك ، وفصل ما بيني وبينكم
 بتمجيل العقوبة لكم على ما تصفون من ذلك .

سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ .
يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ
ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ
عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ . وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ . كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ
يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾

﴿ فصل في نزولها ﴾

روى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية كلها ، غير آيتين نزلتا بالمدينة :
قوله تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف) ، والتي تليها [الحج : ١٢ ، ١٣] .
وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنها مدنية إلا أربع آيات نزلت بمكة ، وهي
قوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ...) إلى آخر الأربع [الحج : ٥٣ - ٥٧] .
وقال عطاء بن يسار : نزلت بمكة إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة :
زاد السير ٥ م (٢٦)

(هذان خصمان) واللذان بعدها [الحج : ٢٠ - ٢٢] . وقال أبو سليمان الدمشقي : أولها مدني إلى قوله تعالى : (وبشر المحسنين) [الحج : ٣٨] وسائرهما مكّي . وقال الثعلبي : هي مكّية غير ست آيات نزلت بالمدينة ، وهي قوله تعالى : (هذان خصمان) إلى قوله تعالى : (الحميد) [الحج : ٢٠ - ٢٥] . وقال هبة الله بن سلامة : هي من أعاجيب سور القرآن ، لأن فيها مكّياً ، ومدنيّاً ، وحضريّاً ، وسفريّاً ، وحرّياً ، وسلعيّاً ، وإيليّاً ، ونهاريّاً ، وناسخاً ، ومنسوخاً ؛
فأما المكّي ، فن رأس الثلاثين منها إلى آخرها .
وأما المدني ، فن رأس خمس وعشرين إلى رأس ثلاثين .
وأما الليلي ، فن أولها إلى آخر خمس آيات .
وأما النهاري ، فن رأس خمس [آيات] إلى رأس تسع .
وأما السفري ، فن رأس تسع إلى اثنتي عشرة .
وأما الحضري ، فإلى رأس العشرين [منها] ، نسب إلى المدينة ، لقرب مدّنه .
قوله تعالى : (اتقوا ربكم) أي : احذروا عقابه (إنّ زلزلة الساعة) الزلزلة : الحركة على الحالة البائلة .

وفي وقت هذه الزلزلة قولان

أحدهما : أنها يوم القيامة بعد النشور . روى عمران بن حصين عن رسول الله ﷺ أنه قرأ : « إنّ زلزلة الساعة شيء عظيم » وقال : تدرّون أي يوم ذلك ؟ فانه يوم ينادي الرّبُّ عز وجل آدم عليه السلام : ابعث بمنّا إلى النار ، فذكر الحديث ^(١) . وروى أبو سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله ﷺ :

(١) رواه أحمد في « المسند » : ٤٣٢/٤ ، والترمذي : ١٤٦/٢ وقال : هذا حديث حسن —

« يقول الله تعالى يوم القيامة لآدم : قم ، فابعث بعث النار ، فيقول : يارب ، وما بعث النار ؟ قال : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار ، فحينئذ يشيب المولود ، وتضع كل ذات حمل حملها » ، وقرأ الآية ^(١) . وقال ابن عباس : زلزلة الساعة : قيامها ، يعني أنها تقارب قيام الساعة ، وتكون معها . وقال الحسن ، والسدي : هذه الزلزلة تكون يوم القيامة ^(٢) .

والثاني : أنها تكون في الدنيا قبل القيامة ، وهي من أشراف الساعة ، قاله علقمة ، والشعبي ، وابن جريج . وروى أبو العالية عن أبي بن كعب ، قال : ست آيات قبل القيامة ، بينما الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس ، فيبدا هم كذلك إذ تناثرت النجوم ، فيبدا هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض ، فتحركت ، واضطربت ، ففرع الجن إلى الإنس ، والإنس إلى الجن ، واختلطت الدواب ، والطير ، والوحش ، فاج بعضهم في بعض ، فقالت الجن للإنس : نحن نأتيكم بالخبر ، فانطلقوا إلى البحور ، فاذا هي نار تأجج ، فيبدا هم كذلك إذ تصدعت الأرض إلى الأرض السابعة ، والسماء إلى السماء السابعة ، فيبدا هم كذلك إذ جاءتهم

— صحيح ، ورواه الطبري : ١١١/١٧ ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٤/٤٣٣ ، وزاد نسبه لسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين رضي الله عنه .

(١) رواه أحمد في « المسند » ، والبخاري : ٣٣٥/٨ ، ومسلم : ٢٠١/١ وله بقية عندهما ، ورواه الطبري : ١١٢/١٧ ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٤/٤٤٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٢) واختار ذلك ابن جرير الطبري وغيره ، واحتجوا على ذلك بأحاديث ، انظر تفسير ابن كثير : ٣/٢٠٤ - ٢٠٥ عند تفسير هذه الآية ، فقد ذكر الأحاديث التي تدل على أن الزلزلة تكون يوم القيامة في المرسات بعد القيام من القبور .

الريح فأتوا^(١) . وقال مقاتل : هذه الزلزلة قبل النفخة الأولى ، وذلك أن منادياً ينادي من السماء : يا أيها الناس أتى أمر الله ، فيفزعون فزعاً شديداً فيشيب الصغير ، وتضع الحوامل .

قوله تعالى : (شيء عظيم) أي : لا يوصف لعظمه .

قوله تعالى : (يوم ترونها) يعني : الزلزلة (تذهل كل مرضعة عما أرضعت) فيه قولان .

أحدهما : تسلو عن ولدها ، وتتركه ، قاله ابن قتيبة .

والثاني : تُشغَل عنه ، قاله قطرب ، ومنه قول ابن رواحة :

وبذهل الخليل عن خليله

وقرأ أبو عمران الجوني ، وابن أبي عتبة : « مُذهِل » برفع التاء وكسر الهاء « كلَّ » بنصب اللام . قال الأخفش : وإنما قال : « مرضعة » ، لأنه أراد - والله أعلم - الفعل ، ولو أراد الصفة فيما نرى ، لقال : « مرضع » . قال الحسن : تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام ، وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام ، وهذا يدل على أن الزلزلة تكون في الدنيا ، لأن بعد البعث لا تكون حبلى .

قوله تعالى : (وترى الناس سُكَّارى) وقرأ عكرمة ، والضحاك ، وابن بعر ،

« وتُرى » بضم التاء . ومعنى « سُكَّارى » : من شدة الخوف (ومما بُسْكَارى) من الشراب ، والمعنى : ترى الناس كأنهم سُكَّارى من ذهول عقولهم ، لشدة ما يمرُّ بهم ، يضطربون اضطراب السكران من الشراب . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « سَكَّرى ومما بِسَكَّرى » وهي قراءة ابن مسعود . قال الفراء :

(١) رواه ابن جرير الطبري : ٦٣/٣٠ عند قوله تعالى : (وإذا النجوم انكدرت) ، وفي

سنده الحسين بن واقد ، قال الحافظ في « التقريب » : ثقة له أوهام ، وذكره ابن كثير :

٤٧٤/٤ من رواية ابن جرير ، وابن أبي حاتم .

وهو وجه جيد ، لأنه بمنزلة الهذلي والجرحى . وقرأ عكرمة ، والضحاك ، وابن السميع : « سَكَارَى وَمَامَ بِسَكَارَى » بفتح السين والراء وإثبات الألف ، (ولكن عذاب الله شديد) فيه دليل على أن سكرهم من خوف عذابه .

قوله تعالى : (ومن الناس من يجادل في الله) قال المفسرون : نزلت في النضر بن الحارث ^(١) . وفيما جادل فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان كلباً نزل شيء من القرآن كذب به ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه زعم أن الملائكة بنات الله ، قاله مقاتل .

والثالث : أنه قال : لا يقدر الله على إحياء الموتى ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : (بغير علم) أي : إنما يقوله باغواء الشيطان ، لا يعلم (ويتبع) مايسوّل له (كلّ شيطانٍ مرِيدٍ) وقد ذكرنا معنى « المرید » في سورة (النساء : ١١٧) .

قوله تعالى : (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَاةٍ) « كُتِبَ » بمعنى : مُقْضَى والماء في « عليه » وفي « تَوَلَاةٍ » كناية عن الشيطان . ومعنى الآية : قضى على الشيطان أَنَّهُ يُضِلُّ مَنْ اتَّبَعَهُ . وقرأ أبو عمران الجوني : « كَتَبَ » بفتح الكاف « أَنَّهُ » بفتح الهمزة [« فانه » بكسر الهمزة] . وقرأ أبو مجلز ، وأبو العالية ، وابن أبي لبلى ، والضحاك ، وابن يعمر : « إِنَّهُ » « فانه » بكسر الهمزة فيها . وقد يثبت معنى « السعير » في سورة (النساء : ١٠) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن مُّرَابٍ مَُّمِّ مِّنْ نُطْفَةٍ مَُّمِّ مِّنْ عَلَقَةٍ مَُّمِّ مِّنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ

(١) « أسباب النزول » للسيوطي : ١٥٠ من رواية ابن أبي حاتم ، و « الدرر » : ٤/٣٤٤ .

وغيرِ مُخلَّقةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً وَنَرَى الْأَرْضَ هَامِدةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ . ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (يا أيها الناس) يعني : أهل مكة (إن كنتم في ريب من البعث) أي : في شك من القيامة (فانا خلقناكم من تراب) يعني : خلق آدم (ثم من نطفة) يعني : خلق ولده ، والمعنى : إن شككم في بشكم فتدبروا أمر خلقكم وابتدائكم ، فانكم لا تجدون في القدرة فرقاً بين الابتداء والاعادة . فأما النطفة ، فهي المني . والعلقة : دم عبيط جامد . وقيل : سميت علقه لرطوبتها وتعلقها بما تمر به ، فإذا جفت فليست علقه . والمضغة : لحمة صغيرة . قال ابن قتيبة : وسميت بذلك ، لأنها بقدر ما يعضغ ، كما قيل : غرفة لقدر ما يغرف .

قوله تعالى : (مُخلَّقةٍ وغيرِ مُخلَّقةٍ) فيه خمسة أقوال .

أحدها : أن المخلَّقة : ما خلق سوياً ، وغير المخلَّقة : ما ألقته الأرحام من اللطف ، وهو دم قبل أن يكون خلقاً ، قاله ابن مسعود .

والثاني : أن المخلَّقة : ما أكل خلقه بنفخ الروح فيه ^(١) ، وهو الذي يولد

(١) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق : « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك ، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب —

حيثاً تمام ، وغير المخلّقة : ماسقط غير حيّ لم بكلّ خَلْقُهُ بنفخ الروح فيه ، هذا معنى قول ابن عباس .

والثالث : أن المخلّقة : المصوّرة ، وغير المخلّقة : غير مصوّرة ، قاله الحسن .

والرابع : أن المخلّقة وغير المخلّقة : السقط ، تارة يسقط نطفة وعلقة ، وتارة قد صُوِّرَ بعضه ، وتارة قد صُوِّرَ كلّهُ ، قاله السدي .

والخامس : أن المخلّقة : التامة ، وغير المخلّقة : السقط ، قاله الفراء ، وابن قتيبة .

قوله تعالى : (لنبيّن لكم) فيه أربعة أقوال .

أحدها : خلقناكم لنبيّن لكم ما تاتون وما تذرّون .

والثاني : لنبيّن لكم في القرآن بُدْوَ خَلْقِكُمْ ، وتنقل أحوالكم .

والثالث : لنبيّن لكم كمال حكمتنا وقدرتنا في تقلاب أحوال خلقكم .

والرابع : لنبيّن لكم أن البعث حق .

وقرأ أبو عمران الجوني ، وابن أبي عملة : « ليبيّن لكم » بالياء .

قوله تعالى : (ونقرّ في الأرحام) وقرأ ابن مسعود ، وأبو رجاء : « ويُقرّ »

بياه مرفوعة وفتح القاف ورفع الراء . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو إسحاق السبّعي :

« ويُقرّ » بياه مرفوعة وبكسر القاف ونصب الراء . والذي يُقرّ في الأرحام ،

هو الذي لا يكون سقطاً ، (إلى أجل مسمى) وهو أجل الولادة (ثم نخرجكم طفلاً)

— رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أو سعيد ، فوالذي لا إله غيره ، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل

الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ،

وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب

فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها ، متفق عليه ، واللفظ لمسلم .

قال أبو عبيدة : هو في موضع « أطفال » ، والعرب قد تضع لفظ الواحد في معنى الجميع ، قال الله تعالى : (والملائكة بعد ذلك ظهير) [التحريم : ٤] أي : ظهورهم ، وأنشد :
فَقُلْنَا أَسْلِمُوا إِنَّا أَخَوَكُم فَقَدْ بَرَّتُ مِنَ الْإِحْنِ الصَّدُورُ^(١)
وأنشد أيضاً :

في حَلْقِكُمْ عَظُمَ وَقَدْ شَجِينَا^(٢)

وقال غيره : إنما قال : « طفلاً » فوحَّد ، لأن الميم في قوله تعالى : (نخرجكم) قد دلَّت على الجميع ، فلم يحتج إلى أن يقول : أطفالاً .
قوله تعالى : (ثم لتبلغوا) فيه إضمار ، تقديره : ثم نعيِّرْكم لتبلغوا أشدكم ، وقد سبق معنى « الأشد » [الأنعام : ١٥٣] ، (ومنكم من يُتوفى) من قبل بلوغ الأشد (ومنكم من يُردُّ إلى أرذل العمر) وقد شرحناه في (النحل : ٧٠) .
ثم إن الله تعالى دلَّهم على إحيائه الموتى بإحيائه الأرض ، فقال تعالى : (وترى الأرض هامدة) قال ابن قتيبة : أي : ميتة يابسة ، ومثله : همدت النار : إذا طفئت فذهبت .

قوله تعالى : (فإذا أنزلنا عليها الماء) يعني : المطر (اهتزَّت) أي : تحرَّكت للنبات ، وذلك أنها ترتفع عن النبات إذا ظهر ، فهو معنى قوله تعالى : (وربت) أي : ارتفعت وزادت . وقال المبرد : أراد : اهتزَّت نباتها وربا ، فحذف المضاف . قال الفراء : وقرأ أبو جعفر المدني : « وربَّأت » بهمزة مفتوحة بعد الباء . فإن كان ذهب إلى الرِّيئة الذي يحرس القوم ، أي : أنه يرتفع ، وإلا ، فهو غلط .

(١) البيت للعباس بن مرداس ، وهو في « مجاز القرآن » : ٧٩/١ ، و ٤٤/٢ ، و « الأغاني » : ٦٣/١٣ ، و « الإصابة » رقم (٤٥١١) ، و « الاستيعاب » : ١٠١/٣ ، و « الخزانة » : ٧٣/١ ، و « الشتري » : ١٠١/٢ .

(٢) تقدم في الجزء ١٢٨/٢ ، فانظره هناك .

قوله تعالى : (وأبنت من كل زوج بهيج) قال ابن قتيبة : من كل جنس حسن بهيج ، أي : يسر ، وهو فعيل في معنى فاعل .

قوله تعالى : (ذلك) قال الزجاج : المعنى : الأمر ذلك كما وصف لكم . والأجود أن يكون موضع « ذلك » رفعاً ، ويجوز أن يكون نصباً على معنى : فعل الله ذلك بأنه هو الحق .

قوله تعالى : (وأن الساعة) أي : واتعلموا أن الساعة (آتية) .

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ . ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ . ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾

قوله تعالى : (ومن الناس من يجادل) قد سبق بيانه . وهذا مما نزل في النضر أيضاً . والمهدى : البيان والبرهان .

قوله تعالى : (ثَانِي عِطْفِهِ) العطف : الجانب . وعطفا الرجل : جانبه عن يمين وشمال ، وهو الموضع الذي يعطفه الإنسان ويلويه عند إعراضه عن المشي . قال الزجاج : « ثَانِي » منصوب على الحال ، ومعناه : التنوين ، معناه : ثانياً عطفه . وجاء في التفسير : أن معناه : لاوياً عنقه ، وهذا يوصف به المتكبر ، والمعنى : ومن الناس من يجادل بغير علم متكبراً .

قوله تعالى : (لِيُضِلَّ) أي : ليصير أمره إلى الضلال ، فكأنه وإن لم يقدّر أنه يضل ، فإن أمره بصير إلى ذلك ، (له في الدنيا خزي) وهو ما أصابه يوم بدر ، وذلك أنه قُتل . وما بعد هذا قد سبق تفسيره [يونس : ٧٠] إلى قوله تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف) وفي سبب نزول هذه الآية قولان .

أحدهما : أن ناساً من العرب كان يأتون رسول الله ﷺ ، فيقولون : نحن على دينك ، فإن أصابوا معيشةً ، وَتَجَتْ خَيْلُهُمْ ، وَوَلَدَتْ نَسَاؤُهُمُ الْعِلْمَانَ اطْمَأَنُّوا وقالوا : هذا دينُ حقٍّ ، وإن لم يَجْرِ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ قالوا : هذا دين سوء ، فينقلبون عن دينهم ، فنزلت هذه الآية ، هذا معنى قول ابن عباس ^(١) ، وبه قال الأكثرون .

والثاني : أن رجلاً من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده ، فتشام بالاسلام ، فأتى رسول الله ﷺ ، فقال : أقتلي ، فقال : « إن الإسلام لا يقال » . فقال : إني لم أصب في ديني هذا خيراً ، أذهب بصري ومالي وولدي ، فقال : « ياهودي : إن الإسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والفضة والذهب » ، فنزلت هذه الآية ، رواه عطية عن أبي سعيد الخدري ^(٢) .

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ . يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَلَا يَضُرُّهُ وَمَلَا نَبْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ . يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ . إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾

(١) رواه البخاري : ٣٣٦/٨ ، و الطبري : ١٧/١٢٢ ، وذكره السيوطي في الدر : ٣٤٦/٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم ، وابن مردويه .

(٢) « أسباب النزول » الواحدي : ١٧٦ عن عطية عن ابن عباس ، وذكره السيوطي في الدر : ٣٤٦/٤ عن ابن مردويه من طريق عطية عن أبي سعيد الخدري .

قوله تعالى : (على حرف) قال مجاهد ، وقادة : « على شك » ، قال أبو عبيدة : كل شك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم . ويان هذا أن القائم على حرف الشيء غير متمكن منه ، فشبه به الشاك ، لأنه قلق في دينه على غير ثبات ، وبوضحه قوله تعالى : (فان أصابه خير) أي : رخاء وعافية (اطمان به) على عبادة الله (وإن أصابته فتنة) اختبار يجذب وقلّة مال (انقلب على وجهه) أي : رجع عن دينه إلى الكفر . والمعنى : انصرف إلى وجهه الذي توجه منه ، وهو الكفر ^(١) ، (خسر الدنيا) حيث لم يظفر بما أراد منها ، (و) خسر (الآخرة) بارتداده عن الدين . وقرأ أبو رزين العقيلي ، وأبو جاز ، ومجاهد ، وطلحة ابن مصرف ، وابن أبي عبة ، وزيد عن يعقوب : « خاسر الدنيا » بألف قبل السين ، وينصب الراء « والآخرة » بخفض التاء . (يدعو) هذا المرتد ، أي : يعبد (مالا يضره) إن لم يعبد (ولا ينفعه) إن أطاعه (ذلك) الذي فعل (هو الضلال البعيد) عن الحق (يدعو لمن ضره) قال بعضهم : اللام صلة ، والمعنى : يدعو من ضره . وحكى الزجاج عن البصريين والكوفيين أن اللام معناها التأخير ، والمعنى : يدعو من لضره (أقرب من نفعه) ، قال : وشرح هذا أن اللام لليمين والتوكيد ، فحقها أن تكون أول الكلام ، فقدّمت لتجمل في حقها . قال السدي : ضره في الآخرة بعبادته إياه أقرب من نفعه .

فان قيل : فهل للنفع من عبادة الصنم وجه ؟

(١) قال ابن كثير : ٢٠٩/٣ : وقال عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم : هو المنافق إن صلحت له دنياه ، أقام على العبادة ، وإن فسدت عليه دنياه وتغيرت ، انقلب ، فلا يقيم على العبادة إلا لما صلح من دنياه ، فان أصابته فتنة ، أو شدة ، أو اختبار ، أو ضيق ، ترك دينه ورجع إلى الكفر . اهـ . نموذ بالله من ذلك .

فالجواب : أنه لا نفع من قبليه أصلاً ، غير أنه جاء على أمة العرب ، وهم يقولون في الشيء الذي لا يكون : هذا بعيد .

قوله تعالى : (لبئس المولى ولبئس العشير) قال ابن قتبية : المولى : الولي ، والعشير : الصاحب ، والخليل .

﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْتَظِرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيبُ . وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾

قوله تعالى : (من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) قال مقاتل : نزلت في نفر من أسد ، وغطفان ، قالوا : إنا نخاف أن لا يُنصرَ محمدٌ ، فينقطع الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود ^(١) ، وإلى نحو هذا ذهب أبو حمزة الثمالي ، والسدي . وحكى أبو سليمان الدمشقي أن الإشارة بهذه الآية إلى الذين انصرفوا عن الإسلام ، لأن أرزاقهم ما اتسعت ، وقد شرحنا القصة في قوله تعالى : (ومن الناس من يعبد الله على حرف) .

وفي هاء « ينصره » قولان .

أحدهما : أنها ترجع على « مَنْ » ، والنصر : بمعنى الرزق ، هذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء ، وبه قال مجاهد . قال أبو عبيدة : وقف علينا سائل

(١) ذكره الطبري : ١٧/١٢٨ بدون سند .

من بني بكر ، فقال : مَنْ يَنْصُرُنِي نَصْرَهُ اللَّهُ ، أَي : مَنْ يُعْطِينِي أُعْطَاهُ اللَّهُ ،
ويقال : نصر المطر أرض كذا ، أي : جادها ، وأحيائها ، قال الراعي :

[إذا أدبر الشهر الحرام فودعي بلاد تميم] وائصُري أرضَ عامِرٍ^(١)

والثاني : أنها ترجع إلى رسول الله ﷺ^(٢) ، فالمعنى : من كان يظن
أن لن ينصر الله محمداً ، رواه التميمي عن ابن عباس^(٣) ، وبه قال عطاء ، و قتادة .
قال ابن قتيبة : وهذه كناية عن غير مذكور ، وكان قوم من المسلمين لشدة
حنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد الله رسوله من النصر ، وآخرون من

(١) « مجاز القرآن » : ٤٦/٢ ، و « الجهرة » : ٣٥٩/٢ ، و « اللسان » ، و « التاج » : نصر .

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٢٨/١٧ : وأولى ذلك بالصواب عندي في تأويل ذلك ، قول
من قال : الهاء من ذكر نبي الله ﷺ ودينه ، وذلك أن الله تعالى ذكره ، ذكر قوماً يعبدونه
على حرف ، وأنهم يطمئنون بالدين إن أصابوا خيراً في عبادتهم إياه ، وأنهم يرتدّون عن دينهم
لشدة نصيبهم فيها ، ثم أتبع ذلك هذه الآية ، فمعلوم أنه إذا أتبعه إياها توبيخاً لهم على ارتدادهم
عن الدين ، أو على شكهم فيه ففاقهم ، استبطاءً منهم السعة في العيش ، أو السبوغ في الرزق ،
وإذا كان الواجب أن يكون ذلك عقيب الخبر عن فاقهم ، فمضى الكلام إذن إذ كان ذلك
كذلك : من كان يحسب أن لن يرزق الله محمداً ﷺ وأمنه في الدنيا ، فيوسع عليهم من
فضله فيها ، ويرزقهم في الآخرة من سني عطايه وكرامته ، استبطاءً منه فعل الله ذلك به وبهم ،
فليمدد بجبل إلى سماء فوقه ، إما سقف بيت ، أو غيره مما يلقى به السبب من فوقه ، ثم
يختنق إذا اعتاظ من بعض ما قضى الله فاستعجل انكشاف ذلك عنه ، فلينظر هل يذهبن كيده
اختناقه كذلك ما يبط ، فإن لم يذهب ذلك غيظه حتى يأتي الله بالفرج من عنده فيذهبه ، فكذلك استعجاله
نصر الله محمداً ودينه ، لن يؤخر ما قضى الله له من ذلك عن ميقاته ، ولا يعجل قبل حينه . اهـ .

(٣) رواه الطبري : ٢٢٦/١٧ ، وقال ابن كثير بعد أن نقل كلام ابن عباس هذا ورجحه :
وقول ابن عباس وأصحابه أولى وأظهر في المعنى ، وأبلغ في التهكم ، فإن المعنى : من كان
يظن أن الله ليس بناصر محمداً وكتابه ودينه ، فليذهب فليقتل نفسه إن كان ذلك عائظاً ، فإن الله
ناصره للاحالة ، قال الله تعالى : (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ...)
الآية ، ولهذا قال : (فلينظر هل يذهبن كيده ما يبط) يعني : من شأن محمد ﷺ .

المشركين ، يريدون اتِّبَاعَهُ ، وَيَخْشَوْنَ أَنْ لَا يَتِمَّ أَمْرُهُ ، فَقَالَ هَذِهِ
الآيَةُ لِلْفَرِيقَيْنِ . ثُمَّ فِي مَعْنَى [هَذَا] النَّصْرُ قَوْلَانِ .

أحدهما : أَنَّهُ الْغَلْبَةُ ، قَالَهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَالْجَهْورُ .

وَالثَّانِي : أَنَّهُ الرِّزْقُ ، حَكَاهُ أَبُو سُلَيْمَانَ الدِّمَشْقِيُّ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ) فِي الْمُرَادِ بِالسَّمَاءِ قَوْلَانِ .

أحدهما : سَقْفُ بَيْتِهِ ، وَالْمَعْنَى : فَلْيَشْدُدْ حَبْلًا فِي سَقْفِ بَيْتِهِ ، فَلْيَخْتَقِ بِهِ
(ثُمَّ لِيَقْطَعْ) الْحَبْلَ لِيَمُوتَ مَخْتَقًا ، هَذَا قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ . وَمَعْنَى الْآيَةِ : لِيَصُورَ
هَذَا الْأَمْرُ فِي نَفْسِهِ لَا أَنَّهُ يَفْعَلُهُ ، لِأَنَّهُ إِذَا اخْتَقَى لَا يُمْكِنُهُ النَّظَرُ وَالْعِلْمُ .

وَالثَّانِي : أَنَّهَا السَّمَاءُ الْمَعْرُوفَةُ ، وَالْمَعْنَى : فَلْيَقْطَعْ الْوَحْيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
إِنْ قَدَرَ ، قَالَهُ ابْنُ زَيْدٍ ^(١) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (ثُمَّ لِيَقْطَعْ) قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو ، وَابْنُ عَامِرٍ : « ثُمَّ لِيَقْطَعْ » ثُمَّ
لِيَقْضُوا [الْحَج : ٢٩] بِكَسْرِ اللَّامِ . زَادَ ابْنُ عَامِرٍ « وَلِيُوفُوا » [الْحَج : ٢٩]
« وَلِيُطَوِّفُوا » [الْحَج : ٢٩] بِكَسْرِ اللَّامِ أَيْضًا . وَكَسَرَ ابْنُ كَثِيرٍ لَامَ « ثُمَّ لِيَقْضُوا »
فَحَسَبَ . وَقَرَأَ عَاصِمٌ ، وَهَمْزَةً ، وَالْكَسَاءُ : بِسُكُونِ هَذِهِ اللَّامَاتِ ، وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ
الْقُرْآنِ إِذَا كَانَ قَبْلَهَا وَاوٌ أَوْ فَاءٌ [أَوْ] ثُمَّ ، قَالَ الْفَرَّاءُ : مِنْ سَكَنٍ فَقَدْ خَفَفَ ،
وَكُلُّ لَامٍ أَمْرٌ وَصَلَتْ بِوَاوٍ أَوْ فَاءٍ ، فَأَكْثَرَ كَلَامُ الْعَرَبِ تَسْكِينَهَا ، وَقَدْ كَسَرَهَا
بِمَضْمَعٍ . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : الْأَصْلُ الْكَسْرُ ، لِأَنَّكَ إِذَا ابْتَدَأْتَ قُلْتَ : لِيَقْمِ زَيْدٌ .
قَوْلُهُ تَعَالَى : (هَلْ يَنْهَبِينَ كَيْدَهُ) قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : الْمَعْنَى : هَلْ تُنْزِعِينَ حِيلَتَهُ
غِيْظَهُ ، وَالْمَعْنَى : لِيَجْهَدَ جِهْدَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَكَذَلِكَ) أَيِ : وَمِثْلُ ذَلِكَ الَّذِي تَقْدُمُ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ

(١) « الطبري » : ١٢٦/١٧ ، و « الدرر » : ٣٤٧/٤ .

(أنزلناه) يعني : القرآن . وما بعد هذا ظاهر إلى قوله تعالى : (إن الله يفصل بينهم) أي : يقضي (يوم القيامة) بينهم بإدخال المؤمنين الجنة ، والآخرين النار (إن الله على كل شيء) من أعمالهم (شهيد) .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ) أي : أَلَمْ تَعْلَمْ . وقد يَبْنَى في سورة (النحل : ٤٩) معنى السجود في حق من يعقل ، ومن لا يعقل . قوله تعالى : (وكثير من الناس) يعني : الموحدون الذين يسجدون لله . وفي قوله تعالى : (وكثير حق عليه العذاب) قولان .

أحدهما : أنهم الكفار ، وهم يسجدون ، وسجودهم سجود ظلمهم ، قاله مقاتل . والثاني : أنهم لا يسجدون ؛ والمعنى : وكثير من الناس أبى السجود ، فحق عليه العذاب ، لتركه السجود ، هذا قول الفراء .

قوله تعالى : (ومن يُهِنِ اللَّهُ) أي : من يُشَقِّقِهِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُسْعِدٍ ، (إن الله يفعل ما يشاء) في خلقه من الكرامة والإهانة ^(١) .

(١) قال ابن كثير : أخرج ابن أبي حاتم عن علي رضي الله عنه أنه قيل له : إن هاهنا رجلاً يتكلم في المشيئة ، فقال له علي : يا عبد الله خلقك الله كما يشاء ، أو كما شئت ؟ قال : بل كما شاء ، قال : فيمرضك إذا شاء ، أو إذا شئت ؟ قال : بل إذا شاء ، قال : فيشفيك إذا شاء ، أو إذا شئت ؟ قال : بل إذا شاء ، قال : فيدخلك حيث شئت ، أو حيث شاء ؟ قال : بل حيث يشاء ، قال : والله لو قلت غير ذلك لضربت الذي فيه عينك بالسيف .

﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ
لَهُمْ نِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ . يُصْهِرُ بِهِ
مَآ فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ . وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِّنْ حَدِيدٍ . كُلَّمَا
أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ ﴾

قوله تعالى : (هذان خصمان) اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في النفر الذين تبارزوا للقتال يوم بدر ، حمزة ، وعلي ،
وعبيدة بن الحارث ، وعتبة وشيبة ابني ربيعة ، والوليد بن عتبة ، هذا قول
أبي ذر ^(١) .

والثاني : أنها نزلت في أهل الكتاب ، قالوا للمؤمنين : نحن أولى بالله ،
وأقدم منكم كتاباً ، ونبينا قبل نبيكم ، وقال المؤمنون : نحن أحق بالله ، آمنا بحمد ،
وآمنا بنبيكم وبما أنزل الله من كتاب ، وأنتم نعرفون نبينا ، ثم كفرتم به حسداً ،
فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس ^(٢) ، وقتادة .

والثالث : أنها في جميع المؤمنين ، والكفار ، وإلى هذا المعنى ذهب
الحسن ، وعطاء ، ومجاهد ^(٣) .

(١) البخاري : ٣٣٧/٨ ، و « الطبري » : ١٧/١٣١ ، وذكره السيوطي في « الدر » :
٣٤٨/٤ وزاد نسبه لسعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، ومسلم ، والترمذي ،
وابن ماجه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الدلائل » .

(٢) « الطبري » : ١٧/١٣٢ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٣٤٨/٤ وزاد نسبه
لابن مردويه .

(٣) « الطبري » : ١٧/١٣٢ .

والرابع : أنها نزلت في اختصاص الجنة والنار ، فقالت النار : خلقتني الله لعقوبته ، وقالت الجنة : خلقتني الله لرحمته ، قاله عكرمة ^(١) .

فأما قوله تعالى : (هذان) وقرأ ابن عباس ، وابن جبير ، ومجاهد ، وعكرمة ، وابن كثير : « هاذان » بتشديد النون « خصمان » ، فغناه : جمان ، وليسا برجلين ، ولهذا قال تعالى : (اختصموا) ولم يقل : اختصبا ؛ على أنه قرأ ابن مسعود ، وابن أبي عبيدة : « اختصبا » .
وفي خصومتهم ثلاثة أقوال .

أحدها : في دين ربهم ، وهذا على القولين الأولين . والثاني : في البعث ، قاله مجاهد . والثالث : أنه خصام مفاخرة ، على قول عكرمة .

قوله تعالى : (قطعت لهم ثياب) أي : سويت وجعلت لباساً . قال ابن عباس : قُص من نار . وقال سعيد بن جبير : المراد بالنار هاهنا : النحاس . فأما « الحميم » فهو الماء الحارُّ (يُصهر به) قال الفراء : يذاب به ، يقال : صهرت الشحم بالنار . قال المفسرون : يذاب بالماء الحارِّ (ما في بطونهم) من شحم أو مِعى حتى يخرج من أديارهم ، وتنضج الجلود فتتساقط من حرِّه ، (ولهم مقامع) قال الضحاك : هي المطارق . وقال الحسن : إن النار ترميهم بلهبها ، حتى إذا كانوا في أعلاها ، ضربوا بمقامع فهُوُوا فيها سبعين خريفاً ، فإذا انتهوا إلى أسفلها ، ضربهم زفير لهبها ، فلا يستقرُّون ساعة . قال مقاتل : إذا جاشت جهنم ، ألقتهم في أعلاها ، فيريدون الخروج ، فتلقَّاهم خزنة جهنم بالمقامع ، فيضربونهم ،

(١) « الطبري » : ١٣٢/١٧ .

فيهوي أحدهم من تلك الضربة إلى قمرها . وقال غيره : إذا دفعتم النار ، ظنوا أنها ستقذفهم خارجاً منها ، فتعيدهم الزانية بمقامع الحديد .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ . وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ﴾

قوله تعالى : (ولؤلؤ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « ولؤلؤ » بالخفض . وقرأ نافع ، وأبو بكر عن عاصم : « ولؤلؤاً » بالنصب . قال أبو علي : من خفض ، فالمعنى : يحلّون أساور من ذهب ومن لؤلؤ ؛ ومن نصب قال : ويحلّون لؤلؤاً ^(١) .

قوله تعالى : (وهُدُوا) أي : أرشدوا في الدنيا (إلى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه « لا إله إلا الله ، والحمد لله » قاله ابن عباس . وزاد ابن زيد : « والله أكبر » .

والثاني : القرآن ، قاله السدي .

والثالث : الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، حكاه الماوردي .

فأما « صراط الحميد » فقال ابن عباس : هو طريق الإسلام .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ

(١) روى مسلم في « صحيحه » ٢١٩/١ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت خليلي ﷺ

يقول : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » .

الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يَظُنَّ أَنْ يَنْزِفَهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (ويصدون عن سبيل الله) أي : ينعون الناس من الدخول في الإسلام . قال الزجاج : ولفظ « يصدون » لفظ مستقبل عطف به على لفظ الماضي ، لأن معنى « الذين كفروا » : الذين هم كفرون ، فكأنه قال : إن الكافرين والصادقين ؛ فأما خبر « إن » فمحنوف ، فيكون المعنى : إن الذين هذه صفتهم هلكوا .

وفي « المسجد الحرام » قولان .

أحدهما : جميع الحرم . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : كانوا يرون الحرم كله مسجداً .

والثاني : نفس المسجد ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (الذي جعلناه للناس) هذا وقف التام .

وفي معناه قولان .

أحدهما : جعلناه للناس كلهم ، لم نخص به بعضهم دون بعض ، هذا على أنه جميع الحرم .

والثاني : جعلناه قبله لصلاتهم ، ومنسكاً لحجهم ، وهذا على أنه نفس المسجد . وقرأ إبراهيم النخعي ، وابن أبي عتبة ، وحفص عن عاصم : « سواء » بالنصب ، فيتوجه الوقف على « سواء » ، وقد وقف بعض القراء كذلك . قال أبو علي الفارسي : أبدل العاكف والبادي من الناس من حيث كانا كالشامل لهم ، فصار المعنى : الذي جعلناه للعاكف والبادي سواء . فأما العاكف : فهو المقيم ، والبادي : الذي يأتيه من غير أهله ، وهذا من قولهم : بدا القوم : إذا خرجوا

من الحضرة إلى الصحراء . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « البادي » بالياء ، غير أن ابن كثير وقف بياء ، وأبو عمرو بغير ياء . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي ، والمسيبي عن نافع بغير ياء في الحالتين .

ثم في معنى الكلام قولان .

أحدهما : أن العاكف والبادي يستويان في سكنى مكة والنزول بها ، فليس أحدهما أحقّ بالمزول من الآخر ، غير أنه لا يُخْرَجُ أَحَدٌ مِنْ بَيْتِهِ ، هذا قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ؛ وإلى نحو هذا ذهب أبو حنيفة ، وأحمد ؛ ومذهب هؤلاء أن كراه دور مكة ويمعها حرام ، هذا على أن المسجد : الحرم كله . والثاني : أنهما يستويان في تفضيله وحرمة وإقامة المناسك به ، هذا قول الحسن ، ومجاهد . و [منهم] من أجاز بيع دور مكة ، وإليه يذهب الشافعي . وعلى هذا يجوز أن يراد بالمسجد الحرم ، ويجوز أن يراد نفس المسجد .

قوله تعالى : (ومن يرد فيه بالحاد) الإلحاد في اللغة : العدول عن القصد ، والباء زائدة ، كقوله تعالى : (تنبت بالدهن) [المزمون : ٢٠] ، وأنشدوا :
بِوَادِ بَعْمَانٍ يُنْتَبِتُ الشَّتَّ صَدْرُهُ وَأُسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّبَهَانِ^(١)
المعنى : وأسفله ينبت المرخ ؛ وقال آخر :

هُنَّ الْحَرَارُ لَارِبَّاتٌ أَخْمِرَةٌ سَوْدُ الْحَاجِرِ لَا يَقْرَأَنَّ بِالسُّورِ^(٢)

(١) البيت الأصول البشكري واسمه بعلی ، وهو في « مجاز القرآن » : ٤٨/٢ ، و« الطبري » : ٧٢/١٦ و ١٣٨/١٧ ، و« الجهرة » : ٤٥/١ ، و« اللسان » : (شت ، شبه) ، و« الاقتضاب » ص ٥٧ ، و« القرطبي » : ٣٦/١٢ . والشت : ضرب من الشجر ، والمرخ : شجر كثير الوري سريعه ، والشبهان : نبت يشبه اثمم ، أو ضرب من الغضاء . والشاهد في البيت زيادة الباء في كلمة « بالمرخ » .

(٢) هو في « مجاز القرآن » : ٤٤/١ ، و« الجهرة » : ٤١٤/٣ ، و« الصحاح » ، —

وقال آخر :

نَحْنُ بَنُو جَعْدَةَ أَرْبَابُ الْفَلَاسِجِ نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرَجِ^(١)
 هذا قول جمهور اللغويين . قال ابن قتيبة : والباء قد تزداد في الكلام ، كهنه الآية ،
 وكقوله تعالى : (اقرأ باسم ربك) [الملئ : ١] (وهزّي إليك بجذع النخلة)
 [مريم : ٢٤] (بأيّكم المفتون) [القلم : ٦] (تلقّون إليهم بالمودة) [المنتحة : ١]
 (عينا يشرب بها) [الانسان : ٦] أي : يشربها ؛ وقد تزداد « من » ، كقوله
 تعالى : (ما أريد منهم من رزق) [الذاريات : ٥٧] ، وتزداد « اللام » كقوله تعالى :
 (الذين هم لربهم يرهبون) [الاعراف : ١٥٤] ، والكاف ، كقوله تعالى : (ليس
 كمثل شي) [الشورى : ١١] ، و « عن » ، كقوله تعالى : (يخالفون عن أمره)
 [النور : ٦٣] ، و « إن » ، كقوله تعالى : (فأنّه ملافيكم) [الجمعة : ٨] ،
 و « إن » الخفيفة ، كقوله تعالى : (فيما إن مكنتكم فيه) [الاحقاف : ٢٦] ، و « ما » ،
 كقوله تعالى : (عما قليل ليصبحنّ نادمين) [المؤمنون : ٤٠] ، و « الواو » ، كقوله
 تعالى : (وتلّاه للجبين ، وناديناه) [الصافات : ١٠٣ ، ١٠٤] .

وفي المراد بهذا الإلحاد خمسة أقوال .

أحدها : أنه الظلم ، رواه العوفي عن ابن عباس . وقال مجاهد : هو عمل
 سيئة ؛ فعلى هذا تدخل فيه جميع المعاصي ، وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه قال :
 لا تحتكروا الطعام بمكة ، فإن احتكار الطعام بمكة إلحاد بظلم^(٢) .

— و « اللسان » ، و « التاج » : (سور) ، و « القرطبي » : ١٥٨/١ ، و « شواهد الغني » :
 ١١٦ ، و « الخزائنة » : ٦٦٨/٣ .

(١) البيت لراجز من بني جمدة ، وهو في « مجاز القرآن » : ٥٦/٢ ، و « الاقتصاب »

ص : ٤٥٨ ، و « شواهد الغني » ص : ١١٤ ، و « الخزائنة » : ١٥٩/٤ .

(٢) ذكره السيوطي في « الدر » : ٣٥١/٤ من رواية سميد بن منصور ، والبخاري في

« تاريخه » ، وابن النذر ، عن عمر رضي الله عنه موقوفاً بلفظ « احتكار الطعام بمكة إلحاد بظلم » .

والثاني : أنه الشرك ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وقتادة .

والثالث : الشرك والقتل ، قاله عطاء .

والرابع : أنه استحلال محظورات الإحرام ، وهذا المعنى محكي عن عطاء أيضاً .

والخامس : استحلال الحرام تعمداً ، قاله ابن جريج .

فان قيل : هل يؤاخذ الإنسان إن أراد الظلم بمكة ، ولم يفعله ؟

فالجواب من وجهين .

أحدهما : أنه إذا همَّ بذلك في الحرم خاصة ، عوقب ، هذا مذهب ابن مسعود ، فانه قال : لو أن رجلاً همَّ بخطيئة ، لم تكتب عليه ما لم يعملها ، ولو أن رجلاً همَّ بقتل مؤمن عند البيت ، وهو بـ «عَدَنِ أُبَيْيْنِ» ، أذاقه الله في الدنيا من عذاب أليم . وقال الضحاك : إن الرجل ليهمُّ بالخطيئة بمكة وهو بأرضٍ أخرى ، فتكتب عليه ولم يعملها . وقال مجاهد : تضاعف السيئات بمكة ، كما تضاعف الحسنات . وسئل الإمام أحمد : هل تكتب السيئة أكثر من واحدة ؟ فقال : لا ، إلا بمكة لتعظيم البلد . وأحمد على هذا يرى فضيلة المجاورة بها ؛ وقد جاور جابر بن عبد الله ، وكان ابن عمر يقيم بها .

والثاني : أن معنى : « ومن يرد » : من يعمل . قال أبو سليمان الدمشقي : هذا قول سائر من حفظنا عنه .

﴿ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ . لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ

مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا
وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ . ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ
وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ *

قوله تعالى : (وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ) قال ابن عباس : جعلنا . وقال مقاتل :
دللناه عليه . وقال ثعلب : وإنا أدخل اللام ، على أن « بَوَّأْنَا » في معنى : جعلنا ،
فيكون بمعنى « ردف لكم » [النمل : ٧٢] أي : ردفكم . وقد شرحنا كيفية بناء
البيت في (البقرة : ١٢٩) .

قوله تعالى : (أَنْ لَا تَشْرِكْ بِي شَيْئًا) المعنى : وأوحينا إليه ذلك ^(١) ،
(وطهر بيتي) حرَّك هذه الياه ، نافع وحفص عن عاصم . وقد شرحنا الآية في
(البقرة : ١٢٥) .

وفي المراد بـ « القاعين » قولان . أحدهما : القاعون في الصلاة ، قاله عطاء ،
والجمهور . والثاني : المقيمون يمكة ، حكى عن قتادة .

قوله تعالى : (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ) قال المفسرون : لما فرغ إبراهيم من
بناء البيت ، أمره الله تعالى أن يؤذِّن في الناس بالحج ، فقال إبراهيم : يارب ،
وما يبلغ صوتي ؟ قال : أذِّن ، وعليَّ البلاغ ، فعلا على جبل أبي قبيس ، وقال :
يا أيها الناس : إن ربكم قد بنى بيتاً ، فحجَّوه ، فاسمع مَنْ في أصلاب الرجال وأرحام
النساء ممن سبق في علم الله أن يحج ، فأجابه : لبيك اللهم لبيك ^(٢) .
والأذان بمعنى النداء والإعلام ، والمأمور بهذا الأذان ، إبراهيم في قول الجمهور ،

(١) قال ابن كثير : هذا فيه تبريع وتوبيخ لمن عبد غير الله وأشرك به من قريش في
البقعة التي أسست من أول يوم على توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له .

(٢) قال ابن كثير : هذا مضمون ماورد عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير
وغير واحد من السلف ، والله أعلم ، قال : وأوردها ابن جرير وابن أبي حاتم مطولة . اهـ .

إلا ماروي عن الحسن أنه قال : المأمور به محمد ﷺ . والناس هاهنا : اسم يعم جميع بني آدم عند الجمهور ، إلا ماروي العوفي عن ابن عباس أنه قال : عنى بالناس أهل القبلة .

واعلم أن من أتى البيت الذي دعا إليه إبراهيم ، فكأنه قد أتى إبراهيم ، لأنه أجاب نداه . وواحد الرجال هاهنا : راجل ، مثل صاحب ، وصحاب ، والمعنى : يأتوك مشاةً . وقد روي أن إبراهيم وإسماعيل حجاً ماشيين ، وحج الحسن بن علي خمساً وعشرين حجة ماشياً من المدينة إلى مكة ، والنجائب مُتَقَاد معه . وحج الإمام أحمد ماشياً مرتين أو ثلاثاً ^(١) .

قوله تعالى : (وعلى كل ضامرٍ) أي : ركبانا على مُضْمَرٍ من طول السفر . قال الفراء : و « يأتين » فعل للنوق . وقال الزجاج : « يأتين » على معنى الإبل . وقرأ ابن مسعود ، وابن أبي عتبة : « يأتون » بالواو .

قوله تعالى : (من كل فجٍ عميق) أي : طريق بعيد . وقد ذكرنا تفسير الفج عند قوله تعالى : (وجعلنا فيها فجاجاً) [الانبياء : ٣١] .

قوله تعالى : (ليشهدوا) أي : ليحضروا (منافع لهم) وفيها ثلاثة أقوال . أحدها : التجارة ، قاله ابن عباس ، والسدي .

والثاني : منافع الآخرة ، قاله سعيد بن المسيب ، والزجاج في آخرين .

(١) من المتفق عليه أن الحج جائز راكباً ومشياً ، وقد اختلف في الأفضل منها ، فقال بعضهم : المشي أفضل ، وقال جمهور الفقهاء : الركوب أفضل ، اقتداءً بالنبي ﷺ ، ولأنه أعون على القيام بوظائف مناسك الحج ، فمن هنا نعم أن من حج بالطائرة مثلاً ، ووجد الراحة ، وقام بالمناسك كاملة ، أفضل ممن ذهب إلى الحج ماشياً وحصلت له مشقة ، فضجر ، أو لم يستطع القيام بالمناسك على الوجه الكامل .

والثالث : منافع الدارين جميعاً ، قاله مجاهد . وهو أصح ، لأنه لا يكون القصد للتجارة خاصة ، وإنما الأصل قصدُ الحج ، والتجارة تَبَعَ .
وفي الأيام المعلومات ستة أقوال .

أحدها : أنها أيام العشر^(١) ، رواه مجاهد عن ابن عمر ، وسميد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وعطاء ، وعكرمة ، ومجاهد ، وقتادة ، والشافعي والثاني : تسعة أيام من العشر ، قاله أبو موسى الأشعري .

والثالث : يوم الأضحي وثلاثة أيام بعده ، رواه نافع عن ابن عمر ، ومقسم عن ابن عباس .

والرابع : أنها أيام التشريق ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال عطاء الخراساني ، والنخعي ، والضحاك .

والخامس : أنها خمسة أيام ، أولها يوم التروية ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .
والسادس : ثلاثة أيام ، أولها يوم عرفة ، قاله مالك بن أنس . وقيل : إنما قال : « معلومات » ، ليجرص على علمها بحسابها من أجل وقت الحج في آخرها .
قال الزجاج : والدِّكْر هاهنا يدل على التسمية على ما يُنَحَر ، لقوله تعالى : (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) ؛ قال القاضي أبو يعلى : ويحتمل أن يكون الدِّكْر المذكور هاهنا : هو الدِّكْر على الهدايا الواجبة ، كالدم الواجب لأجل التمتع والقران ، ويحتمل أن يكون الدِّكْر المفعول عند رمي الجمار وتكبير التشريق ، لأن الآية عامة في ذلك .

(١) أي عشر ذي الحجة ، وقد قال رسول الله ﷺ في فضله : « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام » (يعني عشر ذي الحجة) قالوا : يا رسول الله ، ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : « ولا الجهاد في سبيل الله ، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء » رواه البخاري في صحيحه ، ٣٨٢/٢ ، وأبو داود رقم (٢٤٣٨) واللفظ له .

قوله تعالى : (فكلوا منها) يعني : الأنعام التي تُنتحر ؛ وهذا أمر إباحة . وكان أهل الجاهلية لا يستحلّون أكل ذبائحهم ، فأعلم الله عز وجل أن ذلك جائز ، غير أن هذا إنما يكون في الهدى المتطوّع به ، فأما دم التمتع والقران ، فعندنا ^(١) أنه يجوز أن يأكل منه ، وقال الشافعي : لا يجوز ^(٢) ، وقد روى عطاء عن ابن عباس أنه قال : من كل الهدى يؤكل ، إلا ما كان من فداء أو جزاء أو نذر ^(٣) . فأما « البأس » فهو ذو البؤس ، وهو شدة الفقر .

قوله تعالى : (ثم ليقتضوا تفهم) فيه أربعة أقوال . أحدها : حلق الرأس ، وأخذ الشارب ، وتنف الإبط ، وحلق العانة ، وقص الأظفار ، والأخذ من العارضين ، وري الجمار ، والوقوف بعرفة ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والثاني : مناسك الحج ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وهو قول ابن عمر .
والثالث : حلق الرأس ، قاله مجاهد .

(١) أي : معاشر الخنابلة .

(٢) وكذلك قال الامام النووي في « الروضة » : ١٩١/٣ طبع المكتب الاسلامي ، لأنه دم واجب ، ولكن الخنابلة - كما ذكر المصنف - أجازوا أن يأكل من هدي التمتع والقران ، وهو قول الحنفية بناءً على أصلهم أن دم التمتع والقران ، دم نسك ، لا دم جبران . وقد صح أن أزواج النبي ﷺ تمتعن معه في حجة الوداع ، وأدخلت عائشة رضي الله عنها الحج على العمرة حين حاضت فصارت قارئة ، ثم ذبح ﷺ عنهن البقر فأكلن من لحمها ، وثبت أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فأكل ﷺ هو وعلي ابن أبي طالب رضي الله عنه من لحم ، وشربا من مرقها . قل الشوكاني في « نيل الأوطار » (١٩٢/٥) : والظاهر أنه يجوز الأكل من الهدى من غير فرق بين ما كان منه تطوعاً وما كان فرضاً ، اعموم قوله تعالى : (فكلوا منها) ، ولم يفصل .

(٣) في البخاري تعليقاً عن ابن عمر رضي الله عنهما : لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر ، ويؤكل مما سوى ذلك ، قال الحافظ ابن حجر : ووصله ابن أبي شيبة بمناه .

والرابع : الشعر ، والظفر ، قاله عكرمة .

والقول الأول أصح ، لأن التفت : الوسخ ، والقذارة : من طول الشعر والأظفار والشعث . وقضاؤه : تقضه ، وإذها به . والحاج مغبر شعث لم يدهن ، ولم يستحد ، فإذا قضى نسكه ، وخرج من إحرامه بالخلق ، والقلم ، وقص الأظفار ، ولبس الثياب ، ونحو ذلك ، فهذا قضاء تقضه . قال الزجاج : وأهل اللغة لا يعرفون التفت إلا من التفسير ، وكأنه الخروج من الإحرام إلى الإحلال .

قوله تعالى : (وليوفوا نذورهم) وروى أبو بكر عن عاصم : « وليوفوا » بتسكين اللام وتشديد الفاء . قال ابن عباس : هو نحر ما نذروا من البدن . وقال غيره : ما نذروا من أعمال البر في أيام الحج ، فإن الإنسان ربما نذر أن يتصدق إن رزقه الله رؤية الكعبة ، وقد يكون عليه نذر مطلقة ، فالأفضل أن يؤدّيها بحكمة .

قوله تعالى : (وليطوفوا بالبيت العتيق) هذا هو الطواف الواجب ، لأنه أمر به بمد الذبح ، والذبح إنما يكون في يوم النحر ، فدل على أنه الطواف المفروض . وفي تسمية البيت عتيقاً أربعة أقوال .

أحدها : لأن الله تعالى أعنته من الجبابة . روى عبد الله بن الزبير ، عن رسول الله ﷺ قال : « إنما سمى الله البيت : العتيق ، لأن الله أعنته من الجبابة ، فلم يظهر عليه جبار قط » ^(١) وهذا قول مجاهد ، وقتادة .

(١) رواه الترمذي وقال : حديث حسن غريب ، ثم رواه من وجه آخر عن الزهري مرسلًا . قال ابن كثير : وكذا رواه ابن جرير عن محمد بن سهل الهاربي عن عبد الله بن صالح به ، وقال : إن كان صحيحاً . وذكره السيوطي في « الدرر » : ٣٥٧/٤ ، وزاد نسبه للبخاري في « تاريخه » ، والطبراني ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الدلائل » ، عن عبد الله ابن الزبير رضي الله عنه .

والثاني : أن معنى العتيق : القديم ، قاله الحسن ، وابن زيد .
والثالث : لأنه لم يملك قط ، قاله مجاهد في رواية ، وسفيان بن عيينة .
والرابع : لأنه أُعتق من الفرق زمان الطوفان ، قاله ابن السائب . وقد
تكلّمنا في هذه السورة في « ليقضوا » « وليوفوا » « وليطوفوا » .

﴿ ذَلِكُمْ وَمَنْ يُعْظِمَ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ
وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ
مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ . حُنْفَاءَ اللَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ
وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ
أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ . ذَلِكُمْ وَمَنْ يُعْظِمَ
شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ . لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى
أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّكُمْ يَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾

قوله تعالى : (ذلك) أي : الأمر ذلك ، يعني : ما ذكر من أعمال الحج
(ومن يعظم حرمات الله) فيجتنب ما حرم الله عليه في الإحرام تعظيماً لأمر الله .
قال الليث : الحرمه : ما لا يحلُّ انتهاكه . وقال الزجاج : الحرمه : ما وجب القيام
به ، وحرم التفريط فيه .

قوله تعالى : (فهو) يعني : التعظيم (خير له عند ربه) في الآخرة (وأُحِلَّتْ
لَكُمْ الْأَنْعَامُ) وقد سبق بيانها [المائدة : ١] (إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ) تحريمه ، يعني [به] :
ما ذكر في (المائدة : ٣) من المنخقة وغيرها . وقيل : وأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ فِي حَالِ
إِحْرَامِكُمْ ، إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الصَّيْدِ ، فَانْهَ حَرَامٌ .

قوله تعالى : (فاجتنبوا الرِّجْسَ) أي : دعوه جانباً ، قال الزجاج : و « مِنْ »
هاهنا ، لتخليص جنس من أجناس ، المعنى : فاجتنبوا الرِّجْسَ الَّذِي هُوَ وَثْنٌ . وقد
شرحنا معنى الرِّجْسِ فِي (المائدة : ٩٠) .

وفي المراد بقول الزور أربعة أقوال .

أحدها : شهادة الزور ، قاله ابن مسعود . والثاني : الكذب ، قاله مجاهد .
والثالث : الشرك ، قاله أبو مالك . والرابع : أنه قول المشركين في الأنعام : هذا
حلال ، وهذا حرام ، قاله الزجاج ، قال : وقوله تعالى : (خفاه الله) منصوب على
الحال ، وتأويله : مسلمين لا يُنسَبون إلى دين غير الإسلام . ثم ضرب الله مثلاً
للمشرك ، فقال : (ومن يشرك بالله) إلى قوله : (مسجيق) ، والمسجيق : البعيد .
واختلفوا في قراءة « فتخطفهُ » فقرأ الجمهور : « فتخطفهُ » بسكون الخاء
من غير تشديد الطاء . وقرأ نافع : بتشديد الطاء . وقرأ أبو المتوكل ، ومعاذ القاري :
بفتح التاء والحاء وتشديد الطاء ونصب الفاء . وقرأ أبو رزين ، وأبو الجوزاء ،
وأبو عمران [الجوني] : بكسر التاء والحاء وتشديد الطاء ورفع الفاء . وقرأ الحسن ،
والأعمش : بفتح التاء وكسر الخاء وتشديد الطاء ورفع الفاء . وكلهم فتح الطاء .
وفي المراد بهذا المثل قولان .

أحدهما : أنه شبهَ المشرك بالله في بده عن الهدى وهلاكه ، بالذي يَخِرُّ من
السماء ، قاله قتادة .

والثاني : أنه شبهَ حال المشرك في أنه لا يملك لنفسه رقماً ولا دفع ضر يوم
القيامة ، بحال الهاوي من السماء ، حكاه الثعلبي .

قوله تعالى : (ذلك) أي : الأمر ذلك الذي ذكرناه (ومن يعظم شعائر
الله) قد شرحنا معنى الشعائر في (البقرة : ١٥٨) .

وفي المراد بها هاهنا قولان .

أحدهما : أنها البدن . وتمظيمها : استحسانها ، واستسائها (لكم فيها منافع)

قبل أن يُسمِّيَهَا صاحبها هدياً ، أو يشمرها ويوجها ، فإذا فعل ذلك ، لم يكن له من منافعها شيء ، روى هذا المعنى مقسم عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وقتادة ، والضحاك . وقال عطاء ابن أبي رباح : لكم في هذه الهدايا منافع بعد إيجابها وتسميتها هدايا إذا احتجتم إلى شيء من ذلك أو اضطررتم إلى شرب ألبانها (إلى أجل مسمى) وهو أن تُنَحَرَ .

والثاني : أن الشعائر : المناسك ومشاهد مكة ؛ والمعنى : لكم فيها منافع بالتجارة إلى أجل مسمى ، وهو الخروج من مكة ، رواه أبو رزين عن ابن عباس . وقيل : لكم فيها منافع من الأجر والثواب في قضاء المناسك إلى أجل مسمى ، وهو انقضاء أيام الحج .

قوله تعالى : (فانها) يعني الأفعال المذكورة ، من اجتناب الرجس وقول الزور ، وتمظيم الشعائر . وقال الفراء : « فانها » يعني الفعلة (من تقوى القلوب) ، وإنما أضاف التقوى إلى القلوب ، لأن حقيقة التقوى تقوى القلوب .

قوله تعالى : (ثُمَّ مَحِلُّهَا) أي : حيث يحلُّ نحرها (إلى البيت) يعني : عند البيت ، والمراد به : الحرم كله ، لأننا نعلم أنها لا تذبح عند البيت ، ولا في المسجد ، هذا على القول الأول ؛ وعلى الثاني ، يكون المعنى : ثم محلُّ الناس من إحرامهم إلى البيت ، وهو أن يطوفوا به بعد قضاء المناسك .

﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْهِمِ الْأَنْعَامِ فَإِنَّهُمْ كَلُّوا وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ . الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾

قوله تعالى : (ولكل أمة جعلنا منسكاً) قرأ حمزة ، والكسائي ، وبعض

أصحاب أبي عمرو بكسر السين ، وقرأ الباقون بفتحها . فمن فتح أراد المصدر ، من نَسَكَ يَنْسُكُ ، ومن كسر أراد مكان النَسَك كالمجلس والمطليح . ومعنى الآية : لكل جماعة مؤمنة من الأمم السالفة جعلنا ذبح القرابين (ليذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الأنعام) ، وإنما خص بهيمة الأنعام ، لأنها المشروعة في القرب . والمراد من الآية : أن الذبائح ليست من خصائص هذه الأمة ، وأن التسمية عليها كانت مشروعة قبل هذه الأمة .

قوله تعالى : (فآلهكم إله واحد) أي : لا ينبغي أن تذكروا على ذنابكم سواه (فله أسلموا) أي : انقادوا واخضعوا . وقد ذكرنا معنى الإخبات في (هود : ٢٣) وكذلك ألفاظ الآية التي تلي هذه .

﴿ وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . لَنْ يَنَْالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَْالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (والبدن) وقرأ الحسن ، وابن يعمر برفع الدال . قال الفراء : يقال : بدن وبدن ، والتخفيف أجود وأكثر ، لأن كل جمع كان واحده على « فعلة » ثم ضم أول جمعه ، خفف ، مثل أكمة وأكم ، وأجمة وأجم ، وخشبة وخشب . وقال الزجاج : « البدن » منصوبة بفعل مضمرة يفسره الذي ظهر ، والمعنى : وجعلنا البدن ؛ وإن شئت رفعتها على الاستئناف ، والنصب أحسن ؛ ويقال : بدن وبدن وبدنة ، مثل قولك : ثمر وثمر وثمر ؛ وإنما سميت بدنة ، لأنها تبدن ، أي : تسمن .

والمفسرين في البُذْن قولان .

أحدهما : أنها الإبل والبقر ، قاله عطاء .

والثاني : الإبل خاصة ، حكاه الزجاج ، وقال : الأول قول أكثر فقهاء الأمصار . قال القاضي أبو يعلى : البدنة : اسم يختص الإبل في اللغة ، والبقرة تقوم مقامها في الحكم ، لأن النبي ﷺ جعل البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة ^(١) . قوله تعالى : (جعلناها لكم من شعائر الله) أي : جعلناها لكم فيها عبادة لله ، من سَوَّفَها إلى البيت ، وتقليدها ، وإشمارها ، ونحرها ، والإطعام منها ، (لكم فيها خير) وهو النفع في الدنيا والأجر في الآخرة ، (فاذكروا اسم الله عليها) أي : على نحرها ، (صَوَّافٌ) وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وقناة : « صَوَّافِن » بالنون . وقرأ الحسن ، وأبو مجاز ، وأبو العالية ، والضحاك ، وابن يعمر : « صَوَّافِي » بالياء . قال الزجاج : « صَوَّافٌ » منصوبة على الحال ، ولكنها لا تنوَّن لأنها لا تنصرف ؛ أي : قد صَفَّتْ قوائمها ، والمعنى : اذكروا اسم الله عليها في حال نحرها ، والبعير يُنْحَرُ قائماً ، وهذه الآية تدل على ذلك . ومن قرأ : « صَوَّافِن » فالصافن : التي تقوم على ثلاث ، والبعير إذا أرادوا نحره ، تُعْقِل إحدى يديه ، فهو الصافن ، والجميع : صَوَّافِن . هذا ومن قرأ : « صَوَّافِي » بالياء وبالفتح بغير تنوين ، ف تفسيره : خوالص ، أي : خالصة لله لا تشركوا به في التسمية على نحرها أحداً . (فاذا وجبت جنوبها) أي : إذا سقطت إلى الأرض ، يقال : وَجَبَ الحائط وَجْبَةً ،

(١) روى مسلم في صحيحه ٩٥٥/٢ عن جابر رضي الله عنه قال : نحرنا مع رسول الله ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة ، والبقرة عن سبعة . وفي رواية لأحمد ، والترمذي ، وابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كنا مع النبي ﷺ فحضر الأضحية ، فذبحنا البقرة عن سبعة ، والبعير عن عشرة . قال الشوكلي في « نيل الأوطار » ، ١٨٥/٥ : ويشهد له ما في « الصحيحين » من حديث رافع بن خديج أنه ﷺ قسم فعدل عشرة من الغنم يعير .

إذا سقط . وَوَجَبَ الْقَلْبَ وَجِيبًا : إذا تحرك من فزع . واعلم أن نحرها قياماً
سُنَّةً ، والمراد بوقوعها على جُنُوبِهَا : موتها ، والأمر بالأكل منها أمر بإباحة ،
وهذا في الأضاحي .

قوله تعالى : (وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ) وقرأ الحسن : « وَالْمُعْتَرَّ »
بكسر الراء خفيفة . وفيها ستة أقوال .

أحدها : أن القانع : الذي يسأل ، والمعتَر : الذي يترعّض ولا يسأل ،
رواه بكر بن عبد الله عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبیر ، واختاره الفراء .
والثاني : أن القانع : المتعفف ، والمعتَر : السائل ، رواه علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، والنخعي . وعن الحسن كالقولين .

والثالث : أن القانع : المستغني بما أعطيته وهو في بيته ، والمعتَر : الذي
يترعّض لك ويُلِمُّ بك ولا يسأل ، رواه العوفي عن ابن عباس . وقال مجاهد :
القانع : جارك الذي يقنع بما أعطيته ، والمعتَر : الذي يترعّض ولا يسأل ، وهذا
مذهب القرظي . فعلى هذا يكون معنى القانع : أن يقنع بما أُعطي . ومن قال :
هو المتعفف ، قال : هو القانع بما عنده .

والرابع : القانع : أهل مكة ، والمعتَر : الذي يترعّض بهم من غير أهل مكة ،
رواه خصيف عن مجاهد .

والخامس : القانع : الجار وإن كان غنيّاً ، والمعتَر : الذي يترعّض بك ، رواه
ليث عن مجاهد .

والسادس : القانع : المسكين السائل ، والمعتَر : الصديق الزائر ، قاله زيد
ابن أسلم . قال ابن قتيبة : يقال : قَنَعَ يَقْنَعُ قُنُوعاً : إذا سأل ، وقَنَعَ يَقْنَعُ
زاد السير ٥ م (٢٨)

قَنَاعَةٌ : إذا رضي ، ويقال في المتر : اعترَّني واعتراني وعَرَاني . وقال الزجاج :
 مذهب أهل اللغة أن القانع : السائل ، يقال : قَنَعَ يَقْنَعُ قُنُوعًا : إذا سأل ،
 فهو قانع ، قال الشماخ :

كَمَالُ الْمَرْءِ يُصْلِحُهُ فَيُغْنِيهِ مَفَاقِرَهُ أَعْفُ مِنْ الْقُنُوعِ^(١)

أي : من السؤال ؛ ويقال : قَنِعَ قَنَاعَةً : إذا رضي ، فهو قَنِيع ، والمترى والمعتري واحد .
 قوله تعالى : (كذلك) أي : مثل ما وصفنا من نحرها قَائِمَةٌ (سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ
 نِعْمَةً مِنْنا عَلَيْكُمْ ااتَمَكَّنْتُمْ مِنْ نُحْرِهَا عَلَى الْوَجْهِ الْمَسْنُونِ) (لَكُمْ تَشْكُرُونَ)
 أي : لكي تَشْكُرُوا .

قوله تعالى : (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا) وقرأ عاصم الجحدري ، وابن يعمر ،
 وابن أبي عبة ، ويعقوب : « لَنْ تَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا » بالتاء (ولكن تَنَالَهُ التَّقْوَى)
 بالتاء أيضاً .

سبب نزولها أن المشركين كانوا إذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء
 ينضحون بها نحو الكعبة ، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك ، فنزلت هذه الآية ، قاله
 أبو صالح عن ابن عباس^(٢) . قال المفسرون : ومعنى الآية : لَنْ تُرْفَعَ إِلَى اللَّهِ لُحُومُهَا
 وَلَا دِمَائُهَا ، وَإِنَّمَا يُرْفَعُ إِلَيْهِ التَّقْوَى ؛ وهو ما أُريدَ به وجهه منكم . فن قرأ « تَنَالَ
 التَّقْوَى » بالتاء ، فانه أنت لالفظ التقوى . ومن قرأ : « يَنَالَهُ » بالياء ، فلأن التقوى
 والثَّقَى واحد . والإشارة بهذه الآية إلى أنه لا يقبل اللحم والدماء إذا لم تكن
 صادرة عن تقوى الله ، وَإِنَّمَا يَقْبَلُ مَا يَتَّقُونَهُ بِهِ ، وهذا تنبيه على امتناع قبول الأعمال
 إذا عريت عن نيَّةٍ صحيحة .

(١) « مجاز القرآن » : ٥١/٢ ، و « الطبري » : ١٦٨/١٧ ، و « القرطبي » : ٦٤/١٢ ،

و « اللسان » : قنع .

(٢) ذكره السيوطي في « الدر » : ٣٦٣/٤ من رواية ابن المنذر ، وابن مردويه عن ابن عباس .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ سَخَّرَهَا) قد سبق تفسيره [الحج : ٣٧] ، (لَتُسَكَّبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ) أي : على ما يبين لكم وأرشدكم إلى معالم دينه ومناسك حجّه ، وذلك أن يقول : الله أكبر على ما هدانا ، (وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ) قال ابن عباس : يعني : الموحدين . ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ . أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ . الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنَتِ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصُلُواتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ . الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾

قوله تعالى : (إِنْ اللَّهُ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « يدفع » « ولولا دفع الله » بنير ألف ، وهذا على مصدر « دفع » . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « إِنْ اللَّهُ يُدَافِعُ » بألف « ولولا دفع » بنير ألف ، وهذا على مصدر « دافع » ، والمعنى : يدفع عن الذين آمنوا غائلة المشركين بمنعهم منهم ونصرهم عليهم . قال الزجاج : والمعنى : إذا فعلتم هذا وخالفتم الجاهلية فيما يفعلونه من نحرهم وإشراكهم ، فإن الله يدفع عن حربه . وال « خَوَّانٍ » فَعَالٌ مِنَ الْحَيَاةِ ، والمعنى : أن مَنْ ذَكَرَ غير اسم الله ، وتقرَّبَ إلى الأصنام بذييحه ، فهو خَوَّانٌ .

قوله تعالى : (أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ،

وحمة ، والكسائي : « أَذِنَ » بفتح الـألف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وأبو بكر ، وحفص عن عاصم : « أَذِنَ » بضمها .

قوله تعالى : (الَّذِينَ يقاتلون) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي ؛ وأبو بكر عن عاصم : بكسر التاء . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : بفتحها . قال ابن عباس : كان مشركو أهل مكة يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ فيقول لهم : « اصبروا ، فإني لم أؤمر بالقتال » حتى هاجر رسول الله ﷺ ، فأنزل الله هذه الآية ، وهي أول آية أنزلت في القتال ^(١) . وقال مجاهد : هم ناس خرجوا من مكة مهاجرين ، فأدركهم كفار قريش ، فأذن لهم في قتالهم . قال الزجاج : معنى الآية : أذن الذين يقاتلون أن يقاتلوا . (بأنهم مُظلموا) أي : بسبب ماظلموا . ثم وعدهم النصر بقوله : (وإن الله على نصرهم لقدير) ولا يجوز أن تقرأ بفتح « إن » هذه من غير خلاف بين أهل اللغة ، لأن « إن » إذا كانت معها اللام ، لم تُفتح أبداً . وقوله : (إلا أن يقولوا ربنا الله) معناه : أخرجوا لتوحيدهم . قوله تعالى : (ولولا دفع الله الناس) قد فسرناه في (البقرة : ٢٥١) .

قوله تعالى : (لهدمت) قرأ ابن كثير ، ونافع : « لهدمت » خفيفة ، والباقون بنشديد الدال .

فأما الصوامع ، ففيها قولان .

أحدهما : أنها صوامع الرهبان ، قاله ابن عباس ، وأبو العالية ، ومجاهد ، وابن زيد .

والثاني : أنها صوامع الصابئين ، قاله قتادة ، وابن قتيبة .

فأما البيع ، فهي جمع بيعة ، وهي بيع النصارى .

(١) « أسباب النزول » للواحدي صفحة ١٧٧ بدون سند ، وذكره كثير من المفسرين هكذا بدون سند . وذكره ابن كثير في « البداية والنهاية » : ١٦٤/٣ في بيعة العقبة الثانية من رواية ابن إسحاق عن عبد الله بن كعب بن مالك .

وفي المراد بالصلوات قولان .

أحدهما : مواضع الصلوات . ثم فيها قولان . أحدهما : أنها كنائس اليهود ، قاله قتادة ، والضحاك ، وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي ، قال : قوله : (وصلوات) هي كنائس اليهود ، وهي بالعبرانية « صلوتا » . والثاني : أنها مساجد الصابئين ، قاله أبو العالية .

والقول الثاني : أنها الصلوات حقيقة ، والمعنى : لولا دفع الله عن المسلمين بالمجاهدين ، لانتقطعت الصلوات في المساجد ، قاله ابن زيد .

فأما المساجد ، فقال ابن عباس : هي مساجد المسلمين . وقال الزجاج : معنى الآية : لولا دفع بعض الناس يبعث لهدمت في زمن موسى الكنائس ، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع ، وفي زمن محمد المساجد .

وفي قوله : (يَذْكُرُ فيها اسم الله) قولان .

أحدهما : أن الكناية ترجع إلى جميع الأماكن المذكورات ، قاله الضحاك . والثاني : إلى المساجد خاصة ، لأن جميع المواضع المذكورة ، الغالب فيها الشِّرك ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : (وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ) أي : من ينصر دينه وشرعه .

قوله تعالى : (الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ) قال الزجاج : هذه صفة ناصريه . قال المفسرون : التمكين في الأرض : نصرتهم على عدوهم ، والمعروف : لا إله إلا الله ، والمنكر : الشِّرك . قال الأكثرون : وهؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ . وقال القرظي : هم الولاة .

قوله تعالى : (وَلَهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) أي : إليه مرجعها ، لأن كلَّ مُلْكٍ يَبْطُلُ سِوَى مُلْكِهِ .

﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَنَمُودٌ . وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ . وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ . فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَبَقِيَ خَاوِبَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِشْرٍ مُعْطَلَةٍ وَفَصْرٍ مَشِيدٍ ﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) أي : بالمذاب (فكيف كان نكير) أثبت الياء في « نكير » بمقوب [في الحالين] ، ووافقه ورش في إثباتها في الوصل ، والمعنى : كيف [أنكرت عليهم ما فعلوا من التكذيب بالإهلاك ! ! والمعنى : إني] أنكرت عليهم أبلغ إنكار ، وهذا استفهام معناه التقرير .

قوله تعالى : (أَهْلَكْتُهَا) قرأ أبو عمرو : « أَهْلَكْتُهَا » بالثاء ، والباقون : « أَهْلَكْنَاهَا » بالنون .

قوله تعالى : (وَبِشْرٍ مُعْطَلَةٍ) قرأ ابن كثير ، [وعاصم] ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « وَبِشْرٍ » مهموز . وروى ورش عن نافع بنير همز ، والمعنى : وكم بشرٍ معطلة ، أي : متروكة (وفصرٍ مشيد) فيه قولان .

أحدهما : بخص ، قاله ابن عباس ، وعكرمة . قال الزجاج : أصل الشيد : الجصُّ والنورة ، وكل ما بني بهما أو بأحدهما فهو مشيد .

والثاني : طويل ، قاله الضحاك ، ومقاتل . وفي الكلام إضمار ، تقديره : وفصرٍ مشيدٍ معطلٍ أيضاً ليس فيه ساكن .

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَسْكُنُوا لَهُمْ قُلُوبٌ يَمْعِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ . وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْمَذَابِ وَلَنْ

يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ .
وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ
الْمَصِيرُ ﴿

قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَسِيرُوا) قال المفسرون : أَفَلَمْ يَسِرْ قومك في أرض
اليمن والشام (فتكون لهم قلوب يعقِلون بها) إذا نظروا آثار من هلك
(أو آذان يسمعون بها) أخبار الأئمة المكذبة (فانها لانعمى الابصار) قال
الفراء : الهاء في قوله : « فانها » عماد ، والمعنى : أن أبصارهم لم تنعم ، وإنما عميت قلوبهم .
وأما قوله : (التي في الصدور) فهو تأكيد ، لأن القلب لا يكون إلا في
الصدر ، ومثله : (تلك عشرة كاملة) [البقرة : ١٩٦] ، (يطير بجناحيه)
[الانعام : ٣٨] ، (يقولون بأفواههم) [آل عمران : ١٦٧] .

قوله تعالى : (ويستعجلونك بالذاب) قال مقاتل : نزلت في النضر بن الحارث
القرشي . وقال غيره : هو قولهم له : (متى هذا الوعد) [الملك : ٢٥] ونحوه
من استعجلهم ، (وإن يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ) في إنزال العذاب بهم في الدنيا ،
فأنزله بهم يوم بدر ، (وإن يوماً عند ربك) أي : من أيام الآخرة (كألف
سنة مما تعدون) من أيام الدنيا . قرأ عاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « تعدون »
بالتاء . وقرأ ابن كثير ، وحزمة ، والكسائي : « يعدون » بالياء .

فإن قيل : كيف انصرف الكلام من ذكر العذاب إلى قوله : « وإن يوماً
عند ربك » ؟ فمعه جوابان .

أحدهما : أنهم استعجلوا العذاب في الدنيا ، فقبل لهم : لن يخلف الله وعده
في إنزال العذاب بكم في الدنيا ، وإن يوماً من أيام عذابكم في الآخرة كألف سنة
من سني الدنيا ، فكيف تستعجلون بالعذاب ؟ ! فقد تضمنت الآية وعدم عذاب
الدنيا والآخرة ، هذا قول الفراء .

والثاني : وإن يوماً عند الله وألف سنة سواء في قدرته على عذابهم ، فلا فرق بين وقوع ما يستعجلونه وبين تأخيره في القدرة ، إلا أن الله تفضل عليهم بالإمهال ، هذا قول الزجاج .

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ . فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ﴾

قوله تعالى : (ورزق كريم) يعني به [الرزق] الحسن في الجنة .

قوله تعالى : (والذين سَعَوْا في آياتنا) أي : عملوا في إبطالها (مُعَاجِزِينَ) قرأ عاصم ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « مُعْجِزِينَ » بنير ألف . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « مُعَاجِزِينَ » بألف . قال الزجاج : « مُعَاجِزِينَ » أي : ظانين أنهم يُعْجِزُونَا ، لأنهم ظنوا أنهم لا يُبْعَثُونَ وأنه لاجنة ولا نار . قال : وقيل في التفسير : مُعَاجِزِينَ : معاندين ، وليس هو بخارج عن القول الأول ؛ و « معجزين » تأويلها : أنهم كانوا يعجزون من اتبع النبي ﷺ وبشيطونهم عنه . ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . لِيَجْزَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَتَنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أَوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ ﴾

قوله تعالى : (وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ) الآية . قال المفسرون : سبب نزولها أن رسول الله ﷺ لما نزلت عليه سورة (النجم) قرأها حتى بلغ قوله : (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ، وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى) [النجم : ١٩ ، ٢٠] ، فألقى الشيطان على لسانه : تلك الفرائق العلى ، وإن شفاعتهن لترتجى ؛ فلما سمعت قريش بذلك فرحوا ، فأتاه جبريل ، فقال : ماذا صنعت ؟ تلوت على الناس ما لم آتِكَ به عن الله ، فحزن رسول الله ﷺ حزناً شديداً ، فنزلت هذه الآية تطيباً لقلبه ، وإعلاماً له أن الأنبياء قد جرى لهم مثل هذا . قال العلماء المحققون : وهذا لا يصح ^(١) ، لأن رسول الله ﷺ معصوم عن مثل هذا ، ولو صح ، كان المعنى أن بعض شياطين الإنس قال تلك الكلمات ، فانهم كانوا إذا تلا لغطوا ، كما قال الله عز وجل : (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) [فصلت : ٢٦] . قال : وفي معنى « تنى » قولان .

أحدهما : تلا ، قاله الأَكثَرُونَ ^(٢) ، وأنشدوا :

(١) قال ابن كثير ٣/٢٢٩ : قد ذكر كثير من المفسرين هاهنا قصة الفرائق ، ولكنها من طرق مرسلّة ، ولم أرها مسندة من وجه صحيح ، والله أعلم ، وسرد ابن كثير بعض الروايات في هذه القصة ، ثم قال في آخرها : وكلمـا مرسلات ، ومنقطعات والله أعلم . اهـ .

والحق أن روايات هذه القصة معلّنة بالارسل والضعف والحمل ، وليس فيها رواية صحيحة تصلح الاحتجاج ، بل فيها ما لا يليق بقديم النبوة والرسالة ، ودكر في معظمها أن الشيطان تكلم على لسان رسول الله ﷺ ؛ فيه مدح لأصنام المشركين بهذه الجملة الباطلة : « تلك الفرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى » وكيف يكون مثل ذلك مع العصمة المضمونة من الله تعالى لرسوله ﷺ ؟ ! وذلك كما يدل على عدم صحة مثل هذه الروايات سنداً ومتناً . ومن تكلم من العلماء على هذه القصة ويثبت بطلانها بكلام طويل ، القاضي أبو بكر ابن العربي ، والقاضي عياض ، والشوكاني ، والآلوسي ، وغيرهم .

(٢) قال الامام ابن القيم في « إغاثة اللهفان » : ٩/٣٣ في فصل الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن - بعد أن عدّد وجوهاً - : ومنها أن الله سبحانه وتعالى أخبر أنه ما أرسل —

تَعْنِي كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ وَآخِرَهُ لَا فَيَ حَمَامَ الْمَقَادِرِ (١)

وقال آخر :

تَعْنِي كِتَابَ اللَّهِ آخِرَ لَيْلِهِ تَعْنِي دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِسْلِهِ (٢)

— من رسول ولا نبي ، إلا إذا نعى ألقى الشيطان في أمنيه ، ثم قال : واللفظ كله على أن المعنى : إلا إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته ، ثم قال : فإذا كان هذا فله مع الرسل عليهم السلام ، فكيف بنبرهم ؟ ولهذا يغليط القارئ تارة ، ويخلط عليه القراءة ، ويشوشها عليه ، فيخط عليه لسانه ، أو يشوش عليه ذهنه وقلبه ، فإذا حضر عند القراءة ، لم يعلم منه القارئ هذا أو هذا ، وربما جمعها له ، فكان من أهم الأمور الاستعاذة بالله تعالى منه . اهـ . وقال الامام ابن جرير الطبري في « التفسير » ١٩٠/١٧ بعد ما ذكر عن الضحاك أن معنى قوله تعالى : (إذا نعى) : التلاوة والقراءة : وهذا القول أشبه بتأويل الكلام ، بدلالة قوله تعالى : (فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته) على ذلك ، لأن الآيات التي أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزيله ، فمعلوم أن الذي ألقى فيه الشيطان ، هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ ذلك منه وأبطله ، ثم أحكمه بنسخه ذلك منه ، فتأويل الكلام إذن : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تلا كتاب الله وقرأ ، أو حدث وتكلم ، ألقى الشيطان في كتاب الله الذي تلاه وقرأه ، أو في حديثه الذي حدث وتكلم (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) ، يقول تعالى : فيذهب الله ما يلقي الشيطان من ذلك على لسان نبيه ويبطله . اهـ .

فهذا هو المعنى المراد من الآية الكريمة ، وليس فيها إلا أن الشيطان يلقي عند تلاوة النبي ﷺ للقرآن ما يفتن به الذين في قلوبهم مرض ، ولكن أعداء الاسلام ما فتوا دائماً يفسدون في هذا الدين ما ليس منه ، وما لم يقله رسول الاسلام محمد عليه الصلاة والسلام ، فيذكرون مالا يلقى بمنصب النبوة ومقام الرسالة ، كما فعلوا في كثير من الآيات الواردة في غير نبينا محمد ﷺ ، كيوسف ، وأيوب ، وداود ، وسليمان عليهم السلام ، فيذكرون في تفسيرها من الاسرائيليات التي لا يجوز نسبتها لآحاد الناس ، فضلاً عن نبي مرسل ، أو رسول مقدم ، فليتنبه المسلمون لذلك ، وليأخذوا التفسير من العلماء المحققين حتى لا يرموا الأنبياء والمرسلين فيما هم منه معصومون .

(١) « مجاز القرآن » : ٥٤/٢ ، و « اللسان » ، و « التاج » : مني .

(٢) « مجاز القرآن » : ٥٤/٢ ، و « اللسان » ، و « التاج » : مني .

والثاني : أنه من الأمنية ، وذلك أن رسول الله ﷺ تمنى يوماً أن لا يأتيه من الله شيء ، ينفر عنه به قومُه ، فألقى الشيطان على لسانه ! ! كان قد تمناه ، قاله محمد بن كعب القرظي ^(١) .

قوله تعالى : (فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ) أي : يُبْطِلُهُ وَيُذْهِبُهُ (ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ) قَالَ مَقَاتِل : يُحْكِمُهَا مِنَ الْبَاطِلِ .

قوله تعالى : (لِيَجْعَلَ) اللام متعلقة بقوله : « ألقى الشيطان » ، والفتنة هاهنا بمعنى البلية والمحنة . والمرضُ : الشك والنفاق . (والقاسية قلوبهم) يعني : الجافية عن الإيمان . ثم أعلمه أنهم ظالمون وأنهم في شقاق دائم ، والشقاق : غاية العداوة .

قوله تعالى : (وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) وهو التوحيد والقرآن ، وهم المؤمنون . وقال السدي : التصديق بنسخ الله .

قوله تعالى : (أَنَّهُ الْحَقُّ) إشارة إلى نسخ ما يلقي الشيطان ؛ فالمنى : ليعلموا أن نسخ ذلك وإبطاله حق من الله (فَيُؤْمِنُوا) بالنسخ (فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ) أي : تخضع وتذل . ثم يبين بباقي الآية أن هذا الإيمان والإخبات إنما هو بلطف الله وهدايته .

(١) هذه الرواية من جملة الروايات التي تكلم عليها العلماء المحققون ، وبينوا بطلانها ، وأنه لا يجوز نسبتها إلى آحاد الناس ، فضلاً عن رسول الله ﷺ المعصوم . وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي : تأملوا فتوح الله أغلاق النظر عنكم إلى قول الرواة - الذين هم بجهلهم أعداء على الإسلام أكثر ممن صرح بعداوتهم - إن النبي ﷺ لما جلس مع قرش تمنى أن لا ينزل عليه من الله وحي ، فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله أن النبي ﷺ آثر وصل قومه على وصل ربه ، وأراد أن لا يقطع انسه بهم بما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده وقلبه ، وأنس وحشته ، وغاية أمنيته ، وكان رسول الله ﷺ أجود الناس ، فإذا جاءه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة ، أفؤثر على هذا مجالسته للأعداء ؟ ! .

قوله تعالى : (في مِرْيَةٍ مِنْهُ) أي : في شكّ .

وفي هاء « مِنْهُ » أربعة أقوال .

أحدها : أنها ترجع إلى قوله : تلك الغرائق العلى ^(١) . والثاني : أنها ترجع إلى سجوده في سورة (النجم) . والقولان عن سعيد بن جبير ، فيكون المعنى : إنهم يقولون : ما باله ذكر آلهتنا ثم رجع عن ذكرها ؟! والثالث : أنها ترجع إلى القرآن ، قاله ابن جريج . والرابع : أنها ترجع إلى الدين ، حكاه الثعلبي ^(٢) .

قوله تعالى : (حتى تأتيهم الساعة) وفيها قولان .

أحدهما : القيامة تأتي مَنْ تقوم عليه من المشركين ، قاله الحسن .

والثاني : ساعة موتهم ، ذكره الواحدي .

قوله تعالى : (أو يأتيهم عذاب عقيم) فيه قولان .

أحدهما : أنه يوم بدر ، روي عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي .

والثاني : أنه يوم القيامة ، قاله عكرمة ، والضحاك . وأصل العقم في الولادة ،

يقال : امرأة عقيم لا تلد ، ورجل عقيم لا يولد له ، وأنشدوا :

عُقِمَ النِّسَاءُ فَلَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ إِنْ النِّسَاءُ بِمَثَلِهِ عُقِمُ ^(٣)

(١) مضى الكلام على قصة الغرائق قبل قليل ، وأنها باطلة .

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٢ : وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال :

هي كناية من ذكر القرآن الذي أحكم الله آياته ، وذلك أن ذلك من ذكر قوله : (وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك) أقرب منه من ذكر قوله : (فينسخ الله ما بقي الشيطان) والهاء من قوله : « أنه » من ذكر القرآن ، فالحاق الهاء في قوله : « في مِرْيَةٍ مِنْهُ » بالهاء من قوله : « أنه الحق من ربك » أولى من إلحاقها بـ « ما » التي في قوله : « ما يلقي الشيطان » مع بُعد ما بينها . اهـ .

(٣) « اللسان » ، و « التاج » : عقم .

وسميت الريح العقيم بهذا الاسم ، لأنها لا تأتي بالسحاب المطر ، فقيل لهذا اليوم : عقيم ، لأنه لم يأت بخير .

فعلى قول من قال : هو يوم بدر ، في تسميته بالعقيم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه لم يكن فيه للكفار بركة ولا خير ، قاله الضحاك .

والثاني : لأنهم لم ينظروا فيه إلى الليل ، بل قتلوا قبل المساء ، قاله ابن جريج .

والثالث : لأنه لا مثل له في عظم أمره ، لقتال الملائكة فيه ، قاله يحيى

ابن سلام .

وعلى قول من قال : هو يوم القيامة ، في تسميته بذلك قولان .

أحدهما : لأنه لا ليلة له ، قاله عكرمة .

والثاني : لأنه لا يأتي المشركين بخير ولا فرج ، ذكره بعض المفسرين .

﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ . وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قِيلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ . لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ) أي : يوم القيامة (اللَّهُ) من غير منازع

ولا مدّع (يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) أي : بين المسلمين والمشركين ؛ وحكمه بينهم بما ذكره

في تمام الآية وما بعدها . ثم ذكر فضل المهاجرين فقال : (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي

سَبِيلِ اللَّهِ) أي : من مكة إلى المدينة .

وفي الرزق الحسن قولان .

أحدهما : أنه الحلال ، قاله ابن عباس . والثاني : رزق الجنة ، قاله السدي .
 قوله تعالى : (ثُمَّ قَاتِلُوا أَوْ مَاتُوا) وقرأ ابن عامر : « قَاتِلُوا » بالتشديد .
 قوله تعالى : (لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا) [وقرأ نافع بفتح الميم] (يرضونه)
 يعني : الجنة . والمدخل يجوز أن يكون مصدراً ، فيكون المعنى : لِيُدْخِلَنَّهُمْ
 إِدْخَالًا يُكْرَمُونَ به فيرضونه ؛ ويجوز أن يكون بمعنى المكان . و « مَدْخَلًا »
 بفتح الميم على تقدير : فيدخلون مدخلاً . (وإن الله لعليم) بنبأتهم (حلیم) عنهم .
 ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ
 لِيَتُصَرَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ . ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ
 فِي النَّهَارِ وَيُُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ . ذَٰلِكَ
 بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ
 هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾

قوله تعالى : (ذلك) قال الزجاج : المعنى : الأمر ذلك ، أي : الأمر
 ما قصصنا عليكم (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) والعقوبة : الجزاء ؛ والأول
 ليس بعقوبة ، ولكنه سمي عقوبةً ، لاستواء الفعلين في جنس المكروه ، كقوله :
 (وجزاء سيئةً سيئةً مثلها) [الشورى : ٤٠] لما كانت المجازاة إساءةً بالمفعول به
 سميت سيئةً ، ومثله : (الله يستهزئ بهم) [البقرة : ١٥] ، قاله الحسن .
 ومعنى الآية : من قاتل المشركين كما قاتلوه (ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ) أي : ظلم
 باخراجه عن منزله . وزعم مقاتل أن سبب نزول هذه الآية أن مشركي مكة
 لقوا المسلمين لليلة بقيت من الحرم ، فقاتلوه ، فنأشدهم المسلمون أن لا يقاتلوه في
 الشهر الحرام ، فأبوا إلا القتال ، فثبت المسلمون ، ونصرهم الله على المشركين ،

ووقع في نفوس المسلمين من القتال في الشهر الحرام ، فنزلت هذه الآية ^(١) ، وقال : (إن الله لعفوٌ) عنهم (غفور) لقتالهم في الشهر الحرام .

قوله تعالى : (ذلك) أي : ذلك النصر (بأن الله) القادر على ما يشاء . فن قدرته أنه (يولج الليل في النهار ، ويولج النهار في الليل وأن الله سميع) لدعاء المؤمنين (بصير) بهم حيث جعل فيهم الإيمان والتقوى ، (ذلك) الذي فعل من نصر المؤمنين (بأن الله هو الحق) أي : هو الإله الحق (وأن ما يدعون) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحزمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « يدعون » بالياء . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : بالتاء ، والمعنى : وأن ما يبعدون (من دونه هو الباطل) .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ . لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾

قوله تعالى : (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماءً) يعني : المطر (فتصبح الأرض مخضرة) بالنبات . وحكى الزجاج عن الخليل أنه قال : معنى الكلام التنبيه ، كأنه قال : أسمع ، أنزل الله من السماء ماءً فكان كذا وكذا . وقال ثعلب : معنى الآية عند الفراء خبر ، كأنه قال : اعلم أن الله ينزل من السماء ماءً فتصبح ، ولو كان استفهاماً والفاء شرطاً لنصبه .

قوله تعالى : (إن الله لطيف) أي : باستخراج النبات من الأرض رزقاً لعباده (خبير) بما في قلوبهم عند تأخير المطر . وقد سبق معنى الغني الحميد في (البقرة : ٢٦٧) .

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٣٦٩/٤ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ وَالْفُلُكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوْؤُوفٌ رَحِيمٌ . وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴾

قوله تعالى : (ألم تر أن الله سخر لكم مافي الأرض) يريد البهائم التي تركب (ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه) قال الزجاج : كراهة أن تقع . وقال غيره : لئلا تقع (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) فيما سخر لهم وفيما حبس عنهم من وقوع السماء عليهم . (وهو الذي أحياكم) بعد أن كنتم نطفاً ميتة (ثم يميتكم) عند آجالكم (ثم يحييكم) للبعث والحساب (إن الإنسان) يعني : المشرك (لكفور) لنعم الله إذ لم يوحده .

﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا مِنْهُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُنَكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ كَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ . وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَعْمَلُونَ . اللَّهُ يَخْتَلِفُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (لكل أمة جعلنا منسكاً) قد سبق بيانه في هذه السورة [الحج : ٣٤] (فلا ينازعنك في الأمر) أي : في الذبائح ^(١) ، وذلك أن

(١) قال ابن جرير الطبري ١٧/١٩٩ : يقول تعالى ذكره : فلا ينازعنك هؤلاء المشركون بالله يا محمد في ذبحك ومنسكك بقولهم : أنا ناكلون ما قتلتم ، ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله ؟ فإنك أولى بالحق منهم ، لأنك محق وهم مبطلون .

كفار قريش وخزاعة خاصموا رسول الله ﷺ في أمر الذبيحة ، فقالوا : كيف تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله ^(١) ؟! يعنون : الميتة .

فإن قيل : إذا كانوا هم المنازعين له ، فكيف قيل : « فلا يُنازِعُ عَنْكَ في الأمر » ؟

فقد أجاب عنه الزجاج ، فقال : المراد : النهي له عن منازعتهم ، فالمعنى : لا تنازعهم ، كما تقول للرجل : لا يخاصمك فلان في هذا أبداً ، وهذا جائز في الفعل الذي لا يكون إلا من اثنين ، لأن المجادلة والخاصمة لا تتم إلا باثنين ، فإذا قلت : لا يجادلئك فلان ، فهو بمنزلة : لا تجادلته ، ولا يجوز هذا في قولك : لا يضربئك فلان وأنت تريد : لا تضربته ، [ولكن] لو قلت : لا يضاربئك فلان ، لكان كقولك : لا تضاربن ، ويدل على هذا الجواب قوله : (وإن جادلوك) . قوله تعالى : (وادع إلى ربك) أي : إلى دينه والإيمان به ^(٢) . و « جادلوك » بمعنى : خاصموك في أمر الذبائح ، (فقل الله أعلم بما تعملون) من التكذيب ، فهو يجازيكم به . (الله يحكم بينكم يوم القيامة) أي : يقضي بينكم (فيما كنتم

(١) رواه الطبري بنحوه : ١٦/٨ ، ١٧ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٤٢/٣ ، في سورة (الأنعام : ١٢٢) عند قوله تعالى : (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق . . .) الآية . وقد تقدم نحو ذلك في الجزء ١١٤/٣ .

(٢) قال ابن جرير الطبري : ١٩٩/١٧ : يقول تعالى ذكره : وادع بإحمد منازعك من المشركين بالله في نسكك وذبحك إلى اتباع أمر ربك في ذلك بالأكل إلا مذبوحه بعد اتباعك ، وبعد التصديق ، جنتهم به من عند الله ، وتجنبوا الذبائح للآلهة والأوثان ، وتبرؤوا منها ، إنك لعلى طريق مستقيم ، غير رائل عن محجة الحق والصواب في نسكك الذي جعله لك ولأمتك ربك ، وهم الضلال عن قصد السبيل ، لخالفهم أمر الله في دباحهم ومطاعهم وعبادتهم الآلهة .
راد السير ٥ (٢٩)

فيه تختلفون) من الدين ، أي : تذهبون إلى خلاف ما ذهب إليه المؤمنون ؛ وهذا أدب حسن علمه الله عباده ليردوا به من جادل على صيدل التعنت ، ولا يحبوه ، ولا يناظروه .

❦ فصل ❦

قال أكثر المفسرين : هذا نزل قبل الأمر بالقتال ، ثم نسخ بآية السيف . وقال بعضهم : هذا نزل في حق المنافقين ، كانت تظهر من أقوالهم وأفعالهم فلتات تدل على شرهم ، ثم يجادلون على ذلك ، فوكل أمرهم إلى الله تعالى ، فلاية على هذا محكمة .

قوله تعالى : (ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض) هذا استفهام يراد به التقرير ؛ والمعنى : قد علمت ذلك ، (إن ذلك) يعني ما يجري في السموات والأرض (في كتاب) يعني : اللوح المحفوظ ^(١) ، (إن ذلك) أي : علم الله بجميع ذلك (على الله يسير) سهل لا يتعذر عليه العلم به .

﴿ وَبَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لِيَسْ لَهُم بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ . وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ نَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونُ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبَشِّرُونَ مِنَ ذَلِكَُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ ﴾

(١) روى مسلم في « صحيحه » ٤/٣٠٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة - قال : - وعرضه على الماء » .

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ) يعني : كفار مكة (ما لم ينزل به سلطاناً) أي : حجة (وما ليس لهم به علم) أنه إله ، (وما للظالمين) يعني : المشركين (من نصير) أي : مانع من العذاب . (وإذا تُتلى عليهم آياتنا) يعني القرآن ؛ والمنكر هاهنا بمعنى الإلكار ، فالمعنى : أثر الإلكار من الكراهة ، وتعييس الوجوه ، معروف عندهم . (يكادون يَسْطُوتُونَ) أي : يبطشون ويوقعون بمن يتلو عليهم القرآن من شدة الغيظ ، يقال : سطا عليه ، وسطا به : إذا تناوله بالعرف والشدة . (قل) لهم يا محمد : (أَفَأَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ ذَٰلِكُمْ) أي : بأشدَّ عليكم وأكره إليكم من سماع القرآن ، ثم ذكر ذلك فقال : (النارُ) أي : هو النار .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْهُوبُ . مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ) قال الأخفش : إن قيل : أين المثل ؛

فالجواب : أنه ليس هاهنا مثل ، وإنما المعنى : يا أيها الناس ضَرْبَ لي مثل ، أي : شبهت بي الأوثان (فاستمعوا) لهذا المثل . وتأويل الآية : جعل المشركون الأصنام شركائي فعبدوها معي فاستمعوا حالها ؛ ثم يسن ذلك بقوله . (إن الذين تدعون) أي : تعبدون (من دون الله) ، وفرأ ابن عباس ، وأبو رزين ، وابن أبي عملة : « يدعون » بالياء المفتوحة . وقرأ ابن السميع ، وأبو رجا وعاصم الجحدري : « يُدْعَوْنَ » بضم الياء وفتح العين ، يعني : الأصنام . (لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا) ولذباب واحد . والجمع القليل : أذبة ، والكثير : الذبان ، من

غُرَابٍ وَأُغْرِبَةٌ وَغَرِبَانٌ ؛ وَقِيلَ : إِنَّمَا خَصَّ الذُّبَابَ لِمَهَاتِهِ وَاسْتِقْذَارِهِ وَكَثْرَتِهِ .
 (وَلَوْ اجْتَمَعُوا) يَعْنِي : الْأَصْنَامَ (لَهُ) أَي : لَخَلْقِهِ ، (وَإِنْ يَسْلُبُهُمْ) يَعْنِي :
 الْأَصْنَامَ ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانُوا يَطْلُونَ أَصْنَامَهُمْ بِالزَّعْفَرَانِ فَيَجْفَأُ ، فَيَأْتِي الذُّبَابُ
 فَيَخْتَلِسُهُ . وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : كَانُوا إِذَا طَيَّبُوا أَصْنَامَهُمْ عَجَنُوا طَيِّبَهُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْحُلُوهِ ،
 كَالْعَسَلِ وَنَحْوِهِ ، فَيَقَعُ عَلَيْهَا الذُّبَابُ فَيَسْلُبُهَا إِيَّاهُ ، فَلَا تَسْتَطِيعُ الْآلِهَةُ وَلَا مَنْ
 عَبْدُهَا أَنْ يَنْعَمَ ذَلِكَ . وَقَالَ السُّدِّيُّ : كَانُوا يَجْعَلُونَ لِلْآلِهَةِ طَعَامًا ، فَيَقَعُ الذُّبَابُ
 عَلَيْهِ فَيَأْكُلُ مِنْهُ . قَالَ ثَعْلَبٌ : وَإِنَّمَا قَالَ : (لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ) فَجَعَلَ أَعْمَالُ الْآلِهَةِ
 كَأَعْمَالِ الْآدَمِيِّينَ ، إِذْ كَانُوا يَعْظِمُونَهَا وَيَذْبَحُونَ لَهَا وَتُخَاطَبُ ، كَقَوْلِهِ : (يَا أَيُّهَا
 النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ [النمل : ١٨] لَمَّا خَاطَبَهُمْ جَعْلَاهُ كَالْآدَمِيِّينَ ، وَمِثْلُهُ : (رَأَيْتُهُمْ
 لِي سَاجِدِينَ) [يوسف : ٤] ، وَقَدْ بَيَّنَّا هَذَا الْمَعْنَى فِي (الْأَعْرَافِ : ١٩١) عِنْدَ
 قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَهُمْ يُخْلَقُونَ) .

قوله تعالى : (ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : أَنَّ الطَّالِبَ : الصَّنَمَ ، وَالْمَطْلُوبُ : الذُّبَابُ ، رَوَاهُ عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .
 والثاني : الطَّالِبُ : الذُّبَابُ يَطْلُبُ مَا يَسْلُبُهُ مِنَ الطَّيِّبِ لَدُنِّي عَلَى الصَّنَمِ ،
 وَالْمَطْلُوبُ : الصَّنَمُ يَطْلُبُ الذُّبَابَ مِنْهُ سَلْبًا مَا عَلَيْهِ ، رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا .
 والثالث : الطَّالِبُ : عَابِدُ الصَّنَمِ يَطْلُبُ التَّقَرُّبَ بِعِبَادَتِهِ ، وَالْمَطْلُوبُ : الصَّنَمُ ،
 هَذَا مَعْنَى قَوْلِ الضَّحَّاكِ ، وَالسُّدِّيِّ ^(١) .

(١) قَالَ ابْنُ حَرِيرٍ الطَّابِرِيُّ : ٢٠٣/١٧ : وَالصَّوَابُ مِنَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ عِنْدَنَا ، مِمَّا ذَكَرْتُهُ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مَعْنَاهُ : وَعَجَزَ الطَّالِبُ ، وَهُوَ الْآلِهَةُ ، أَنَّ تَسْتَنْقِذُ مِنَ الذُّبَابِ مَا يَسْلُبُهَا إِيَّاهُ ،
 وَهُوَ الطَّيِّبُ وَمِثْلُهُ ، وَالْمَطْلُوبُ : الذُّبَابُ .

قَالَ : وَإِنَّمَا فُتِلَ : هَذَا الْقَوْلُ أَوَّلَى بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ ، لِأَنَّ ذَلِكَ فِي سِيَاقِ الْخَبَرِ عَنِ الْآلِهَةِ —

قوله تعالى : (مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) أي : ما عظموه حق عظمته ، إذ جعلوا هذه الأصنام شركاء له (إِنْ اللَّهَ لَقَوِيَّ) لَا يُقْبِرُ (عزيز) لَا يُرَامُ .

﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنْ اللَّهَ سَمِعُ بَصِيرٌ . يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾
قوله تعالى : (الله يصطفي من الملائكة رسلاً) كجبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَكِ الموت ، (ومن الناس) الأنبياء المرسلين ، (إِنْ اللَّهَ سَمِعُ) لمقالة العباد (بصير) بمن يتخذه رسولاً . وزعم مقاتل أن هذه الآية نزلت حين قالوا : « أَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا » [ص : ٨] .

قوله تعالى : (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) الإشارة إلى الذين اصطفاهم ؛ وقد يدّنا معنى ذلك في آية الكرسي [البقرة : ٢٥٥] .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾

— والذباب ، فإن يكون ذاك خبراً عما هو به متصل ، أشبه من أن يكون خبراً عما هو عنه منقطع ، وإنما أخبر حل ثأؤه عن الآلهة بما أخبر به عنها في هذه الآية من ضعفها ومهانتها ، تقريباً منه بذلك عبثتها من مشركي قريش ، يقول تعالى ذكره : كيف يجعل لي مثل في العبادة ، ويشرك فيها معي ما لا قدرة له على خلق ذباب ، وإن أخذ له الذباب فسلبه شيئاً عليه ، لم يقدر أن يمنع منه ولا يتصر ، وأنا الخالق ما في السموات والأرض ، وما لك جميع ذلك ، والحي من أردت ، والميت ما أردت ومن أردت ؟ ! إن فاعل ذلك لاشك أنه في عاية الجهل .

قوله تعالى : (اركعوا واسجدوا) قال المفسرون : المراد : صلّوا ، لأن الصلاة لا تكون إلا بالركوع والسجود ، (واعبدوا ربكم) أي : وحدوه (وافعلوا الخير) يريد : أبواب المعروف (لعلكم تُفْلِحون) أي : لكي تسمدوا وتبقوا في الجنة .

❦ فصل ❦

لم يختلف أهل العلم في السجدة الأولى من (الحج) واختلفوا في هذه السجدة الأخيرة ؛ فروي عن عمر ، وابن عمر ، وعمّار ، وأبي الدرداء ، وأبي موسى ، وابن عباس ، أنهم قالوا : في (الحج) سجدتان ، وقالوا : فضلت هذه السورة على غيرها بسجدين ، وبهذا قال أصحابنا ، وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه . وروي عن ابن عباس أنه قال : في (الحج) سجدة ، وبهذا قال الحسن ، وسعيد بن المسيب ، وسعيد بن جبير ، وإبراهيم ، وجابر بن زيد ، وأبو حنيفة وأصحابه ، ومالك ؛ ويدل على الأول ما روى عقبه بن عامر ، قال : قلت : يارسول الله أفى (الحج) سجدتان ؟ قال : « نعم » ، ومن لم يسجد بها فلا يقرأها » ^(١) .

(١) رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، من حديث عبد الله بن لهيعة به ، وقال الترمذي : ليس بقوي . قال ابن كثير : وفي هذا نظر ، فإن ابن لهيعة قد صرح فيه بالسماع ، وأكثر ما نقموا عليه تدليس ، ثم قال ابن كثير : وقد رواه أبو داود في « المراسيل » عن خالد بن معدان رحمه الله أن رسول الله ﷺ قال : « فضلت سورة الحج على سائر القرآن بسجدين » ، ثم قال أبو داود : وقد أسند هذا ، يعني من غير هذا الوجه ، ولا يصح . قال ابن كثير : وقال الحافظ أبو بكر الاسماعيلى : حدثني ابن أبي داود ، حدثنا يزيد بن عبد الله ، حدثنا الوليد ، حدثنا أبو عمرو ، حدثنا حفص بن غياث ، حدثني نافع ، قال : حدثني أبو الحبحم أن عمر سجد سجدين في الحج وهو بالجاية ، وقال : إن هذه فضلت بسجدين ، قال : —

﴿فصل﴾

واختلف العلماء في عدد سجود القرآن ، فروي عن أحمد روايتان ، إحداهما : أنها أربع عشرة سجدة . وبه قال الشافعي ، والثانية : أنها خمس عشرة ، فزاد سجدة (ص : ٢٤) . وقال أبو حنيفة : هي أربع عشرة ، فأخرج التي في آخر (الحج) وأبدل منها سجدة (ص : ٢٤) .

﴿فصل﴾

وسجود التلاوة سنة ، وقال أبو حنيفة : واجب . ولا يصح سجود التلاوة إلا بتكبير الإحرام والسلام ، خلافاً لأصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي . ولا يجزئ الركوع عن سجود التلاوة ، وقال أبو حنيفة : يجزئ . ولا يسجد المستمع إذا لم يسجد التالي ، نص عليه أحمد رضي الله عنه . ونكره قراءة السجدة في صلاة الإخفات ، خلافاً للشافعي .

قوله تعالى : (وجاهدوا في الله) في هذا الجهاد ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه فعل جميع الطاعات ، هذا قول الأكثرين . والثاني : أنه جهاد الكفار ، قاله الضحاك . والثالث : أنه جهاد النفس والهوى ، قاله عبد الله بن المبارك . فأما حق الجهاد ، ففيه ثلاثة أقوال .

— وروى أبو داود ، وابن ماجه ، من حديث الحارث بن سعيد المصنف عن عبد الله بن مثنى عن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفضل وفي سورة الحج سجدتان ، قال ابن كثير : فهذه شواهد يشد بعضها بعضاً .

أحدها : أنَّه الجِدُّ في المجاهدة ، واستيفاء الإمكان فيها . والثاني : أنه إخلاص النِّيَّة لله عز وجل . والثالث : أنه فعل ما فيه وفاء لحق الله عز وجل .

❦ فصل ❦

وقد زعم قوم أن هذه الآية منسوخة ، واختلفوا في ناسخها على قولين . أحدهما : قوله : (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) . [البقرة : ٢٨٦] . والثاني : قوله : (فاتقوا الله ما استطعتم) [التباين : ١٦] . وقال آخرون : بل هي مُحْكَمَةٌ ، ويؤكدده القولان الأولان في تفسير حق الجهاد ، وهو الأصح ، لأن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها .

قوله تعالى : (هو اجتباكم) أي : اختاركم واصطفاكم لدينه . والخرج : الضيق ، فما من شيء وقع الإنسان فيه إلا وجدله في الشرع مخرجاً بتوبة أو كفارة أو انقال إلى رخصة ونحو ذلك . وروي عن ابن عباس أنه قال : الخرج : ما كان على بني إسرائيل من الإصر والشدائد ، وضعه الله عن هذه الأمة .

قوله تعالى : (مِدَّةَ أَيْكُمْ) قال الفراء : المعنى : وسع عليكم كلمة أَيْكُمْ ، فاذا أقيت الكاف نصبت ، ويجوز النصب على معنى الأمر بها ، لأن أول الكلام أمر ، وهو قوله : « اركعوا واسجدوا » والزموا ملَّةَ أَيْكُمْ .

فان قيل : هذا الخطاب للمسلمين ، وليس إبراهيم أباً لكلِّهم .

فالجواب : أنه إن كان خطاباً عاماً للمسلمين ، فهو كالآب لهم ، لأن حرمة وحقه عليهم كحق الولد ، وإن كان خطاباً للعرب خاصة ، فإبراهيم أبو العرب قاطبة ، هذا قول المفسرين . والذي يقع لي أن الخطاب لرسول الله ﷺ ، لأن إبراهيم أبوه ، وأمة رسول الله ﷺ داخلة فيما خوطب به رسول الله .

قوله تعالى : (هو سَمَّاكم المسلمين) في المشار إليه قولان .

أحدهما : أنه الله عز وجل ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والجمهور ؛ فعلى هذا في قوله : (مِنْ قَبْلُ) قولان . أحدهما : من قبل إنزال القرآن سَمَّاكم بهذا في الكتب التي أنزلها . والثاني : « مِنْ قَبْلُ » أي : في أم الكتاب ، وقوله : (وفي هذا) أي : في القرآن .

والثاني : أنه إبراهيم عليه السلام حين قال : (وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ) [البقرة : ١٢٨] : فالمعنى : من قبل هذا الوقت ، وذلك في زمان إبراهيم عليه السلام ، وفي هذا الوقت حين قال : (ومن ذريتنا أمة مسلمة) ، هذا قول ابن زيد .

قوله تعالى : (لِيَكُونَ الرَّسُولُ) المعنى : اجتباكم وسَمَّاكم ليكون الرسول ، يعني محمداً ﷺ (شهيداً عليكم) يوم القيامة أنه قد بلغكم ؛ وقد شرحنا هذا المعنى في (البقرة : ١٤٣) إلى قوله : (وآتوا الزكاة) .

قوله تعالى : (واعتصموا بالله) قال ابن عباس : سَأَلُوهُ أَنْ يَغْنَصِمَكُمْ مِنْ كُلِّ مَا يُسْخَطُ وَبُكِّرَهُ . وقال الحسن : تَمَسَّكُوا بِدِينِ اللَّهِ ^(١) . وما بعد هذا مشروح في (الأنفال : ٤٠) .



(١) قال ابن كثير : (واعتصموا بالله) أي : اعتضدوا بالله ، وتوكلوا عليه ، وتأيدوا به ، (هو مولاكم) أي : حافظكم ، وناصركم ، ومظفركم على أعدائكم ، (فنعم المولى ونعم النصير) يعني : نعم المولى ونعم النصير من الأعداء . وقال ابن جرير الطبري في تفسير قوله تعالى : (فنعم المولى ونعم النصير) : فنعم المولى الله لمن فعل ذلك منكم ، فأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، وجاهد في سبيل الله حتى جهده ، واعتصم به ، ونعم النصير ، يقول : ونعم الناصر هو له على من بغاه بوء .

سورة المؤمنون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ .
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ .
وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ . فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْعَادُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ
هُمُ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ . أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ . الَّذِينَ
يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

سورة المؤمنین مکیة فی قول الجميع .

روی عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لقد
أنزلت علينا عشر آيات من أقامهنَّ دخل الجنة ، ثم قرأ : (قد أفلح المؤمنون)
إلى عشر آيات » ، رواه الحاكم أبو عبد الله في « صحيحه »^(١) . وروى أبو سعيد الخدري

(١) هو جزء من حديث طويل رواه الحاكم ٣٩٢/٢ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، —

عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن الله تعالى حاط حائط الجنة لبينة من ذهب ولبينة من فضة ، وغرس غرسها يده فقال لها : تكلمي ، فقالت : قد أفلح المؤمنون ، فقال لها : طوبى لك منزل الملوك » ^(١) . قال الفراء : « قد » هاهنا يجوز أن تكون تأكيداً لفلاح المؤمنين ، ويجوز أن تكون تقريباً للماضي من الحال ، لأن « قد » تقرّب الماضي من الحال حتى تُلحقه بحكمه ، ألا تراهم يقولون : قد قامت الصلاة ، قبل حال قيامها ، فيكون معنى الآية : إن الفلاح قد حصل لهم وإنهم عليه في الحال . وقرأ أبي بن كعب ، وعكرمة ، وعاصم الجحدري ، وطلحة بن مصرف : « قد أفلح » بضم الألف وكسر اللام وفتح الحاء ، على ما لم يُسم فاعله . قال الزجاج : ومعنى الآية : قد نال المؤمنون البقاء الدائم في الخير . ومن قرأ : « قد أفلح » بضم الألف ، كان معناه : قد أُسيروا إلى الفلاح . وأصل الخشوع في اللغة : الخضوع والتواضع .

وفي المراد بالخشوع في الصلاة أربعة أقوال .

أحدها : أنه النظر إلى موضع السجود . روى أبو هريرة قال : كان رسول الله

— وتعبه الذهبي فقال : سئل عبد الرزاق (أحد الرواة) عن شيخه ذا (وهو يونس بن سليم) فقال : أظنه لاشيء ، والحديث رواه أحمد في « المسند » ، والترمذي في « التفسير » : ١٤٦/٢ ، والنسائي ، وهو ضعيف ، لأن في سنده عنده ، يونس بن سليم ، وهو مجهول . وقد ذكر هذا الحديث السيوطي في « الدر » : ٢/٥ وزاد نسبه لعبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، والقبلي ، والبيهقي في « الدلائل » ، والضياء في « المختارة » عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(١) ذكره ابن كثير : ٢٣٨/٣ من رواية البزار عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً ، قال ابن كثير : ثم قال البزار : لأنهم أحداً رفعه إلا عدي بن الفضل ، وأيس هو بالحفاظ ، وهو شيخ متقدم الموت .

ﷺ إذا صلى رفع بصره إلى السماء ، فنزلت : « الذين هم في صلاتهم خاشعون » فنكس رأسه ^(١) . وإلى هذا المعنى ذهب مسلم بن يسار ، وقناة .

والثاني : أنه تركُ الالتفات في الصلاة ، وأن تُتلين كنفك للرجل المسلم ، قاله عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه .

والثالث : أنه السكون في الصلاة ، قاله مجاهد ، وإبراهيم ، والزهري .

والرابع : أنه الخوف ، قاله الحسن .

وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال .

أحدها : الشرك ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : الباطل ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثالث : المعاصي ، قاله الحسن . والرابع : الكذب ، قاله السدي . والخامس : الشتم والأذى الذي كانوا يسمعون من الكفار ، قاله مقاتل . قال الزجاج : واللغو : كل لعب ولهو ، وكل ممصية فهي مطرحة مُلغاة . فالمعنى : شغلهم الجِدُّ فيما أمرهم الله به عن اللغو .

قوله تعالى : (للزكاة فاعلون) أي : مؤدّون ، فعبّر عن التادية بالفعل ، لأنه فعل .

قوله تعالى : (إلا على أزواجهم) قال الفراء : « على » بمعنى « مِنْ » . وقال الزجاج : المعنى : أنهم يُلَامون في إطلاق ما حُظِرَ عليهم وأُمروا بحفظه ، إلا على أزواجهم (أو ماملكت أيانهم) فانهم لا يُلَامون ^(٢) .

(١) رواه الحاكم : ٣٩٣/٢ وقال : هذا حديث صحيح لولا خلاف فيه على محمد (يعني محمد بن سيرين) فقد قيل عنه مرسلًا ، ولم يخرجناه . وتعبه الذهبي فقال : الصحيح أنه مرسل ، ورواه ابن جرير الطبري : ٢/١٨ عن محمد بن سيرين وعطاء بن أبي رباح مرسلًا .

(٢) قال ابن كثير ٢/٣ : وقد استدل الإمام الشافعي رحمه الله ومن وافقه على تحريم —

قوله تعالى : (فن ابتغى) أي : طلب (وراء ذلك) أي : سوى الأزواج والملوكات (فأولئك هم العادون) يعني الجائرين الظالمين ، لأنهم قد تجاوزوا إلى ما لا يحل ، (والذين هم لأماناتهم) قرأ ابن كثير : « لأمانتهم » وهو اسم جنس ، والمعنى : للأمانات التي ائتمنوا عليها ، فتارة تكون الأمانة بين العبد وبين ربه ، وتارة تكون بينه وبين جنسه ، فعليه مراعاة الكل . وكذلك العهد . ومعنى (راعون) : حافظون . قال الزجاج : وأصل الرعي في اللغة : القيام على إصلاح ما يتولاه الراعي من كل شيء .

قوله تعالى : (على صلواتهم) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « صلواتهم » على الجمع . وقرأ حمزة ، والكسائي : « صلاتهم » على التوحيد ، وهو اسم جنس . والمحافظة على الصلوات : أدائها في أوقاتها .

قوله تعالى : (أولئك هم الوارثون) ذكر السدي عن أشياخه أن الله تعالى يرفع للكفار الجنة ، فينظرون إلى بيوتهم فيها لو أنهم أطاعوا ، ثم تقسم بين المؤمنين فيرتبونهم ، فذلك قوله : « أولئك هم الوارثون » . وقد شرحنا هذا في (الأعراف : ٤٣) عند قوله : (أورتموها) ، وشرحنا معنى الفردوس في (الكهف : ١٠٧) .

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ . ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ ۚ ﴾

— الاستثناء باليد بهذه الآية الكريمة : (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) قال : فهذا الصنيع خارج عن القسمين ، وقد قال الله تعالى : (فن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) . اهـ .

خَلَقْنَا آدَمَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ . ثُمَّ إِنَّا كُنَّا نَبْعَثُكُمْ فِي الْأَرْضِ لَنَشْكُرَ مِنْكُمْ وَلَنَعْلَمَ لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ . ثُمَّ إِنَّا كُنَّا نَبْعَثُكُمْ فِي الْأَرْضِ لَنَشْكُرَ مِنْكُمْ وَلَنَعْلَمَ لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ) فيه قولان .

أحدهما : أنه آدم عليه السلام . وإنما قيل : « مِنْ سُلَالَةٍ » لأنه استُئِذِنَ من كل الأرض ، هذا مذهب سلمان الفارسي ، وابن عباس في رواية ، وقادة .
والثاني : أنه ابن آدم ، والسلالة : النطفة استُئِذِنَتْ من الطين ، والطين : آدم عليه السلام ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ^(١) . قال الزجاج : والسلالة : مُعَالَة ، وهي القليل مما يُنْسَل ، وكل مَبْنِيٍّ عَلَى « مُعَالَةٍ » يراد به القليل ، من ذلك : الفضالة ، والنخالَة ، والقلامة .

قوله تعالى : (ثُمَّ جَعَلْنَاهُ) يعني : ابن آدم (نُطْفَةً فِي قَرَارٍ) وهو الرَّحِيم (مَكِينٍ) أي : حَرِيْر ، قد هَبِيءَ لاسْتِقْرَارِهِ فِيهِ . وقد شرحنا في سورة (الحج : ٥) معنى النطفة والمعلقة والمُضْغَةِ .

قوله تعالى : (فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « عِظَامًا فَكُسُونَا الْعِظَامَ » على الجمع . وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « عِظْمًا فَكُسُونَا الْعِظْمَ » على التوحيد .
قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ) وهذه الحالة السابعة . قال علي عليه السلام : لانكون مؤؤودة حتى تمرَّ على التارات السبع .

وفي محل هذا الإنشاء قولان .

أحدهما : أنه بطن الأم . ثم في صفة الإنشاء قولان . أحدهما : أنه فُخِ

(١) قال ابن جرير الطبري ٨/١٨ : وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال : معناه : وناقد

خلقنا ابن آدم من سلالة آدم ، وهي صفة مائه ، وآدم هو الطين ، لأنه خلق منه .

الروح فيه ، رواه عطاء عن ابن عباس ، وبه قال أبو العالية ، والشمعي ، ومجاهد ، وعكرمة ، والضحاك في آخرين . والثاني : أنه جعله ذكراً أو أنثى ، قاله الحسن .
 وناقول الثاني : أنه بعد خروجه من بطن أمه . ثم في صفة هذا الإنشاء أربعة أقوال . أحدها : أن ابتداء ذلك الإنشاء أنه استهل ، ثم دل على الثدي ، وعلم كيف ييسط رجله إلى أن قعد ، إلى أن قام على رجله ، إلى أن مشى ، إلى أن فطم ، إلى أن بلغ الخُلُم ، إلى أن تقلب في البلاد ، رواه العوفي عن ابن عباس .
 والثاني : أنه استواء الشباب ، قاله ابن عمر ، ومجاهد . والثالث : أنه خروج الأسنان والشعر ، قاله الضحاك ، فقليل له : أليس يولد وعلى رأسه الشعر ؟ فقال : وأين العانة والإبط ؟ . والرابع : أنه إعطاء العقل والفهم ، حكاه الثعلبي .

قوله تعالى : (فتبارك الله) أي : استحق التعظيم والثناء . وقد شرحنا معنى « تبارك » في (الأعراف : ٥٤) ، (أحسنُ الخالقين) أي : المصورين والمقدرين .
 واخلقت في اللغة : التقدير . وجاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية وعنده عمر ، إلى قوله تعالى : (خلقاً آخر) ، فقال عمر : فتبارك الله أحسن الخالقين ، فقال رسول الله ﷺ : « لقد خُتِمَ بما تكلمت به يا ابن الخطاب . » (١)

فان قيل : كيف الجمع بين قوله : (أحسنُ الخالقين) وقوله : (هل من خالقٍ غير الله) [فاطر : ٣] ؟

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، عن صالح أبي الخليل . قال : نزلت هذه الآية على النبي ﷺ : (ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين) إلى قوله : (أنشأه خلقاً آخر) قال عمر : (فتبارك الله أحسن الخالقين) فقال : « والذي نفسي بيده إنها خُتِمَ بالذي تكلمت به عمر » .

فالجواب : أن الخلق يكون بمعنى الإيجاد ، ولا موجد سوى الله ، ويكون بمعنى التقدير ، كقول زهير :

[ولأنت تَقْرِي ما خَلَقْتَ] وَبَعْدَ ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَقْرِي ^(١)

فهذا المراد هاهنا ، أن بني آدم قد بصورون وبقدرون ويصنعون الشيء ، فالله خير المصورين والمقدرين . وقال الأخفش : الخالقون هاهنا هم الصانعون ، فالله خير الخالقين .

قوله تعالى : (ثم إنكم بعد ذلك) أي : بعد ما ذكر من تمام الخلق (لميتون) عند انقضاء آجالكم . وقرأ أبو رزين العقيلي ، وعكرمة ، وابن أبي عبلة : « لما تون » بألف . قال الفراء : والعرب تقول لمن لم يميت : إنك مائت عن قليل ، وميت ، ولا يقولون للميت الذي قد مات : هذا مائت ، إنما يقال في الاستقبال فقط ، وكذلك يقال : هذا سيّد قومه اليوم ، فإذا أخبرت أنه يسودهم عن قليل ، قلت : هذا سائد قومه عن قليل ، وكذلك هذا شريف القوم ، وهذا شارف عن قليل ؛ وهذا الباب كله في العرية على ما وصفت لك .

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ . وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ . فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سِدْنَاءُ نَبُتٌ بَالَدُھْنٍ وَصِیْغٍ لِلْأَكْلَنِ ﴾

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو في « شرح ديوان زهير » : ٩٤ ، و « مختار الشعر الجاهلي » : ٢٦٥/١ ، و « الطبري » : ١١/١٨ ، و « القرطبي » : ١٢/١١٠ ، و « اللسان ، و « التاج » : خلق .

قوله تعالى : (ولقد خَلَقْنَا فوقكم سبع طرائق) يعني : السموات السبع ، قال الزجاج : كل واحدة طريقة . وقال ابن قتيبة : إنما سميت « طرائق » بالتطارق ، لأن بعضها فوق بعض ، يقال : طارقتُ الشيء : إذا جمعتَ بعضه فوق بعض . قوله تعالى : (وما كُنَّا عن الخلق غافلين) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : ما غفلنا عنهم إذ بنينا فوقهم سماءً أطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب . والثاني : ما كنا تاركين لهم بغير رزق ، فأنزلنا المطر .

والثالث : لم ننفل عن حفظهم من أن تسقط السماء عليهم فتهلكهم .

قوله تعالى : (وأنزلنا من السماء ماءً بِقَدَرٍ) يعلمه الله ، وقال مقاتل : بقدر ما يكفيهم المعيشة ^(١) .

قوله تعالى : (وشجرةٌ) هي معطوفة على قوله : (جناتٍ) . وقرأ أبو جاز ، وابن يعمر ، وإبراهيم النخعي : « وشجرةٌ » بالرفع . والمراد بهذه الشجرة : شجرة الزيتون .

فإن قيل : لماذا خص هذه الشجرة من بين الشجر ؟

فالجواب من أربعة أوجه .

أحدها : لكثرة انتفاعهم بها ، فذكّرهم من نِعَمِهِ ما يعرفون ، وكذلك

(١) قال ابن كثير : يذكر تعالى نعمه على عبده التي لا تعد ولا تحصى ، في إزاله القطر من السماء بقدر ، أي : بحسب الحاجة ، لا كثيراً فيفسد الأرض والممران ، ولا قليلاً فلا يكفي الزروع والثمار ، بل بقدر الحاجة إليه والسقي والشرب والانتفاع به ، حتى أن الأرض التي تحتاج ماءً كثيراً لزرعها ، ولا تحتل دمنها إزال المطر عليها ، يسوق إليها الماء من بلاد أخرى ، ثم قال : فسبحان اللطيف الخبير الرحيم الغفور .

وقال ابن جرير الطبري في تمام الآية : (وإنا على ذهاب به لقادرون) يقول جل ثناؤه : وإنا على الماء الذي أسكنناه في الأرض لقادرون أن نذهب به فتهلكوا أيها الناس عطشاً وتغرب أَرْضُكُمْ فلا تنبت زرعاً ولا عرساً ، وتهلك مواشيتكم ، يقول : فمن نعمتي عليكم تركي ذلك لكم في الأرض جارية . زاد السير ٥ م (٣٠)

خص النخيل والأعناب في الآية الأولى ، لأنها كانتا جُلَّ ثمار الحجاز وماوالها ، وكانت النخيل لأهل المدينة ، والأعناب لأهل الطائف .

والثاني : لأنهم لا يكادون يتعاهدونها بالسقي ، وهي تُخرج الثمرة التي يكون منها الدهن .

والثالث : أنها تنبت بالماء الذي هو ضد النار ، وفي ثمرتها حياة للنار ومادة لها .
والرابع : لأن أول زيتونة نبتت بذلك المكان فيما زعم مقاتل .

قوله تعالى : (طور سيناء) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « طور سيناء » مكسورة السين . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزرة ، والكسائي ، مفتوحة السين ، وكلّهم مدّها . قال الفراء : العرب تقول : سيناء ، بفتح السين في جميع اللغات ، إلا بني كنانة ، فإنهم يكسرون السين . قال أبو علي : ولانصرف هذه الكلمة ، لأنها جعلت اسماً لبقعة أو أرض ، وكذلك « سينين » ، ولو جعلت اسماً للمكان أو للمنزل أو نحو ذلك من الأسماء المذكّرة لصرفت ، لأنك كنت قد سميت مذكراً بمذكّر . والطور : الجبل .

وفي معنى « سيناء » خمسة أقوال .

أحدها : أنه بمعنى الحسن ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . وقال الضحاك : « الطور » : الجبل بالسريانية ، و « سيناء » : الحسن بالنبطية . وقال عطاء : يريد : الجبل الحسن .

والثاني : أنه المبارك ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أنه اسم حجارة بعينها ، أضيف الجبل إليها لوجودها عنده ، قاله مجاهد .

والرابع : أن طور سيناء : الجبل المشجّر ، قاله ابن السائب .

والخامس : أن سيناء : اسم المكان الذي به هذا الجبل ، قاله الزجاج ؛ قال
الواحدي : وهو أصح الأقوال ؛ قال ابن زيد : وهذا هو الجبل الذي نودي منه
موسى ، وهو بين مصر وأيلة ^(١) .

قوله تعالى : (تَنبِتُ بِالذَّهْنِ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « تُنْبِتُ » برفع
التاء وكسر الباء . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي :
بفتح التاء وضم الباء . قال الفراء : وهما لغتان : نبتت ، وأنبتت ، وكذلك قال
الزجاج : يقال : نبت الشجر وأنبت في معنى واحد ، قال زهير :
رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْتُونِهِمْ قَطِينًا لَهُمْ حَتَّى إِذَا تُنْبِتَ الْبَقْلُ ^(٢)
قال : ومعنى « تَنْبِتُ بِالذَّهْنِ » : تنبت ومعها دهن ، كما تقول : جاءني زيد
بالسيف ، أي : جاءني ومعه السيف . وقال أبو عبيدة : معنى الآية : تنبت الدهن ،
والباء زائدة ، كقوله : (ومن يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظَلَمٍ) [الحج : ٢٥] وقد يَنبِتُ هذا
المعنى هناك .

قوله تعالى : (وَصَبَّغْ) وقرأ ابن مسعود ، وابن يعمر ، وإبراهيم النخعي ،

(١) قال ابن جرير الطبري ١٤/١٨ : والصواب من القول في ذلك أن يقال : إن سيناء
اسم أضيف إليه الطور ، يعرف به ، كما قيل : جبلا طيى ، فأضيفا إلى طيى ، ولو كان
القول في ذلك كما قال من قال : معناه : جبل مبارك ، أو كما قال من قال : معناه : حسن ،
لكان الطور منونا ، وكان قوله : « سيناء » من نعمته ، على أن سيناء بمعنى : مبارك وحسن
غير معروف في كلام العرب فيجعل ذلك من نعم الجبل ، ولكن القول في ذلك إن شاء الله
كما قال ابن عباس من أنه جبل عرف بذلك ، وأنه الجبل الذي نودي منه موسى ﷺ ،
وهو مع ذلك مبارك ، لا أن معنى سيناء معنى مبارك .

(٢) البيت في شرح ديوان زهير بن أبي سلمى : ١١١ ، و « مختار الشعر الجاهلي » :
٢٣٩/١ ، و « الطبري » : ١٤/١٨ ، و « القرطبي » : ١١٦/١٢ ، و « اللسان » ،
و « التاج » : نبت .

والأعمش : « وصَبَغًا » بالنصب . وقرأ ابن السميع : « وصَبَاغٍ » بألف مع الخفض . قال ابن قتيبة : الصَّبَغُ مِثْلُ الصَّبَاغِ ، كما يقل : دَبَّغَ ودَبَاغٌ ، ولَبَسَ ولَبَاسٌ . قال المفسرون : والمراد بالصَّبَغِ هاهنا : الزيت ، لأنه يلوِّن الخبزَ إذا غُمِسَ فيه ، والمراد أنه إدام يُصَبَغُ به .

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ) وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « نُسْقِيكُمْ » بفتح النون . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحزمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : بضمها . وقد شرحنا هذا في (النحل : ٦٦) إلى قوله تعالى : (ولكم فيها منافع كثيرة) يعني : في ظهورها وألبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها (ومنها تأكلون) من لحومها وأولادها والكسب عليها .

قوله تعالى : (وعليها) يعني : الإبل خاصة (وعلى الفُلْكِ تُحْمَلُونَ) فالإبل تحمل في البرِّ ، والسفن تحمل في البحر .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ ااعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ . فَقَالَ الْمُلُوكُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولَىٰ . إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فْتَرَبُّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حِينٍ . قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ . فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَاوْحَيْنَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْشُورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾

وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ . فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ . ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ . فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ . وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَأَتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا نَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ . وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ . أَبَعِدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِثَّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ . هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ . إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ . إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ . قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ . قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ . فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ . مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ . ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿

قوله تعالى : (ولقد أرسلنا نوحًا إلى قومه) قال المفسرون : هذا تعزية

لرسول الله ﷺ بذِكْرِ هذا الرسول الصابر ليتأسى به في صبره ، وليعلم أن الرسل قبله قد كُذِّبُوا .

قوله تعالى : (يريد أن يتفضل عليكم) أي : يعلوكم بالفضيلة ، فيصير متبوعاً ، (ولو شاء الله) أن لا يُعبد شيء سواه (لا أنزل ملائكة) تلبّغ عنه أمره ، لم يرسل بشراً (ماسمنا بهذا) الذي يدعونا إليه نوح من التوحيد (في آياتنا الأولى) . فأما الجنةُ فغنماها : الجنون .

وفي قوله : (حتى حين) قولان .

أحدهما : أنه الموت ، فتقديره : انتظروا موته . والثاني : أنه وقت منكّر . قوله تعالى : (قال رب انصرني) وقرأ عكرمة ، وابن محيصن : « قال رب » بضم الباء ، وفي القصة الأخرى [المؤمنون : ٣٩] .

قوله تعالى : (بما كذَّبُونِ) وقرأ يعقوب : « كذَّبُونِي » بياء ، وفي القصة التي تليها أيضاً : « فاتقوني » [المؤمنون : ٥٢] « أن يحضُّروني » [المؤمنون : ٩٨] « رب ارجعوني » [المؤمنون : ٩٩] « ولا تكلموني » [المؤمنون : ١٠٨] أثبتهن في الحالين يعقوب ، والمعنى : انصرني بتكذيبهم ، أي : انصرني باهلاكهم جزاء لهم بتكذيبهم . (فأوحينا إليه) قد شرحناه في (هود : ٣٧) إلى قوله : (فاسلك فيها) أي : أدخل في سفينتك (من كل زوجين اثنين) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « من كل » بكسر اللام من غير تنوين . وقرأ حفص عن عاصم : « من كل » بالتنوين . قال أبو علي : قراءة الجمهور إضافة « كل » إلى « زوجين » ، وقراءة حفص تؤول إلى زوجين ، لأن المعنى : من كل الأزواج زوجين .

قوله تعالى : (وَقُلْ رَبِّ انْزِلْنِي مُنْزَلًا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « مُنْزَلًا » بضم الميم . وروى أبو بكر عن عاصم فتحها . والمنزلُ ، بفتح الميم : اسم لكل ما نزلت به ، والمنْزَلُ ، بضمها : المصدر بمعنى الإنزال ؛ تقول : أنزلته إنزالاً ومُنْزَلًا . وفي الوقت الذي قال فيه نوح ذلك قولان .

أحدهما : عند نزوله في السفينة . والثاني : عند نزوله من السفينة .

قوله تعالى : (إِنْ فِي ذَلِكَ) أي : في قصة نوح وقومه (لآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا) أي : وما كنا (لَمُبْتَلِينَ) أي : لمتجربين لإيام بارسال نوح إليهم . (ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين) يعني عاداً (فأرسلنا فيهم رسولاً منهم) وهو هود ، هذا قول الآخرين ؛ وقال أبو سليمان الدمشقي : هم ثمود ، والرسول صالح . وما بعد هذا ظاهر إلى قوله : (أَبْعِدْكُمْ أَنْتُمْ) قال الزجاج : موضع « أَنْتُمْ » نصب على معنى : أَبْعِدْكُمْ [أَنْتُمْ] مخرجون إذا مِثْمُ ، فلما طال الكلام أعيد ذِكْرُ كثر « أَنْ » كقوله : (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) [التوبة : ٦٣] .

قوله تعالى : (هِيَاهُ هِيَاهُ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ، والكسائي : « هِيَاهُ هِيَاهُ » بفتح التاء فيهما في الوصل ، وإسكانها في الوقف . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو مجلز ، وهارون عن أبي عمرو : « هِيَاهُنَا هِيَاهُنَا » بالنصب والتنوين . وقرأ ابن مسعود ، وعاصم الجحدري ، وأبو حيوة الحضرمي ، وابن السميع : « هِيَاهُ هِيَاهُ » بالرفع والتنوين . وقرأ أبو العالية ، وقتادة : « هِيَاهُ هِيَاهُ » بالخفض والتنوين . وقرأ أبو جعفر : « هِيَاهُ هِيَاهُ » بالخفض من غير تنوين ، وكان يقف بالهاء . وقرأ أبو التوكل

الناجي ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة : « هيهاتُ هيهاتُ » بالرفع من غير تنوين ،
وقرأ معاذ القاري ، وابن يعمر ، وأبو رجاء ، وخارجة عن أبي عمرو : « هيهاتُ
هيهاتُ » بإسكان التاء فيها . وفي « هيهات » عشر لغات قد ذكرنا منها سبعة
عن القراء ، والثامنة : « إيهات » ، والناسعة : « إيهان » بالنون ، والعاشرة : « إيهيا »
بغير نون ، ذكرهن ابن القاسم ؛ وأنشد الأخص في الجمع بين لغتين منهن :
تذكرُ أياماً مَضِيئِينَ من الصَّبَا وهيهاتِ هيهاناً إِلَيْكَ رجوعُها^(١)

قال الزجاج : فأما الفتح ، فالوقف فيه بالهاء ، تقول : « هيهاه » إذا فتحت ووقفت
بعد الفتح ، فإذا كسرت ووقفت على التاء كنتَ ممن بنون في الوصل ،
أو كنتَ ممن لا ينون . وتأويل « هيهات » : البُعد لما توعدون . وإذا قلت :
« هيهات ما قلت » ، فعناه : بعيد ما قلت . وإذا قلت : « هيهات لما قلت » ،
فعناه : البعد لما قلت . ويقال : « أيهات » في معنى « هيهات » ، وأنشدوا :
وأيهات أيهات العقيقُ وَمَنْ بِهِ وأيهات وصل بالعقيق نواصله^(٢)

قال أبو عمرو بن العلاء : إذا وقفت على « هيهات » فقل : « هيهاه » . وقال الفراء :
الكسائي يختار الوقف بالهاء ، وأنا أختار التاء .

قوله تعالى : (لِمَا تُوْعَدُونَ) قرأ ابن مسعود ، وابن أبي عجلة : « مَا تُوعَدُونَ »
بغير لام . قال المفسرون : استبعد القومُ بعثهم بعد الموت إغفالاً منهم للتفكير في
بدو أمرهم وقُدرة الله على إيجادهم ، وأرادوا بهذا الاستبعاد أنه لا يكون
أبداً ، (إن هي إلا حياتنا الدنيا) يعنون : ما الحياة إلا ما نحن فيه ، وليس بعد
الموت حياة .

(١) « القرطبي » : ١٢/١٢٢ ، و « اللسان » : هيه .

(٢) « القرطبي » : ١٢/١٢٢ ، وفيه : . . وأيهات خيل بالعقيق نواصله .

فان قيل : كيف قالوا : (نموت ونحيا) وهم لا يقرّون بالبعث ؟
فعنه ثلاثة أجوبة ذكرها الزجاج .

أحدها : نموت ونحيا أولادنا ، فكأنهم قالوا : يموت قوم ويحيا قوم .
والثاني : نحيا ونموت ، لأن الواو للجمع ، لا للترتيب .

والثالث : ابتداءنا موات في أصل الخلقة ، ثم نحيا ، ثم نموت .

قوله تعالى : (إِنْ هُوَ) يعنون الرسول . وقد سبق تفسير ما بعد هذا
[هود : ٧ ، النحل : ٣٨] إلى قوله : (قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ) قال الزجاج : معناه : عن
قليل ، و « ما » زائدة بمعنى التوكيد .

قوله تعالى : (لِيُصْـٰبِحُنَّ نَادِمِينَ) أي : على كفرهم ، (فأخذتهم الصيحة بالحق)
أي : باستحقاقهم العذاب بكفرهم . قال المفسرون : صاح بهم جبريل صيحة رجفت
لها الأرض من تحتهم ، فصاروا لشدة غشاها . قال أبو عبيدة : الغشا : ما أشبه الرّبد
وما ارتفع على السيل ونحو ذلك مما لا ينفع به في شيء . وقال ابن قتيبة : المعنى :
فجعلناهم هلكى كالغشا ، وهو ما علا السيل من الرّبد والقمش^(١) ، لأنه
يذهب ويتفرق . وقال الزجاج : الغشا : الهالك والبالى من ورق الشجر الذي إذا
جرى السيل رأته مخالطاً زبدته . وما بعد هذا قد سبق شرحه [الحجر : ٥] إلى
قوله تعالى : (ثم أرسلنا رسالنا تترى) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر :
« تترى كلّما » منونة والوقف بالالف . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وعاصم ،
وحزمة ، والكسائي : بلا تنوين ، والوقف عند نافع وابن عامر بالالف . وروى
هبيرة ، وحفص عن عاصم ، أنه يقف بالياء ؛ قال أبو علي : يعني بقوله : يقف بالياء ،

(١) القمش : الرديء من كل شيء ، وما كان على وجه الأرض من فئات الأشياء ،
ويقال لرذالة الناس : قماش .

أي : بِالْفِ مُمَالَةٍ . قال الفراء : أكثر العرب على ترك التنوين ، ومنهم من نَوَّنَ ، قال ابن قتيبة : والمعنى : تُتَابَعُ بفترة بين كل رسولين ، وهو من التَّوَاتُرِ ، والأصل : وَتَرَى ، فقلبت الواو تاء كما قلبوها في التَّقْوَى والتَّخْمَةِ . وحكى الزجاج عن الأصمعي أنه قال : معنى وَاتَرْتُ الْخَبَرَ : أَتْبَعْتُ بَعْضَهُ بَعْضًا ، وبين الخبرين هُنَيْيَةً وقرأت على شيخنا أبي منصور للغوي قال : ومما تضعه العامة غير موضعه قولهم : تَوَاتَرَتْ كُتُبِي إِلَيْكَ ، يعنون : اتصلت من غير انقطاع ، فيضعون التواتر في موضع الاتصال ، وذلك غلط ، إنما التواتر مجيء الشيء ثم انقطاعه ثم مجيئه ، وهو التفاعل من الوتر ، وهو الفرد ، يقال : وَاتَرْتُ الْخَبَرَ ، أَتْبَعْتُ بَعْضَهُ بَعْضًا ، وبين الخبرين هُنَيْيَةً ، قال الله تعالى : (ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى) أصلها « وَتَرَى » من الموازنة ، فأبدلت التاء من الواو ، ومعناه : منقطعة متفاوتة ، لأن بين كل نبيين دهرًا طويلًا . وقال أبو هريره : لا بأس بقضاء رمضان تترى ، أي : منقطعًا . فإذا قيل : وتر فلان كتبه ، فالمعنى : تابعها ، وبين كل كتابين فترة .

قوله تعالى : (فَأَتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا) أي : أَهْلَكْنَا الْأُمَمَ بَعْضُهُمْ فِي إِثْرِ بَعْضٍ (وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ) قال أبو عبيدة : أي : يُمَثِّلُ بِهِمْ فِي الشَّرِّ ؛ وَلَا يُقَالُ فِي الْخَيْرِ : جَعَلْتُهُ حَدِيثًا .

﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ . إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ . فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ مِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ . فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْنَكِينَ ﴾

قوله تعالى : (فاستكبروا) أي : عن الإيمان بالله وعبادته (وكانوا قومًا عالين) أي : قاهرين للناس بالبغي والتطاول عليهم .

قوله تعالى : (وقومها لنا عابدون) أي : مطيعون . قال أبو عبيدة : كل من دان لملك فهو عابد له .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَمَلَّسَهُمْ يَهْتَدُونَ . وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴾
قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني : التوراة ، أعطيا جملة واحدة بعد غرق فرعون (لملسهم) يعني : بني إسرائيل ، والمعنى : لكي يهتدوا .
قوله تعالى : (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) وقرأ ابن مسعود ، وابن أبي عتبة : « آيتين » على التثنية ، وهذا كقوله : (وجعلناها وابنها آية) [الأنبياء : ٩١] ^(١)
وقد سبق شرحه .

قوله تعالى : (وآويناها) أي : جعلناها يأويان (إلى ربوة) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « ربوة » بضم الراء . وقرأ عاصم ، وابن عامر : بفتحها . وقد شرحنا معنى الربوة في (البقرة : ٢٦٥) ، (ذات قرار) أي : مستوية يستقر عليها ساكنوها ، والمعنى : ذات موضع قرار . وقال الزجاج : أي : ذات مستقر (ومعين) وهو الماء الجاري من العيون . وقال ابن قتبية : « ذات قرار » أي : يُستقر بها للمارة ، « ومعين » هو الماء الظاهر ،

(١) قال ابن كثير ٣/٢٤٦ : يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله عيسى بن مريم عليها السلام أنه جعلها آية للناس ، أي : حجة فاطمة على قدرته على ما يشاء ، فإنه خلق آدم من غير أب ولا أم ، وخلق حواء من ذكر بلا أنثى ، وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر ، وخلق بقية الناس من ذكر وأنثى . اهـ .

ويقال : هو مَفْعُولٌ مِنَ الْعَيْنِ ، كَأَنَّ أَصْلَهُ مَعْيُونٌ ، كما يقال : ثوبٌ كَنِيْطٌ ، وَبُرٌّ مَكِيلٌ .

واختلف المفسرون في موضع هذه الربوة الموصوفة على أربعة أقوال .
أحدها : أنها دمشق ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال عبد الله بن سلام ،
وسعيد بن المسيب .
والثاني : أنها بيت المقدس ، رواه عطاء عن ابن عباس ، وبه قال قتادة .
وعن الحسن كالقولين .

والثالث : أنها الرملة من أرض فلسطين ، قاله أبو هريرة .
والرابع : مصر ، قاله وهب بن منبه ، وابن زيد ، وابن السائب ^(١) .
فأما السبب الذي لأجله أُوِيَأَ إلى الربوة ، فقال أبو صالح عن ابن عباس :
فَرَّتْ مَرْيَمُ بِابْنِهَا عِيسَى مِنْ مَلِكِهِمْ ، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى أَهْلِهَا بَعْدَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً .
قال وهب بن منبه : وكان الملك أراد قتل عيسى .

(١) قال الطبري : وأولى الأقوال بتأويل ذلك أنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر ،
وليس كذلك صفة الرملة ، لأن الرملة لاماءَ بها معين ، والله تعالى ذكره وصف هذه الربوة
بأنها ذات قرار ومعين .

وقال ابن كثير عن القول الرابع الذي قاله وهب بن منبه : وهو بعيد جداً . ثم قال :
وأقرب الأقوال في ذلك ما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى : (وآويناها إلى ربوة ذات
قرار ومعين) قال : المعين : الماء الجاري ، وهو النهر الذي قال الله تعالى : (قد جعل ربك
تحتك سرياً) وكذا قال الضحاك وقتادة (إلى ربوة ذات قرار ومعين) : هو بيت المقدس ،
فهذا - والله أعلم - هو الأظهر ، لأنه المذكور في الآية الأخرى ، والقرآن يفسر بعضه بعضاً ،
وهذا أولى ما يفسر به ، ثم الأحاديث الصحيحة ، ثم الآثار .

﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ . وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ . فَتَقَطِّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ . فذَرَهُمْ فِي تَخْمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ . أَيْحَسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادِيَهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ . تُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الرسل) قال ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، وقسادة في آخرين : يعني بالرسل هاهنا محمداً ﷺ وحده ، وهو مذهب العرب في مخاطبة الواحد خطاب الجميع ، ويتضمن هذا أن الرسل جميعاً كذا أمروا ، وإلى هذا المعنى ذهب ابن قتيبة ، والزجاج ^(١) ، والمراد بالطيبات : الحلال . قال عمرو بن شرحبيل : كان عيسى عليه السلام يأكل من غَزَلِ أُمِّهِ ^(٢) .

(١) ذكر الطبري أن المراد بقوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الرسل كلوا من الطيبات واعمَلوا صالحاً) عيسى بن مريم عليه السلام ، كما تقول في الكلام للرجل الواحد : كفثوا عنا إذاكم ، وكما قال تعالى : (الذين قال لهم الناس) والمراد رجل واحد . وقال القرطبي : قال بعض العلماء : والمخاطب في هذه الآية للنبي ﷺ وأنه أقامه مقام الرسل ، وقال : قال الزجاج : هذه مخاطبة للنبي ﷺ ، ودل الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا ، أي : كلوا من الحلال . وقال ابن كثير : يأمر تعالى عباده الرسلين عليهم الصلاة والسلام أجمعين بالأكل من الحلال ، والقيام بالصالح من الأعمال ، فدل هذا على أن الحلال عون على العمل الصالح ، فقام الأنبياء عليهم السلام بهذا أتم القيام ، وجمعوا بين كل خير قولاً وعملاً ، ودلالة ونصحاً ، فجزاهم الله عن العباد خيراً ، قال : وقال الحسن البصري في قوله : (يَا أَيُّهَا الرسل كلوا من الطيبات) قال : أما والله ما أمركم بأصركم ولا أحرركم ، ولا حلوكم ولا حاضكم ، ولكن قال : انتهوا إلى الحلال منه . (٢) وفي « صحيح البخاري » من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « ما بعث الله نبياً إلا رعى النعم ، قالوا : وأنت يا رسول الله ؟ قال : « نعم ، وأنا كنت أرها على قراريط لأهل مكة ، وفي « الصحيح » أيضاً : « أن داود عليه السلام كان يأكل من كسب يده » . وفي « صحيح مسلم » ٧٠٣/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، —

قوله تعالى : (وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « وَأَنَّ » بالفتح وتشديد النون . وافق ابن عامر في فتح الالف ، لكنه سكّن النون . وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي : « وَإِنَّ » بكسر الالف وتشديد النون . قال الفراء : من فتح ، عطف على قوله : « إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وبأنَّ هذه أُمَّتُكُمْ ، فوضعها خفض لأنها مردودة على « مَا » ؛ وإن شئتَ كانت منصوبة بفعل مضمر ، كأنك قلت : واعلموا هذا ؛ ومن كسر استأنف . قال أبو علي الفارسي : وأما ابن عامر ، فإنه خفف النون المشددة ، وإذا خَفِفتْ تعلّق بها ما يتعلّق بالمشددة . وقد شرحنا معنى الآية والتي بعدها في (الأنبياء : ٩٢) إلى قوله : (زُبُرًا) وقرأ ابن عباس ، وأبو عمران الجوني : « زُبُرًا » برفع الزاي وفتح الباء . وقرأ أبو الجوزاء ، وابن السميع : « زُبُرًا » برفع الزاي وإسكان الباء . قال الزجاج : من قرأ « زُبُرًا » بضم الباء ، فتأويله : جعلوا دينهم كُتُبًا مختلفة ، جمع زُبُور . ومن قرأ « زُبُرًا » بفتح الباء ، أراد قطعًا .

قوله تعالى : (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) أي : بما عندهم من الدين الذي ابتدعوه مُعْجَبُونَ ، يرون أنهم على الحقّ

وفي المشار إليهم قولان .

أحدهما : أنهم أهل الكتاب ، قاله مجاهد .

والثاني : أنهم أهل الكتاب ومشركو العرب ، قاله ابن السائب .

— وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال : (يَا أَيُّهَا الرِّسْلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا) وقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ . . .) الآية ، ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ، يمد يديه إلى السماء : يارب ، يارب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذي بالحرام ، فإني يستجاب لذلك ؟ ! .

قوله تعالى : (فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ) وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب :
 « في غمراتهم » على الجمع . قال الزجاج : في غماتهم وحياتهم ، (حتى حين) أي :
 إلى حين يأتيهم ما وعدوا به من العذاب . قال مقاتل : يعني كفار مكة .

❦ فصل ❦

وهل هذه الآية منسوخة ، أم لا ؛ فيها قولان .

أحدهما : أنها منسوخة بآية السيف . والثاني : أن معناها التهديد ، فهي محكمة .
 قوله تعالى : (أَيْخُسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ) وقرأ عكرمة ، وأبو الجوزاء :
 « يُمِدُّهُمْ » بالياء المرفوعة وكسر الميم . وقرأ أبو عمران الجوني : « نَمُدُّهُمْ »
 بنون مفتوحة ورفع الميم . قال الزجاج : المعنى : أَيْحَسِبُونَ أَن الذي نَعْدَم بِهِ
 (مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ) مجازاة لهم ؛ ! إنما هو استدراج ، (نُسَارِعُ لَهُمْ فِي
 الْخَيْرَاتِ) أي : نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ . وقرأ ابن عباس ، وعكرمة ، وأيوب
 السخيتاني : « يُسَارِعُ » بياء مرفوعة وكسر الراء . وقرأ معاذ القاري ،
 وأبو المتوكل مثله ، إلا أنها فتحة الراء . وقرأ أبو عمران الجوني ، وعاصم الجحدري ،
 وابن السميع : « يُسْرِعُ » بياء مرفوعة وسكون السين ونصب الراء من غير ألف .
 قوله تعالى : (بَلْ لَا يَشْعُرُونَ) أي : لا يعلمون أن ذلك استدراج لهم .
 ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ
 بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يَوَدُّونَ . وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ .
 وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ .
 أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ لَهُمْ سَابِقُونَ ﴾

ثم ذكر المؤمنين فقال : (إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ) وقد شرحنا هذا المعنى في قوله : (وهم من خشيته مشفقون) [الأنبياء : ٢٨] ^(١) .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا) وقرأ عاصم الجحدري : « يأتون ما أتوا » بقصر همزة « أتوا » . وسألت عائشة رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقالت : يارسول الله ، أ هم الذين يُذنبون وهم مشفقون ؟ فقال : « لا ، بل هم الذين يصلُّون وهم مشفقون ، وبصومون وهم مشفقون ، ويتصدقون وهم مشفقون أن لا يُتقبل منهم » ^(٢) . قال الزجاج : فعنى « يؤنون » : يُعطون ما أعطوا وهم يخافون أن لا يُتقبل منهم ، (أنهم إلى ربهم راجعون) أي : لأنهم يوقنون أنهم يرجعون . ومعنى « يأتون » : يعملون الخيرات وقلوبهم خائفة أن يكونوا مع اجتهدهم مقصّرين ، (أولئك يسارعون في الخيرات) وقرأ أبو التوكل ، وابن السميع : « يُسْرِعُونَ » برفع الياء وإسكان السين وكسر الراء من غير ألف . قال الزجاج : يقال : أسرعت وسارعت في معنى واحد ، إلا أن « سارعت » أبلغ من « أسرع » ، (وهم لها) أي : من أجلها ، وهذا كما تقول : أنا أكرم فلاناً لك ، أي : من أجلك . وقال بعض أهل العلم : الوجه المذكور هاهنا واقع على مُضْمَر .

(١) قال ابن كثير ٣/٣٤٨ : أي : هم مع إحسانهم وإيمانهم وعملهم الصالح مشفقون من الله ، خائفون منه ، وجلون من مكروههم ، كما قال الحسن البصري : إن المؤمن جمع إحساناً وشفقة ، وإن النافق جمع إساءة وأمناً .

(٢) رواه أحمد في « المسند » ، والترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١١/٥ وزاد نسبته للفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي الدنيا في « نعم الخائفين » ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الإيمان » عن عائشة رضي الله عنها .

﴿ وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ . بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ . حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذِاهُمْ يُجْشَرُونَ . لَا تَجْشَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنْهُ لَا تَنْصَرُونَ . قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكِبُونَ . مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (ولدينا كتاب) يعني : اللوح المحفوظ (يَنْطِقُ بِالْحَقِّ) أثبت فيه أعمال الخلق ، فهو ينطق بما يعملون (وهم لَا يُظْلَمُونَ) أي : لَا يُنْقَصُونَ من نواب أعمالهم . ثم عاد إلى الكفار ، فقال : (بل قلوبهم في غمرة من هذا) قال مقاتل : في غفلة عن الإيمان بالقرآن . وقال ابن جرير : في عمى عن هذا القرآن . قال الزجاج : يجوز أن يكون إشارة إلى ما وصف من أعمال البر في قوله : (أولئك يسارعون في الخيرات) ، فيكون المعنى : بل قلوب هؤلاء في عمية من هذا ؛ ويجوز أن يكون إشارة إلى الكتاب ، فيكون المعنى : بل قلوبهم في غمرة من الكتاب الذي ينطق بالحق وأعمالهم مُخَصَّاة فيه .

فخرج في المشار إليه بـ « هذا » ثلاثة أقوال .

أحدها : القرآن . والثاني : أعمال البر . والثالث : اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : (ولهم أعمالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أعمال سيئة دون الشِّرك ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثاني : خطايا من دون ذلك الحق ، قاله مجاهد . وقال ابن جرير : من

دون أعمال المؤمنين وأهل التقوى والخشية .

والثالث : أعمالٌ غير الأعمال التي ذُكِرُوا بها سيعملونها ، قاله الزجاج .
 والرابع : أعمال - من قبل الحين الذي قدَّر الله تعالى أنه يعذبهم عند مجيئه -
 من المعاصي ، قاله أبو سليمان الدمشقي .
 قوله تعالى : (هم لها عاملون) إخبار بما سيعملونه من أعمالهم الخبيثة التي
 كُتِبَتْ عليهم لا بدَّ لهم من عملها ^(١) .

قوله تعالى : (حتى إذا أخذنا مُثَرَفِيهِم) أي : أغنياءهم ورؤسائهم ، والإشارة
 إلى قريش . وفي المراد « بالعذاب » قولان .

أحدهما : ضرب السيوف يوم بدر ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك .
 والثاني : الجوع الذي عذبوا به سبع سنين ، قاله ابن السائب . و (يجأرون)
 بمعنى : يصيحون . (لا تجأروا اليوم) أي : لا تستغيثوا من العذاب (إنكم
 مِنَّا لا تنصرون) أي : لا تُمنعون من عذابنا . (قد كانت آياتي مُتلى عليكم)
 يعني : القرآن (فكنتم على أعقابكم تنكبصون) أي : ترجعون وتأخرون عن
 الإيمان بها ، (مستكبرين) منصوب على الحال . وقوله : (به) الكناية عن
 البيت الحرام ، وهي كناية عن غير مذكور ؛ والمعنى : إنكم تستكبرون وتفخرون
 بالبيت والحرم ، لأنكم فيه مع خوف سائر الناس في مواطنهم . تقولون : نحن
 أهل الحرم فلا نخاف أحداً ، ونحن أهل بيت الله وولائه ، هذا مذهب ابن عباس
 وغيره . قال الزجاج : ويجوز أن تكون الهاء في « به » للكتاب ، فيكون المعنى :
 نُحدث لكم تلاوته عليكم استكباراً .

قوله تعالى : (سامراً) قال أبو عبيدة : معناه : تهجرون سَمَّاراً ، والسامر
 بمعنى السَّمَّار ، بمنزلة طفل في موضع أطفال ، وهو من سَمَرَ الليل . وقال

(١) قال ابن كثير : أي : قد كُتِبَتْ عليهم أعمال سيئة لا بد أن يعملوها قبل موتهم
 لاجتماع لنحو عليهم كلمة العذاب . اهـ .

ابن قتيبة : « سامراً » أي : متحدثين ليلاً ، والسَّمَر : حديث الليل . وقرأ
أبي بن كعب ، وأبو العالية ، وابن محيصن : « سَمَرًا » بضم السين وتشديد الميم
وفتحها ، جمع سامر . وقرأ ابن مسعود ، وأبو رجاء ، وعاصم الجحدري : « سَمَّارًا »
برفع السين وتشديد الميم وألف بعدها .

قوله تعالى : (تَهْجُرُونَ) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر ،
وحمزة ، والكسائي : « تَهْجُرُونَ » بفتح التاء وضم الجيم . وفي معناها أربعة أقوال .
أحدها : تهجرون ذكرَ الله والحق ، رواه العوفي عن ابن عباس .
والثاني : تهجرون كتاب الله تعالى ونبيه ﷺ ، قاله الحسن .

والثالث : تهجرون البيت ، قاله أبو صالح . وقال سعيد بن جبير : كانت
قريش تَسْمُرُ حول البيت ، وتفتخر به ولا تطوف به .

والرابع : تقولون هُجْرًا من القول ، وهو اللغو والهذيان ، قاله ابن قتيبة .
قال الفراء : يقال : قد هَجَرَ الرجل في منامه : إذا هذى ، والمعنى : إنكم تقولون
في رسول الله ﷺ مالبس فيه وما لا يضره .

وقرأ ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وابن محيصن ، ونافع :
« تَهْجِرُونَ » بضم التاء وكسر الجيم . قال ابن قتيبة : وهذا من الهُجْر ، وهو
السُّبُّ والإفحاش من المنطق ^(١) ، يريد سبَّهم للنبي ﷺ ومن اتبعه . وقرأ
أبو العالية ، وعكرمة ، وعاصم الجحدري ، وأبو نهيك : « تَهْجِرُونَ » بتشديد
الجيم ورفع التاء ؛ قال ابن الأنباري : وممنها معنى قراءة ابن عباس .

(١) في « غريب القرآن » : وهو السب والإفحاش في المنطق .

﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَهُمْ بَأْتَاءُ الْأَوَّلِينَ .
أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ
بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴾

قوله تعالى : (أفلم يدبّروا القول) يعني : القرآن ، فيعرفوا ما فيه من
الدلالات والعبر على صدق رسولهم (أم جاءهم ما لهم بأتاء الأولين) المعنى : أليس
قد أرسل الأنبياء إلى أممهم كما أرسل محمد ﷺ ؟ ! (أم لم يعرفوا رسولهم) هذا
توبيخ لهم ، لأنهم عرفوا نسله وصدقه وأمانته صغيراً وكبيراً ثم أعرضوا عنه .
والجِنَّة : الجنون ، (بل جاءهم بالحق) يعني القرآن .

﴿ وَلَوْ انْتَبَعِ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ .
أَمْ تَسْتَكْبِرُ خَرَجاً فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ . وَإِنَّكَ
لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

قوله تعالى : (ولو انتبّع الحق أهواءهم) في المراد بالحق قولان .

أحدهما : أنه الله عز وجل ، قاله مجاهد ، وابن جريج ، والسدي في آخرين .
والثاني : أنه القرآن ، ذكره الفراء ، والزجاج . فعلى القول الأول يكون
المعنى : لو جعل الله لنفسه شريكاً كما يحبون . وعلى الثاني : لو نزل القرآن
بما يحبون من جعل شريك لله (لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناكم
بذكرهم) أي : بما فيه شرفهم وفخرهم ، وهو القرآن (فهم عن ذكرهم
مُعْرِضُونَ) أي : قد تولّوا عما جاءهم من شرف الدنيا والآخرة . وقرأ ابن مسعود ،
وأبي بن كعب ، وأبو رجاء ، وأبو الجوزاء : « بل أتيناكم بذكراهم فهم عن
ذكراهم مُعْرِضُونَ » بألف فيها . (أم تسألهم) عملاً جنتهم به (خَرَجاً)

قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم : « خَرَجَا » بغير ألف [« فخرَج » بألف] .
 وقرأ ابن عامر : « خَرَجَا فخرَج » بغير ألف في الحرفين . وقرأ حمزة، والكسائي :
 « خراجاً » بألف « فخرَج » بألف في الحرفين . ومعنى « خَرَجَا » : أَجْرًا وَمَالًا ،
 (فخرَج رَبِّكَ) أي : فإيْطِطِكَ رَبُّكَ مِنْ أَجْرِهِ وَثَوَابِهِ (خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ)
 أي : أَفْضَلُ مَنْ أُعْطِيَ ؛ وَهَذَا عَلَى سَبِيلِ التَّنْبِيهِ لَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْهُمْ أَجْرًا ، لَا أَنَّهُ
 قَدْ سَأَلَهُمْ . وَالنَّاكِبُ : الْعَادِلُ ؛ يُقَالُ : نَكَبَ عَنِ الطَّرِيقِ ، أَي : عَدَلَ عَنْهُ .
 ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّاَكِبُونَ .
 وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَوُّ فِي طُغْيَانِهِمْ
 يَعْمَهُونَ . وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ
 وَمَا يَتَضَرَّعُونَ . حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ
 إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ) قال ابن عباس :
 الضَّرَّ هَاهُنَا : الْجُوعُ الَّذِي نَزَلَ بِأَهْلِ مَكَّةَ حِينَ دَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ :
 « اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى قَرِيشَ بَنِينَ كَسَنِيَّ يَوْسُفَ » ^(١) ، فَجَاءَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَشَكَا إِلَيْهِ الضَّرَّ ، وَأَنَّهُمْ قَدْ أَكَلُوا الْقِدَّ ^(٢) وَالْمَظَامَ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ
 الْآيَةُ وَالَّتِي بَعْدَهَا ، وَهُوَ الْعَذَابُ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ : (وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ) .
 قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .
 أَحَدُهَا : أَنَّهُ يَوْمَ بَدْرٍ ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

(١) رَوَاهُ الْوَاحِدِيُّ فِي « أَسْبَابِ النُّزُولِ » : ١٧٩ ، وَذَكَرَهُ السُّيُوطِيُّ فِي « الدَّرِّ » :

١٢/٥ ، وَأَصْلُهُ فِي « الصَّحِيحِينَ » ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَا عَلَى قَرِيشَ حِينَ اسْتَمْعَصَوْا فَقَالَ :
 « اللَّهُمَّ أَعِنِّي بِسَبْعِ كَسْبِيعِ يَوْسُفَ » .

(٢) قَالَ فِي « اللِّسَانِ » الْقِدُّ : السَّيْرُ الَّذِي يُقَدُّ مِنَ الْجِلْدِ ، وَذَكَرَ كَثِيرٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ

أَنَّهُمْ أَكَلُوا الطَّلْزَ ، وَهُوَ الْوَبَرُ وَالْدَمُّ .

والثاني : أَنَّهُ الْجُوعُ الَّذِي أَصَابَهُمْ ، قَالَه مِقَاتِل .

والثالث : بَابٌ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ فِي الْآخِرَةِ ، حَكَاهُ الْمَلُورْدِي .

قوله تعالى : (إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو المنوكل ، وأبو نهيك ، ومعاذ القاري : « مبلسون » بفتح اللام . وقد شرحنا معنى المبلس في (الانعام : ٤٥) .

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ . وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ . وَهُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ . قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ، إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ . لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِن قَبْلُ إِن هَذَا إِلَّا لَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ . قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : (قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ) قال المفسرون : يريد أنهم لا يشكرون أصلاً .

قوله تعالى : (ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ) أي : خلقكم من الأرض .

قوله تعالى : (وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أي : هو الذي جعلها مختلفين يتعاقبان ويختلفان في السواد والبياض (أفلا تعقلون) ماترون من صنعه ؛ وما بعد هذا ظاهر إلى قوله : (قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ) أي : قل لأهل مكة المكذبين بالبعث : لِمَنِ الْأَرْضُ (ومن فيها) من الخلق (إن كنتم تعلمون) بحالها ، (سيقولون لله) قرأ أبو عمرو : « لله » بغير ألف هاهنا ، وفي اللذين بعدها بألف . وقرأ الباقر : « لله » في المواضع الثلاثة . وقرأه أبي عمرو على القياس . قال الزجاج : ومن قرأ : « سيقولون الله » فهو جواب السؤال ، ومن قرأ « لله » فجيء أيضاً ، لأنك

إِذَا قُلْتَ : مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ ؟ فَقِيلَ : لَزِيدٌ ، جَازٌ ، لِأَنَّ مَعْنَى « مَنْ صَاحِبُ هَذِهِ الدَّارِ ؟ » : لِمَنْ هِيَ ؟ وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ : مَنْ قَرَأَ « اللَّهُ » فِي الْمَوْضِعَيْنِ الْآخَرَيْنِ ، فَقَدْ أَجَابَ عَلَى الْمَعْنَى دُونَ مَا يَقْتَضِيهِ الْفِطْرَةُ . وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ ، وَأَبُو الْمُوَكَّلُ ، وَأَبُو الْجَوَازِ : « سَيَقُولُونَ اللَّهُ » « اللَّهُ » « اللَّهُ » بِالْفِثْمِ فِيهِمْ كُلِّهِمْ . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْهَوَازِيُّ : وَهُوَ فِي مَصَاحِفِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ بِالْفِثْمِ فِيهِمْ .
قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) فَيَتَعَلَّمُونَ أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى خَلْقِ ذَلِكَ ابْتِدَاءً ، أَقْدَرَ عَلَى إِحْيَاءِ الْأَمْوَاتِ !

﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . سَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ . قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (أَفَلَا تَتَّقُونَ) فِيهِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : تَتَّقُونَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ . وَالثَّانِي : تَخْشَوْنَ عَذَابَهُ . فَأَمَّا الْمَلَكُوتُ ، فَقَدْ شَرَحْنَاهُ فِي (الْأَنْعَامِ : ٧٥) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ) أَيِ : يَمْنَعُ [مِنْ] السُّوءِ مِنْ شَاءِ ، وَلَا يَمْنَعُ مِنْهُ مَنْ أَرَادَهُ بِسُوِّهِ ، يُقَالُ : أُجِرْتُ فَلَانًا : أَيِ : حَمَيْتُهُ ، وَأُجِرْتُ عَلَيْهِ : أَيِ : حَمَيْتُ عَنْهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَأَنَّى تُسْحَرُونَ) قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ : أَنَّى تُتَخَدَعُونَ وَتُضَرَّفُونَ عَنْ هَذَا !

﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . مَا تَتَّخِذُ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ . عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ
فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : (بل أنبتناهم بالحق) أي : بالتوحيد والقرآن (وإنهم كاذبون)
فيما يُضِفُونَ إلى الله من الولد والشريك ؛ ثم نفاهما عنه بما بعد هذا إلى قوله :
(إذا ذهب كل إله بما خلق) أي : لا نفرد بخلقِهِ ولم يرض أن يُضاف
خلقُهُ وإنعامه إلى غيره ، ولنع الإله الآخر عن الاستيلاء على ما خلق (ولما
بعضهم على بعض) أي : غلب بعضهم بعضاً .

قوله تعالى : (عالم الغيب) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص
عن عاصم : « عالم » بالخفض . وقرأ نافع ، وحزمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن
عاصم : « عالم » بالرفع . قال الأخفش : الجرُّ أجود ، ليكون الكلام من وجه
واحد ، والرفع ، على أن يكون خبر ابتداء محذوف ، ويقويه أن الكلام الأول
قد انقطع

﴿ قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ . رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وَإِنَّا عَلَى أَنْ تُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ . إِدْفَعْ
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ . وَقُلْ رَبِّ
أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴾

قوله تعالى : (إِمَّا تُرِيْنِي) وقرأ أبو عمران الجوني ، والضحاك : « تُرِيْنِي »
بالهمز بين الراء والنون من غير ياء . والمعنى : إن أريتني ما يوعدون من القتل
والعذاب ، فاجعلي خارجاً عنهم ولا تُهلكني بهلاكهم ؛ فأراه الله تعالى ما وعدهم
ببدر وغيرها ، ونجّاه ومن معه .

قوله تعالى : (ادفع بالتي هي أحسنُ السيئة) فيه أربعة أقوال .

أحدها : ادفع إساءة المسيء بالصفح ، قاله الحسن .
 والثاني : ادفع الفُحش بالسلام ، قاله عطاء ، والضحاك .
 والثالث : ادفع الشُّرك بالتوحيد ، قاله ابن السائب .
 والرابع : ادفع المنكر بالموعظة ، حكاه الماوردي . وذكر بعض المفسرين
 أن هذا منسوخ بآية السيف .

قوله تعالى : (نحن أعلم بما يصفون) أي : بما يقولون من الشرك والتكذيب ؛
 والمعنى : إنا نجازيهم على ذلك . (وقل رب أعوذ) أي : أُلجأ وأمتنع (بكَ
 من هَمَزَاتِ الشَّيَاطِين) قال ابن قتيبة : هو نَخْسُهَا وطَعْنُهَا ، ومنه قيل للعائب :
 هَمَزَةٌ ، كأنه يطعن وينخس إذا عاب . وقال ابن فارس : الهَمْزُ كَالْعَصْرِ ،
 يقال : هَمَزْتُ الشَّيْءَ فِي كَفْيٍ ، ومنه الهَمْزُ فِي الْكَلَامِ ، لأنه كأنه يضغظ الحرف ،
 وقال غيره : الهَمْزُ فِي اللُّغَةِ : الدَّفْعُ ، وهَمَزَاتِ الشَّيَاطِين : دَفْعُهُمْ بِالْإِغْوَاءِ
 إِلَى الْمَعَاصِي .

قوله تعالى : (أَنْ يَخْضُرُونَ) أي : أَنْ يَشْهَدُونَ ؛ والمعنى : أَنْ يَصِيبُونِي
 بِسَوْءٍ ، لأنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَخْضُرُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا بِسَوْءٍ . ثم أخبر أن هؤلاء الكفار
 المنكرين للبعث يسألون الرجعة إلى الدنيا عند الموت بالآية التي تلي هذه ، وقيل :
 هذا السؤال منهم للملائكة الذين يقبضون أرواحهم .

فان قيل : كيف قال : « ارجعون » وهو يريد : « ارجعني » ؟
 فالجواب : أن هذا اللفظ تعرفه العرب للعظيم الشأن ، وذلك أنه يخبر عن
 نفسه [فيه] بما تخبر به الجماعة ، كقوله : (إنا نحن نُحيي ونُميت) [ق : ٤٣] ،
 فجاء خطابه كإخباره عن نفسه ، هذا قول الزجاج .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ . لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمُ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ . فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ . قُلْنَا ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ . تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾

قوله تعالى : (لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ) قال ابن عباس : فيما مضى من عمري ؛ وقال مقاتل : فما تركت من العمل الصالح .
قوله تعالى : (كَلَّا) أي : لا يرجع إلى الدنيا (إِنَّهَا) يعني : مسألته الرجعة (كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا) أي : هو كلام لا فائدة له فيه (وَمِنْ وَرَائِهِمُ) أي : أمامهم وبين أيديهم (بَرْزَخٌ) قال ابن قتيبة : البرزخ : ما بين الدنيا والآخرة ، وكل شيء بين شيئين فهو برزخ . وقال الزجاج : البرزخ في اللغة : الحاجز ، وهو هاهنا : ما بين موت الميت وبعثه .

قوله تعالى : (فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ) في هذه النفخة قولان .
أحدهما : أنها النفخة الأولى ، رواه سميد بن جبير عن ابن عباس .
والثاني : أنها الثانية ، رواه عطاء عن ابن عباس .

قوله تعالى : (فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ) في الكلام محذوف ، تقديره : لا أنساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها أو يتقاطعون بها ، لأن الأنساب لا تنقطع يومئذ ، إنما يرفع التواصل والتفاخر بها .

وفي قوله : (وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : لا يتساءلون بالأنساب أن يترك بعضهم لبعض حقه .

والثاني : لا يسأل بعضهم بعضاً عن شأنه ، لاشتغال كل واحد بنفسه .

والثالث : لا يسأل بعضهم بعضاً من أي قبيل أنت ، كما تفعل العرب لتعرف

النسب فتعرف قدر الرجل . وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الأعراف : ٨] إلى

قوله : (تَذَفَّحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ) قال الزجاج : تلفح وتنفح بمعنى واحد ،

إلا أن اللفح أعظم تأثيراً ، والكالح : الذي قد تسمرت شفته عن أسنانه ، نحو

ما ترى [من] ^(١) رؤوس النعم إذا برزت الأسنان وتسمرت الشفاه . وقال

ابن مسعود : قد بدت أسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشيط بالنار . وروى

أبو عبد الله الحاكم في « صحيحه » من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله

ﷺ أنه قال في هذه الآية : « تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط

رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تبلغ سرته » ^(٢) .

﴿ أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ .

قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ . رَبَّنَا

أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا عِدُّنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ . قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا

تُكَلِّمُونِ . إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا

(١) زيادة من « اللسان » .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرک » ٣٩٥/٢ وقال : صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، وهو من

رواية أبي السمح دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال الحافظ في

« التقریب » عن دراج أبي السمح : صدوق في حديثه ، عن أبي الهيثم ضيف ، والحديث رواه

أحمد في « المسند » ، والترمذي وقال : حسن غريب . وذكره السيوطي في « الدر » : ١٦/٥

وزاد نسبه لمبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا في « صفة النار » ، وأبي يعلى ، وابن المنذر ،

وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وأبي نعيم في « الحلية » .

وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ . فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ . إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَكُن) المعنى : ويقال لهم : أَلَمْ تَكُن (آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ) يعني : القرآن . (قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « شِقْوَتُنَا » بكسر الشين من غير ألف ، وقرأ عمرو ابن العاص ، وأبو رزين المقبل ، وأبو رجاء العطاردي كذلك ، إلا أنه بفتح الشين . وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن ، والأعمش ، وحمة ، والكسائي : « شَقَاوَتُنَا » بألف مع فتح الشين والقاف ؛ وعن الحسن ، وقتادة كذلك ، إلا أن الشين مكسورة . قال المفسرون : أقرَّ القوم بأنَّ ما كُتِبَ عليهم من الشقاء منهم الهدى .

قوله تعالى : (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا) أي : من النار . قال ابن عباس : طلبوا الرجوع إلى الدنيا (فَاِنْ عُدْنَا) أي : إلى الكفر والمعاصي . قوله تعالى : (اخْسَوْوا) قال الزجاج : تباعدوا تباعد سخط ، يقال : خَسَاتُ الكلبُ اخْسَوْهُ : إذا زجرته ليتباعد .

قوله تعالى : (وَلَا تَكْلِمُوهُمْ) أي : في رفع العذاب عنكم . قال عبد الله ابن عمرو : إن أهل جهنم يدعون ما لكاً أربعين عاماً ؛ فلا يجيبهم ، ثم يقول : (إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ) [الزخرف : ٧٧] ، ثم ينادون ربَّهم (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا) فيَدْعُهُمْ مثلُ مُعمر الدنيا ، ثم يقول : (إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ) ثم ينادون ربَّهم (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا) فيَدْعُهُمْ مثلُ عمر الدنيا ، ثم يردُّ عليهم (اخْسَوْوا فِيهَا وَلَا تَكْلِمُوهُمْ) فما ينبس القومُ بعد ذلك بكلمة إن كان ، إلا الزفير والشهيق .

ثم يسنّ الذي لأجله أخسأهم بقوله : (إِنَّهُ) وقرأ ابن مسمود ، وأبو عمران الجوني ، وعاصم الجحدري : « أَتَهُ » بفتح الهمزة (كان فريق من عبادي) قال ابن عباس : يريد المهاجرين .

قوله تعالى : (فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ) قال الزجاج : الأجود إدغام الذال في التاء لقرب المخرجين ، وإن شئتَ أظهرتَ ، لأنّ الذال من كلمة والتاء من كلمة ، وبين الذال والتاء في المخرج شيء من التباعد .

قوله تعالى : (سُخْرِيًّا) قرأ نافع ، وحمة ، والكسائي ، وأبو حاتم عن يعقوب : « سُخْرِيًّا » بضم السين هاهنا وفي (ص : ٦٣) ، تابعهم المفضل في (ص : ٣٢) . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : بكسر السين في السورتين . ولم يختلف في ضم السين في الحرف الذي في (الزخرف : ٣٢) . واختار الفراء الضم ، والزجاج الكسر . وهل هما بمعنى ؟ فيه قولان .

أحدهما : أنها لفتان ومعناها واحد ، قاله الخليل ، وسيبويه ، ومثله قول العرب ، بحرٌ لَجَبِيٌّ وَلِجَبِيٌّ ، وكوكبٌ دُرِّيٌّ ودِرِّيٌّ .

والثاني : أن الكسر بمعنى الهمز ، والضم بمعنى : السخرة والاستعباد ، قاله أبو عبيدة ، وحكاها الفراء ، وهو مروى عن الحسن ، وقتادة .

قال أبو علي : قراءة من كسر أرجح من قراءة من ضمّ ، لأنه من الهزء ، والاكثر في الهزء كسر السين . قال مقاتل : كان رؤوس كفار قريش كأبي جهل وعقبة [والوليد] قد اتخذوا فقراء أصحاب رسول الله ﷺ كعمّار وبلال وخبّاب وصهيب سُخْرِيًّا يستهزئون بهم ويضحكون منهم .

قوله تعالى : (حتى أنسوكم ذِكْرِي) أي : أنساكم الاشتغال بالاستهزاء بهم ذِكْرِي ، فنسب الفعل إلى المؤمنين وإن لم يفعلوه ، لأنهم كانوا السبب في وجوده ، كقوله : (إِنْهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ) [إبراهيم : ٣٦] .

قوله تعالى : (إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا) أي : على أذاكم واستهزائكم (أَنَّهُمْ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « أَنَّهُمْ » بفتح الالف . وقرأ حمزة ، والكسائي : « إِنَّهُمْ » بكسرها . فن فتح « أَنَّهُمْ » ، فالمعنى : جزيتهم بصبرهم الفوز ، ومن كسر « إِنَّهُمْ » ، استأنف .

﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ . قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ . قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ . فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ . وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ . وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾

قوله تعالى : (قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ) قرأ نافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ » وهذا سؤال الله تعالى للكافرين . وفي وقته قولان .

أحدهما : أنه يسألهم يوم البعث .

والثاني : بعد حصولهم في النار .

وقرأ ابن كثير ، وحمزة ، والكسائي : « قل كَمْ لَبِثْتُمْ » وفيها قولان .

أحدهما : أنه خطاب لكل واحد منهم ، والمعنى : قل يا أيها الكافر .

والثاني : أن المعنى : قولوا ، فأخرجه مخرج الأمر للواحد ، والمراد الجماعة ، لأن المعنى مفهوم . وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي يدغمون ثاء « لبثتم » ، والباقون لا يدغمونها ؛ فن أدغم ، فلتقارب مخرج التاء والتاء ، ومن لم يدغم ، فلتباين المخرجين . وفي المراد بالأرض قولان . أحدهما : أنها القبور . والثاني : الدنيا . فاحتقر القوم ما لبثوا لما عاينوا من الأهوال والعذاب فقالوا : (لبثنا يوماً أو بعض يوم) قال القراء : والمعنى : لاندري كم لبثنا .

وفي المراد بالمعادين قولان .

أحدهما : الملائكة ، قاله مجاهد .

والثاني : الحسّاب ، قاله قتادة . وقرأ الحسن ، والزهري ، وأبو عمران الجوني ، وابن يعمر : « المعادين » بتخفيف الدال .

قوله تعالى : (قال إن لبثتم) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « قال إن لبثتم » . وقرأ حمزة ، والكسائي : « قل إن لبثتم » على معنى : قل أيها السائل عن لبثهم . وزعموا أن في مصحف أهل الكوفة « قل » في الموضعين ، فقرأها حمزة ، والكسائي على ما في مصاحفهم ، أي : ما لبثتم في الأرض (إلا قليلاً) لأن مكثهم في الأرض وإن طال ، فانه مُتَنَاهٍ ، ومكثهم في النار لا يتناهى .

وفي قوله : (لو أنكم كنتم تعلمون) قولان .

أحدهما : لو علمتم قدر لبثكم في الأرض .

والثاني : لو علمتم أنكم إلى الله ترجعون ، فعلمتم لذلك .

قوله تعالى : (أفحسبتم) أي : أفظنتم (أنما خلقناكم عبثاً) أي :

للمبت ؛ والمبت في اللغة : اللعب ، وقيل : هو الفعل لا لغرض صحيح ، (وأنكم إلينا لا ترجعون) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم : « لا تُرْجَعُونَ » بضم التاء . وقرأ حمزة ، والكسائي بفتحها . (فتعالى الله) عما يصفه به الجاهلون من الشرك والولد ، (الملك) قال الخطابي : هو التام الملك الجامع لأصناف المملوكات . وأما المالك : فهو الخالص الملك . وقد ذكرنا معنى « الحق » في (يونس : ٣٢) .

قوله تعالى : (ربُّ العرش الكريم) والكريم في صفة الجواد بمعنى : الحسن . وقرأ ابن محيصن : « الكريمُ » برفع الميم ، يعني الله عز وجل . قوله تعالى : (لا بُرْهانَ له به) أي : لا حجة له به ولا دليل ؛ وقال بعضهم : معناه : فلا برهان له به .

قوله تعالى : (فأنما حسابه عند ربه) أي : جزاؤه عند ربه ^(١) .

تم - بمون الله تبارك وتعالى - الجزء الخامس من كتاب
« زاد المسير في علم التفسير » ويليه الجزء السادس
وأوله تفسير « سورة النور » .



(١) قال ابن جرير الطبري في تفسير تمام السورة : (إنه لا يفلح الكافرون) يقول : إنه لا ينجح أهل الكفر بالله عنده ، ولا يدركون الخلود والبقاء في النعيم ، (وقال رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : وقال يا محمد : رب استر عليّ دنوبي بمفوك عنها ، وارحمني بقبول توبتك وتركك عقابي على ما جرت ، وأنت خير الراحمين ، يقول : وقال : أنت يارب خير من رحم ذا ذنب ، فقبل توبته ، ولم يعاقبه على ذنبه . اهـ .